

圓覺經云。爾時世尊告普眼菩薩言。善男子。彼新學菩薩及末世衆生。欲求如來淨圓覺心。應當正念遠離諸幻。先依如來奢摩他行。堅持禁戒。安處徒衆。宴坐靜室。恒作是念。我今此身四大和合。所謂髮毛。爪齒。皮肉筋骨。隨腦垢色。皆歸於地。涕唾。膿血。津液。涎沫。瘡

十

渙精氣大小便利。皆歸於水。煖氣歸火。動轉

歸風。四大各離。今者妄身。當在何處。即知此

身畢竟無體。和合爲相。實同幻化。四緣假合。妄有六根。六根四大。中外合成。妄有緣氣。於中積聚。似有緣相。假名爲心。善男子。此虛妄心。若無六塵。則不能有四大分解。無塵可得。

於中緣塵各歸散滅。畢竟無有緣心。可見善

男子。彼諸衆生。幻身滅故。幻心亦滅。幻心滅

故。幻塵亦滅。幻塵滅故。幻滅亦滅。幻滅滅故。

非幻不滅。譬如磨鏡垢盡。明現善男子。當知身心。皆爲幻垢。垢相永滅。十方清淨。善男子。譬如清淨摩尼寶珠。映於五色。隨方各現。諸

愚癡者。見彼摩尼寶。實有五色。善男子。圓覺淨性。現於身心。隨類各應。彼愚癡者。說淨圓覺。實有如是。身心自相。亦復如是。由此不能遠於幻化。釋曰。珠中無五方之色。因光所映。性中無五趣之身。隨業而現。迷珠者。執珠中實色。昧性者。認性內虛身法。喻皎然真僞可驗。

宗鏡錄卷第七十九

弱女白切上裝私列切

十九末

宗鏡錄卷第八十

惠十

慧日永明寺主智覺禪師 延壽集

夫入此宗門。云何了一切法如化。答以萬

法無體。名相本空。無而忽有名之。曰化如華嚴經。十忍品云。佛子云。何爲菩薩。摩訶薩。如化忍。佛子此菩薩。摩訶薩。知一切世間。皆悉

陳

如化所謂一切衆生意業化覺想所起故一切世間諸行化分別所起故一切苦樂顛倒化妄取所起故一切世間不實法化言說所現故一切煩惱分別化想念所起故復有清淨調伏化無分別所現故於三世不轉化無生平等故菩薩願力化廣大修行故如來大悲化方便示現故轉法輪方便化智慧無畏辯才所說故菩薩如是了知世間出世間化現證知廣大知無邊知如事知自在知真實知非虛妄見所能傾動隨世所行亦不失壞譬如化不從心起不從心法起不從業起不受果報非世間生非世間滅不可隨逐不可攬觸非久住非須臾住非行世間非離世間不專繫一方不普屬諸方非有量非無量不厭不息非不厭息非凡非聖非染非淨非生死非死非智非愚非見非不見非依世間非入法界非黠慧非遲鈍非取非不取非生死非涅槃非有非無有菩薩如是善巧方便行於

世間修善薩道了知世法分身化往不著世間不取自身於世於身無所分別不住世間不離世間不住於法不離於法以本願故不棄捨一衆生界不調伏少衆生界不分別法非不分別知諸法性無來無去雖無所有而滿足佛法了法如化非有非無佛子菩薩摩訶薩如是安住如化忍時悉能滿足一切諸佛菩提之道利益衆生是名菩薩摩訶薩第九如化忍故知善不善法從心化生以無作之因受忽有之果故六祖云思惡法即化爲地獄思善法化爲天堂毒害化爲畜生慈悲化爲菩薩乃至皆是自性變化大智度論問云若一切法皆空如化何以故有種種說法別異答曰如佛所化及餘人所化雖不實而有種種形像別異夢中所見種種亦如是人見夢中好惡事有生喜者有生怖者如鏡中像雖無實事而隨本形像有好醜諸法亦如是雖空而各各有因緣如佛此中說於是化

