

意識緣一切境時唯具五緣一根本二根緣三作意四種子五境緣除空明分別染淨四緣又第六意識四種中若定夢獨散此二即具五緣若明了意隨前五識或七八九等具緣多少故若第七識有漏位中緣第八見分爲我之時唯具三緣一根本緣即第八識二作意三種子若第八識緣種子根身器世間時唯具四緣一境緣即前三境二根緣即第七識三種子四作意若加等無間緣於前八識上更各添一緣眼即具十緣等問八識於三界中總具不答不具古釋云八識於三界九地具有無者欲界一地具有八種識色界初禪一地只有六識無鼻舌二識從二禪已上乃至無色界已來唯有後三識無前五識欲界人天鬼畜四趣皆具八識就地獄趣中無間獄無前五識唯有後三識或兼無第六已居極重悶位故問如何是諸識偏計有無答古德云五八識無執以因緣變

故唯現量夫爲執者必須強思計度等有執也唯第六第七有偏計分別故即六七二識有執也又四句一偏而非計即第六獨頭意識偏緣一切不計執故二計而非偏即第七識唯緣賴耶起計度故三亦偏亦計第六識因中有周偏計度四非計非偏即五識唯緣五塵無計度故前五識任運證境不帶名言唯現量故第八亦然

宗鏡錄卷第五十五

十三末

回

隙繕反逆敵鳥后反罵莫駕反詈力曾反媚目曾反惑憂也反喻許及反躁則到反控苦貢反癲於客反

宗鏡錄卷第五十六

慧日永明寺主智覺禪師 延壽集

回

夫三能變中已論八識今依經論更多多門舒則無邊卷唯一道經中又明有九種識以兼識性故或以第八染淨別開故言九識非是依他體有九亦非體類別有九識九識者

以第八染淨別開為二以有漏為染無漏為淨前七識不分染淨以俱是轉識攝故第八既非轉識獨開為二謂染與淨合前七種故成九識。問以何經論證有九識答楞伽經說頌云由虛妄分別是則有識生八九識種種如海泉波浪又金剛三昧經云余時無住菩薩而白佛言尊者以何利轉而轉衆生一切情識入唵摩羅佛言諸佛如來常以一覺而轉諸識入唵摩羅何以故一切衆生本覺常以一覺覺諸衆生令彼衆生皆得本覺覺諸情識空寂無生何以故決定本性本無有動論釋云一切情識則是八識唵摩羅者是第九識古德云一切唯心造者然其佛果契心則佛亦心造謂四智菩提是淨八識之所造故若取根本即淨第八若依真諦三藏云此佛淨識稱為第九名阿摩羅識唐三藏云此翻無垢是第八異熟謂成佛時轉第八成無別第九若依密嚴文具說之經云心有八

識或復有九又云如來清淨藏亦名無垢智即同真諦所立第九以出障故不同異熟為九有又真諦所翻決定藏論九識品云第九阿摩羅識三藏釋云阿摩羅識有二種一者所緣即是真如二者本覺即真如智能緣即不空藏所緣即空如來藏若據通論此二並以真如為體華嚴論明解深密經說九識為純淨無染識如瀑流水生多波浪諸波浪等以水為依五六七八等皆以阿陀那識為依故又云如是菩薩雖由法住智為依止為建立故此經意令於識處便明識體本唯真智故如彼瀑流不離水體而生波浪又如明鏡依彼淨體無所分別含多影像不礙有而常無故如是自心所現識相不離本體無作淨智所現影相都無自他內外等執任用隨智無所分別又經云阿陀那識甚深細深細者引彼凡流就識成智不同二乘及漸始菩薩破相成空不同凡夫繫而實有不同彼故不

空不有何法不空爲智能隨緣照機利物故何法不有爲智正隨緣時無性相故無生住滅故華嚴經則不然但彰本身本法界一真之根本智佛體用故混真性相法報之海直爲上上根人頓示佛果德一真法界本智以爲開示悟入之門不論隨妄而生識等如法

華經以佛智慧示悟衆生使得清淨出現於世故不爲餘乘若二若三今宗鏡大意亦同此說但先標諸識次第權門然後會同真智然不即識亦不離識但見唯識實性之時方鑒斯旨似寶鏡普臨衆像若海印頓現森羅萬法同時更無前後又釋摩訶衍論云凡集一代聖說中異說契經總有十種識一者立一種識總攝諸識此中有四一者立一切一心識總攝諸識所謂以一心識偏於二種自在無所不安立故一心法契經中作如是說余時文殊師利承佛威神之力即白佛言世尊說幾種識體相云何當願爲我分別開示