法中有聲聞變化有辟支佛變化有菩薩變化有佛變化有煩惱變化有業變化又云如有實人身亦如是本無所因但從先世心生今世身皆無有實以是故諸法如化問不應言變化事空何以故變化心亦從修定得從

此心作種種變化若人若法是化有因有果云何空答如佛說觀無生從有生得脫依無爲從有爲得脫雖觀無生法無而可作因緣無爲亦余變化雖空亦能生心因緣復次空不以不見爲空以其無實用故言空以是故言諸法如化故知一切法皆從心生悉如幻化雖幻化不實亦可作善惡之因緣受昇沉之報應不可生於斷見但了體虛莫生取捨問凡有相法皆從變化心無形相云何化現答心本是化理不思議從心現心如化起化佛地論云心化唯二一自身相應謂自心上化現種種心及心法影像差別二他身相應

謂令他心亦現種種心及心法影像差別此並相分似見分現有義定力能令自心解非法名化自心加被有情令愚昧者解深細法令失念者得正憶念名化他心然心無化無形質故如論說言心無形故不可變化又說法身無心心法此就二乘及諸異生定力

惠十

三

而說彼定力劣不能化現無形質法諸佛菩薩不思議定皆能化現若不爾者云何如來現貪瞋等云何聲聞及傍生等知如來心云何經說化無量類皆令有心云何此論說諸化意業云何經說有依他心但諸化色同實色用化根及心但有相現不同實用又就下類故作是說若尔云何不化非情令心相現非情已是心等相分云何復令有心相現若心相現則名有情非非情攝是故化心但說二種一自身二他身化等問此一心門理無異轍約機對法教有多門於一法中名字差別或名佛性或稱如來藏云何成藏義云

何名佛性 答如來藏者是真識心是真心
中具有一切恒沙佛法如妄心中具有恒沙
染法是心與法同一體性故名如來藏即一
切衆生有如來藏能爲佛因名有佛性如睡
心中有覺悟性如黃石中有金性白石中有
銀性如是一切世間法中皆有涅槃性此性

即是衆生自實故名爲我我即佛性隱則名
爲如來藏顯則名爲法身 問若衆生自實
名爲佛性覺此性故名爲佛者但了一性即
契本原云何教中或說二三四五種等佛性
不同 答大涅槃經云正因佛性衆生心是
也又云佛性者不名一法不名十法不名百
法不名千法不名萬法未得菩提時一切善
惡無記皆名佛性故知未得菩提時一切諸
法尚非名數豈況悟了更說二三然雖開合
一性無差約本末因果而分多種佛性論云
佛性有三種所謂三因三種佛性三因者一
應得因二加行因三圓滿因此三因前一因

則以無爲如理爲體後二因則以有爲願行
爲體三種佛性者應得因中具有三性一住
自性性二引出性三至得果性此三性復成
三藏一所攝藏二隱覆藏三能攝藏一所攝
爲藏者佛說約住自性如如一切衆生是如
來藏言如者有二義一如如智二如如境並

惠十

四

不倒故名如如言來者約從自性來來至至
得是名如來故如來性雖因名應得果名至
得其體不二但由清濁有異在因時爲達二
空故起無明而爲煩惱所雜故名染濁雖未
即顯必當可現故名應得若至果時與二空
合無復惑累煩惱不染說名清淨果已顯現
故名至得所言藏者一切衆生悉在如來智
內故名爲藏以如如智稱如如境故一切衆
生決定無有出如如境者並爲如來之所攝
持故名所藏衆生爲如來藏二隱覆爲藏者
如來自隱不現故名爲藏言如來者有二義
一者現如不顛倒義由妄想故名爲顛倒不

妄想故名之爲如二者現常住義此如性從住自性來至至得如體不變異故是常住義如來性住道前時爲煩惱隱覆衆生不見故名爲藏三能攝爲藏者謂果地一切過恒沙數功德住如來應得性時攝之已盡若至果時方言得性者此性便是無常何以故非

如今得故知本有是故言常雖說三因佛性但是一性何以故正因是本有以衆生不覺故爲客塵所蔽如金在礦金體不現要假其功用方成金用此五因佛性亦復如是在纏不現處煩惱礦中須先假了因智慧知有開發次藉緣因方便助顯方成大用緣用雖分體

卷十
五

恒一味不動衆生性而成佛性矣以住自性之理在兄而即具以引出性之事成果而不虛以應得之丈處染而何失以至得之道證聖而無疑又因自性有故能引出應得至果剋證非虛如大涅槃經云一闡提等定當得成阿耨多羅三藐三菩提故善男子譬如有一

人家有乳酪有人問言汝有酥耶答言我有酪實非酥以巧方便定當得故故言有酥衆生亦尅悉皆有心凡有心者定當得成阿耨多羅三藐三菩提以是義故我常宣說一切衆生悉有佛性又經論通明四種佛性初因性即染淨緣起二因因性即內熏發心三果性即始覺已圓四果果性即本覺已顯又初隨緣隱顯二微起淨用三染盡淨圓四還原顯實又初自性住性即正因二是引出佛性即了因三四皆是至得果性即緣因又初二因中理智後二果中理智因果雖異智不殊理契同無二唯一心轉絕相離言無不包融

故名佛性又涅槃疏云涅槃正性有五一正性非因非因因非果非果果二因性十二因緣三因因性十二因緣所生智慧四果性三藐三菩提五果果性大般涅槃雖復分別只是二法又古釋有三種性一理性謂真如二行性謂無漏種子三隱密性即塵勞之疇三

性隱顯雖分一體凡聖共有又約常住隨緣而分二種佛性一常住義經云其藥本味停留山中如常不輕菩薩敬四衆等以此佛性混煩惱而不汙顯菩提而不淨以常住不變故所以菩薩不敢輕一小衆生以佛性不壞故二隨緣義經云隨其流處成種種味如常慘菩薩愍四衆等以真心不守自性舉體隨緣而作人法經云法身流轉五道号曰衆生以衆生隨緣失性不覺不知所以菩薩常生悲慘又衆生佛性皆有二義一是所依佛性如上二義一是常住二是隨緣二能依雜染一緣成似有義二無性即空義由染法有即

惠十

六

說異端雖說不諦亦不離象如各執五蔭空大等六法爲佛性雖說不著亦不離六法如頭足之中既無有象不可即也頭足之外亦無別象不可離也非即非離非內非外而得言象衆生佛性亦復如是非即六法非離六法非內非外故名中道名爲佛性若取六法爲佛性者乃是衆盲之佛性若離六法爲佛性者如指虛空爲佛性如諸婆羅門所謗爲無性即空故在凡不凡以法身隨緣故處聖非聖又以衆生緣成似有故聖不是凡以法身常住不變故凡不是聖則真俗一際染淨恒分凡聖兩途生佛無異如是鎔融方明一

惠十

十

但持自體得稱爲法今真性與之爲性故名法性故云假說能所而實無差云何無差同一性故外典亦云天地萬物同稟陰陽之元氣也問夫言佛性境智俱收故云菩提菩提斷俱名爲菩提說智及智處俱名爲般若云何教中云在有情數中稱佛性在無情數中稱法性答在心稱佛性在境稱法性從緣雖別能所似分約性本同一體無異如瓶貯醍醐隨諸器而不等猶水分江海逐流處而得名一味真心亦復如是凡聖境智一際無差所以法王經云一切衆生一心佛性平等諸法故只爲真心不守自性隨緣轉動於轉動處立其異名古德云譬如珠向月出水向日出火一珠未曾異而得水火之名以珠體是一能應二緣且如月爲水緣時月中未曾無火性日爲火緣時月中未曾無水性何以故二性相冥故但緣水火事有優劣故使二性冥伏不現各從自體得水火名非全