爾時世尊告文殊言善哉善哉文殊師利爲諸大眾當問此事諦聽聽善思念之我當爲汝分別解說於是文殊白佛言善哉世尊願欲樂聞佛告文殊言我唯建立一種識所餘之識非建立焉所以者何一種識者多一識此識有種種力能作一切種種名字而

四六

三

唯一識終無餘法是故我說建立一種識所餘之識非建立焉二者立阿賴耶識總攝諸識所謂以阿賴耶識具足障礙義無障礙義無所不攝故阿賴耶識契經中作如是說爾時觀自在菩薩即白佛言世尊云何名爲通達總相識以何義故名爲總相佛告觀自在菩薩言通達總相識者即是阿賴耶識此識有礙事及非礙事具一切法備一切法譬如大海爲水波等作總相名以此義故名爲總相故三者立末那識總攝諸識所謂以末那識具足十一種義無所不攝故顯了契經中作如是說種種心識雖有無量唯末那轉無

有餘法所以者何是末那識具足十一義無所不作故四者立四種識一者立一意識揔攝諸識所謂以意識有七種轉變自在隨能作其事故七化契經中作如是說譬如幻師唯是一人以幻術力變化七人愚人見之謂有七人而智者見唯有一人無餘七人意識幻師亦復如是唯是一識能作七事凡夫謂之有七事而覺者見唯有意識無餘七事故是名建立同一種識四種契經中作如是說

二者立二種識揔攝諸識一者阿賴耶識二者意識阿賴耶識者揔舉業轉現三識故意識者揔舉七種轉識故楞伽經中作如是說大慧廣說有八種識略說有二種一者了別識二者分別事識乃至廣說故三者立三種識揔攝諸識一者阿賴耶識二者末那識二者意識阿賴耶識者揔舉三相識故末那識者直意根故意識者揔舉六種轉識故慈雲契經中作如是說復次文殊師利識法有七契經中作如是說復次敬首廣說有十種識

揔說有三種識一者細相性識二者根相性識三者分離識乃至廣說四者立四種識揔攝諸識謂前三中加一心識故無相契經中作如是說識法雖無量不出四種識一者所依本一識二者能依持藏識三者意持識四者偏分別識乃至廣說故五者立五種識揔

四六

四

攝諸識謂前四中加隨順偏轉識故大無量契經中作如是說復次有識非彼識攝偏於彼識所謂隨順轉識故六者立六種識揔攝諸識所為眼等五種別識及第六意識故四聖諦契經中作如是說佛告樹王我為小根諸衆生故以密意趣作如是說但有六

識無有餘識而實本意為欲令知六種識中具一切識於大衆中作如是唱故七者立七種識揔攝諸識謂前六識加末那識故法門契經中作如是說復次文殊師利識法有七種所謂六識身及末那識如是七識或一時契經中作如是說復次敬首廣說有十種識

造作持藏之用或時造作分別之依故八者立八種識總攝諸識謂前七中加阿賴耶識故道智契經中作如是說心王有八一者眼識心王乃至八者異熟執識心王種種識法不出此數故九者立九種識總攝諸識謂前八中加唵摩羅識故金剛三昧契經中作如

是說余時無住菩薩而白佛言世尊以何利益轉而轉衆生一切情識入唵摩羅佛言諸佛如來常以一覺而轉諸識入唵摩羅故十者立十種識總攝諸識謂前九中加一切一心識故法門契經中作如是說心量雖無量而不出十識又攝大乘論明十一種識由本識能變異作十一識本識即是十一識種子分

別是識性識性何所分別分別無爲有故言虛妄分別爲因虛妄爲果以此分別性攝一切種子盡諸識差別有十一身識身者識受者識應受識正受識世識數識處識言說識自他差別識善惡兩道生死識身識至言說

(四六)

(五)

等九識因言說熏習種子生自他差別識因我見熏習種子生善惡兩道生死識因有支薰習種子生身識謂眼等五界身者識謂染汗識受者識謂意界應受識謂色等六外界正受識謂六識界世識謂生死相續不斷識數識謂從一至阿僧祇處識謂器世間言說