無性真如一心亦復如是在有情中名佛性在無情中名法性一如未曾異而得法佛之名以真如體一能應二緣且如有情正爲佛緣時有情未曾無法性無情正爲法緣時無情未曾無佛性何以故二性相冥故但猶色心事有優劣故二性冥伏不現各從自體得

法佛名非全無性清涼記云法性即佛性者故經云知一切法即心自性若以心性爲佛性者無法非心性則不隔內外而體非內外內外屬相性不同相何有內外然迷一性而變成外外既唯心何有非佛所變無實故說牆壁言無佛性以性說相無非性矣如煙因

火煙即是火而煙鬱火依性起相相翳於性而相即性如水成波波即是水境因心變境不異心心若有性境寧非有況心與境皆即真性真性不二心境豈乖若以性從相不妨内外若以外境而例於心令有覺知修行作佛即是邪見外道之法故須常照不即不離

惠十

八

不一不異無所惑矣故知佛性非內非外隨物迷悟強說昇沉又今爲遮妄執一切無情有佛性義就計此義自有淺深一謂精神化爲土木金石梟獍貽塊以成於子情變非情非情變情斯爲邪見不異外道衆生計生草木有命故不可也若說無情同一性故則稍

近宗亦須得意彼本立意約於真如自體徧故真實之性無有二故涅槃經說第一義空爲佛性故一切法中有安樂性攝境從心無非心故色性智性體無二故如是等文諸經具有今謂此釋太即太過失情無情壞於性相若以涅槃第一義空該通心境涅槃可以簡於瓦礫言無性耶今直顯正義謂性與相非一非異情與非情亦非一異故應釋言以性從緣則情與非情異一如涅槃簡去牆壁瓦礫等故二無覺不覺者真性之中無心境故三無非覺悟以無情性融覺性故起信論問云若諸佛法身離於色相者云何能現

惠十

九

種種色相答曰即此法身是色體故能現於色所謂從本已來色心不二以色性即智故色體無形說名智身以智性即色故說名法身徧一切處今取二性相即互融之義說耳百門義海云謂覺塵及一切法從緣無性名爲佛性經云三世佛種以無性爲性一切處

隨了無性即爲佛性不以有情故有不以無情故無今獨言有情者徧世勸人爲器常於一毛一毫之處明見一切理事無非如來性是開如來性起功德名爲佛性是知六道四生山河大地情與非情皆同一性如世尊最後垂示應盡還原品三告之又經云尔時世尊如是逆順入諸禪已普告大衆我以甚深般若徧觀三界一切六道諸山大海大地舍生如是三界根本性離畢竟寂滅同虛空相無名無識永斷諸有本來平等無高下想無見無聞無覺無知不可繫縛不可解脫無衆生無壽命不生不起不盡不滅非世間非非

世間涅槃生死皆不可得二際平等等諸法故閑居靜住無所施爲究竟安置必不可得從無住法法性施爲斷一切相一無所有法相如是其知是者名出世人是事不知名生死始汝等大眾應斷無明滅生死始又復告大眾我以摩訶般若徧觀三界有情無情一

一切人法悉皆究竟無繫縛者無解脫者無主無依不可攝持不出三界不入諸有本來清淨無垢無煩惱與虛空等不平等非不平等盡諸動念一想心息如是法相名大涅槃真見此法名爲解脫凡夫不知名曰無明作是語已復入超禪從初禪出乃至入滅盡定從滅盡定出乃至入初禪如是逆順入超禪已復告大眾我以佛眼徧觀三界一切諸法無明本際性本解脫於十方求了不能得根本無故所因枝葉皆悉解脫無明解脫故乃至老死皆得解脫以是因緣我今安住常滅寂光名大涅槃如上真實慈父廣大悲心不可

思議三告之文或有偶斯教者可以折骨爲筆剥皮爲紙刺血爲墨而書寫之不可墮刻暫忘剎那失照且如第一文云徧觀三界一切六道諸山大海大地舍生如是三界根本性離畢竟寂滅第二文云徧觀三界有情無情一切人法悉皆究竟第三文云徧觀三界情一切人法悉皆究竟

惠十

+

一切諸法無明本性性本解脫是以徧法界內盡十方中若有情若無情若有性若無性山河大地草芥人畜不在三界不出三界不隨生死不住涅槃皆同真如一心妙性如是信解頓入一乘更無祕文能出斯旨離此有說皆是權施誘引提携咸歸宗鏡問既云

一切衆生皆有佛性云何涅槃經云或有佛性闡提人有善根人無等答一切衆生實有佛性經約善惡無記理果等互說有無薦福疏云今准經明佛性略有五種謂善不善無記及理果等今言一闡提有善根人無者此是不善佛性也然善根人有其二種一是

離欲善根人離欲斷一切不善故二是五住已上五住已上無不善性故此之二人俱無不善性也善根人有闡提人無者此是善佛性也闡提斷一切善故云無也二人俱有者經云如來佛性則有二種一有二無有者所謂三十二相乃至無量三昧是名爲有無者

所謂如來過未諸善不善無記業因果報煩惱五陰十二因緣是名爲無乃至闡提佛性亦余是則上從于佛下至闡提皆有有無二性非全無性是知但約三性及果而論有無若言理性尚無凡聖豈說有無則約理無不

惠十

十一

具者所以生法師云夫稟質二儀皆是涅槃正因闡提舍生之類何得獨無佛性蓋是此經度未盡耳故生法師忍死十年以證斯旨及涅槃後分到後果有斯文遂踞師子座因而坐蛻問如上決定說一切衆生有佛性者衆生既具云何不免沉淪答衆生雖具

正因而無緣了所以圓覺經云未出輪迴而辯圓覺彼圓覺性即同流轉若免輪迴無有是處故先德頌云圓成沉識海流轉若飄蓬是以真如本覺不守自性以無性故但隨緣轉如云法身流轉五道故号衆生應須以善巧方便發之以智照助之以良緣了了見時

方逃境縛如起信鈔云且夫真之與妄皆依一法界心所說蓋以此心本來有體有用即用之體則蕩然空寂即體之用則了然覺知以無始時來迷故於空寂之處確然根身塵境於覺知之處則紛然分別緣念故肇論云法身隱於形殼之中真智隱於緣慮之內然其形藏緣念元來體空空寂覺知元來不變不變之真元來隨緣體空之妄元來成事非因造作法亦如斯衆生身心現今若此即約此義以明染淨緣之義相也大涅槃經云佛告善男子如汝所言若一闡提有佛性者云何不遮地獄之罪善男子一闡提中無有佛

性善男子譬如王聞箜篌音其聲清妙心即耽著喜樂愛念情無捨離即告大臣如是妙音從何處出大臣答言如是妙音從箜篌出王復語言持是聲來爾時大臣持箜篌置於王前而作是言大王當知此即是聲王語箜篌出聲出聲而箜篌聲亦不出爾時大王

即斷其弦聲亦不出取其皮木悉皆拆裂推求其聲了不能得尔時大王即嗔大臣云何乃作如是妄語大臣白王夫取聲者法不如是應以衆緣善巧方便聲乃出耳衆生佛性亦復如是無有住處以善方便故得可見以可見故得阿耨多羅三藐三菩提一闡提輩

惠十

十一

十二

不見佛性云何能遮三惡道罪善男子若一闡提信有佛性當知是人不至三惡是亦不名一闡提也以不自信有佛性故即墮三惡故名一闡提是知一切衆生雖有正因不得了緣枉沉生死爲不知故甘稱下凡爲不聞故不親善友常迷智眼豈有了因恒習惡緣

何成善本今爲未聞者廣搜祕藏發起信心爲未知者直指心原了然無滯爲已聞者智慧開發萬善資熏爲已知者一向任保理行成就有斯深益豈厭文繁普望後賢廣垂傳授問佛性若定有無即成斷常之見如何體會理合正因答非一非異能契一乘之門亦有亦無不謗三因之性如大涅槃經云佛言善男子若有說言一切衆生定有佛性常樂我淨不作不生煩惱因緣故不可見當知是人謗佛法僧若有說言一切衆生都無佛性猶如兔角從方便生本無今有已有還無當知是人謗佛法僧若有說言衆生非有

如虛空非無如兔角何以故虛空常故兔角無故是故得言亦有亦無有破兔角無破虛空如是說者不謗三寶問教說一心佛性之理有何因緣獲何善利答佛眼諦觀正理不謬若人決定信受則除五種過失生五種功德佛性論云如來爲除五種過失生五

惠十

十三

種功德故說一切衆生悉有佛性除五過失者一爲令衆生離下劣心故有諸衆生未聞佛說有佛性理不知自陰必當有得佛義故於此身起下劣想不能發菩提心二爲離慢下品人故若有人曾聞佛說衆生有佛性故因此發心既發心已便謂我有佛性故能發心作輕慢意謂他不能爲破此執故佛說一切衆生皆有佛性三爲離虛妄執故若人有此慢心則於如理如量正智不得生顯故起虛妄虛妄者是衆生過失過失有二一本無二是客一本無者如如理中本無人我作人我執此執本無乃至故知能執皆成虛妄由於此執所起無明諸業果執並是虛妄無受者作者而於中執有是虛妄故言本無二是客者有爲諸法皆念念滅無停住義則能罵所罵二無所有但初刹那爲舊次刹那爲客能罵所罵起而即謝是則初刹那是怨次則非怨以於客中作於舊執此執不實故名虛

妄若起此執正智不生爲除此執故說佛性無能所罵通達此理離虛妄執四爲除誹謗真實法故一切衆生過失之事並是二空由解此空故所起清淨智慧功德是名真實言誹謗者若不說佛性則不了空便執實有違

誹真如淨智功德皆不成就五離我執故若不見虛妄過失真實功德於衆生中不起大悲由聞佛說佛性故知虛妄過失真實功德則於衆生中起大悲心無有彼此故除我執爲此五義因緣佛說佛性生五種功德一起正勤心二生恭敬事三生般若四生闍那五生大悲由五功德能翻五失由正勤故翻下劣心由恭敬故翻輕慢意由般若故翻妄想執由生闍那俗智能顯實智及諸功德故翻謗真法由大悲心慈念平等故翻我執乃至由般若故不捨涅槃由大悲故不捨生死由般若故成就佛法由大悲故成就衆生是以

若了一切衆生皆有佛性自然不謗不慢無失無違何者以衆生妙故皆不可思議如佛在竹林中說法授白鷺鳥劫國名號八相之記諸大菩薩等皆由懺悔成云若智未齊如來我等自此已後更不敢稱量衆生寶堅和尚云我見老鷺在生槃上迴頭轉腦便全體

一切法實相故佛眼見如來十力故智眼見諸法故光明眼見佛光明故出生死眼見涅槃故無礙眼所見無障故一切智眼見普門法界故又慧眼所見無法可見故名爲見者見法空故名爲慧眼非獨慧眼能見五眼俱現如是五眼照如千日十方之中無處不見於

惠十十五

見渠法身又有俗官入寺與盤山和尚登殿問云此雀兒還有佛性不師云有問既有佛性爲甚麼向佛頭上阿師云是何不向鷄子頭上阿問佛性於五眼中何眼能見答涅槃經云佛眼見故而得明了以佛眼見一切美惡差別等事悉皆不動爲見性故維摩經云善能分別諸法相於第一義而不動此是心鑒無礙爲眼非取根塵所對是以肉眼見麤天眼觀細慧眼明空法眼辯有佛眼觀不二相一實之理華嚴經離世間品說十眼所謂肉眼見一切色故天眼見一切衆生心故慧眼見一切衆生諸根境界故法眼見一

一切處地平如掌無諸穢惡若有可見即是生盲何以故無所有故當知無空色空俱遣又見一切塵全是眼更不可見聞一切聲全耳不復更聞所以云一切聲是佛聲一切色是佛色又云離心之外更無一法縱見此外但是自心所見無別内外此無過也乃至

無別聞是以若見若聞若知若覺皆一心故華嚴經云所見不可見所聞不可聞所知不可知一心不思議問五眼凡聖共有別衆生具佛眼如來有肉眼云何唯佛眼能觀十住菩薩等不見佛性答以十住菩薩有行有住故所以不了了見若見性了了證實之

時不見已外更有菩提可行可住以十住位緣觀未盡故心有所在心有所在故有所不在是故不能覺一切法至佛位息緣真心平等無處不在無有一法在於心外亦無一心在於法外心與法界同體照明故覺一切又此心性是真實了知義徧照法界義以本有爲所照以浮眼智明爲能照如涅槃經云見性肉眼即名佛眼大涅槃經明二種見佛性一相貌見二了了見相貌見者謂登地菩薩方便權智識變似空名相貌見了了見者謂地上菩薩根本正智親證真理不變相緣名了了見即是親證相貌見者比量

知了了見者現量得問既云佛眼能觀佛性如何教中又言我以五眼不見三聚衆生狂愚無目而言見耶答若約實相體性徧法界以實相無相故則不可見若論照用相徧法界以無相之相亦可得見又五眼圓照三諦之理諸境分明雖云洞鑒未必是有雖

惠十

十六

云不見未必是無斯乃無相之相不觀之觀當知相中無相只勿相觀中無觀只勿觀體萬物而自虛同一道之清淨豈同執實隨塵作能所斷常之見耶問夫佛眼者皆是圓修圓證方具十住菩薩尚未分曉云何無明煩惱凡夫尚未得天眼云何得同佛眼

合如來五眼衆生悉具非待證聖方有涅槃經云若學大乘人雖是肉眼而名佛眼二乘雖具天眼不名佛眼又云見如來性者雖有煩惱如無煩惱若實明宗見性即肉眼而明佛眼以智照爲眼故台教約五品初位中以凡夫心同佛所知用所生眼齊如來見若論

明昧淺深即落修證今直論見性即無前後
所以鳩摩羅經偈云所謂彼眼根於諸如
來常具足無減修了了分明見者止觀釋云
彼是九法界眼根也於如來常者九界自謂
各各非真如來觀之即佛法界無二無別無
減修者觀諸眼即佛眼一心三諦圓因具足

無有缺減也了了分明見者照實爲了了照
權爲分明三智一心中五眼具足圓照名爲
了了見佛性也見論圓證修論圓因又具足
修者觀於眼根捨二邊漏名爲檀眼根不爲
二邊所傷名爲尸眼根寂滅不爲二邊所動
名爲聾提眼根及識自然流入薩婆若海名
爲精進觀眼實性名爲上定以一切種智照

眼中道名爲智慧是爲眼根具足無減修無
減故了了分明見眼法界乃至彼意根於諸
如來常具足無減修了了分明見於一根

即空即假即中三觀一心名無減修證慧眼
法界佛眼一心中得名了了見皆如上說根

既如此塵亦復然一切諸法亦復如是是爲
圓教調伏諸根滿足六度此則究竟謂伏究
竟滿足如是助道助究竟道當知六度徧能
調伏一切諸根也又若論差別者則諸天是
報得二乘是修證我此宗門非報非修是發
得五眼以本圓具故若悟佛乘人雖具煩惱
性能知如來祕密之藏即肉眼而名佛眼二
乘人雖證滅修道具漏盡通即天眼而爲醫
眼所以志公云大士肉眼圓通二乘天眼有
醫融大師云不取天眼等五通造事外道唯
取入理凡夫耳

十七末

惠十

宗鏡錄卷第八十

蔽必意反礪古猛反慘七感反梟古堯反獍居慶反

剝比角反踞居御反蛻書苟反鴟古合反