識謂見聞覺知又欲顯虛妄分別但以依他性爲體相虛妄分別即是亂識變異略有四種識一似塵識二似根識三似我識四似識識若不定明一切法唯有識真實性不得顯現又大乘起信論說三細識六塵相三細相者論云復次依於覺故而有不覺生三種相不相捨離一無明業相以依不覺心動爲業覺則不動動則有苦果不離因故二能見相以依心動能見境界不動則無見三境界相以依能見妄境相現難見則無境以有虛妄羣界緣故復生六種相一智相謂緣境界生愛非愛心二相續相謂依於智苦樂覺念相

應不斷三執著相謂依苦樂覺念相續而生執著四執名等相謂依執著分別名等諸安立相五起業相謂依執名等起於種種諸差別業六業繫苦相謂依業受苦不得自在是故當知一切染法悉無有相皆因無明而生起故古釋云初無明爲因生三細識後境界

爲緣生六塵相以依無明成妄心依妄心起無明三細相者初業相依不覺心動心動名業業有二種一動作故是業義故云依不覺故心動名業覺則不動得始覺時則無動念是知今動只由不覺也動則有苦如得寂靜無念之時是涅槃妙樂故知今動則有生死

四六

六

故言以依動故能見若依性靜門即無能見故云不動即無見反顯能見心必依動義如如攝論云此識緣境不可知故既所緣不可知則約能緣以明本識轉相義也三境界相則是現識依前轉相能顯境界故云依見故境界妄現楞伽經云譬如意鏡持諸色像現識處現亦復如是此之現相當在本識此三細相並由根本無明動本靜心成此三細後以境界爲緣生六種塵相則分別事識也如楞伽偈云境界風所動起種種識浪 問三細屬賴耶六塵屬意識何故不說末那 答

有二義一前既說賴耶末那必執相應故不別說瑜伽云賴耶識起必第二識相應故又由意識緣外境時必內依末那爲染汙根方得生起是故隨說六塵必自依末那故亦不王念法不分能所故次約本識見相二分爲二也能見相即是轉相依前業相轉成能見

亦既無此義故前三細中略不說又由外境牽起事識末那無此緣外境義故六塵中亦略不說亦可計內爲我屬前三細計外爲我所屬後六塵故略不論也楞伽亦同此說彼經云大慧略有三義廣說八相何等爲三謂真識現識分別事識即是六塵又顯識論但說二種識彼論云一切三界但唯有識識有二種一顯識即是本識此本識轉作五塵四大等二分別識即是意識於顯識中分別作人天長短大小男女諸物等分別一切法譬如依鏡影色得起如是緣顯識分別色得起又轉識能迴轉造作無量識法或轉作根或轉作塵轉作我轉作識如此種種不同唯識所作或於自於他互相隨逐於自則轉爲五陰於他則轉爲怨親中人一一識中皆具能所能分別是識所分別是境能即依他性所即分別性由如此義離識之外無別境但唯有識又轉識論明所緣識轉有二種一轉爲

衆生二轉爲法一切所緣不出此二此二實無但是識轉作二相貌也次明能緣識有三種一果報識即是阿賴耶識二執識即是阿陀那識三塵識即是六識果報識者爲煩惱業所引故名果報亦名本識一切有爲法種子所依止亦名宅識一切種子之所栖處亦名藏識一切種子隱伏之處又此阿賴耶識與五種心所法相應一觸二作意三受四思惟五想以根塵識三事和合生觸心恒動行名爲作意受但是捨受思惟籌量可行不可行令心成邪成正名爲思惟作意如馬行思惟如騎者馬但直行不能避就是非由騎者故令其離非就是思惟亦尙能令作意離漫行也此識及心法但是自性無記念念恒流如水流浪本識如流五法如浪乃至羅漢果此流浪法亦猶未滅是名第一本識依緣此識有第二執識此識以執著爲體即末那與四惑相應此識名有覆無記亦有五種觸等

心所法相應前細此塵此識及相應法至羅漢位究竟滅盡及入無心定亦皆滅盡是名第二識第三塵識者識轉似塵更成六種體通三性與十種偏行別境心所法相應及十善惡并大小或具三種受五識於第六意識及本識執識於此三識中隨因緣或時俱起

或次第起以作意爲因外塵爲緣故識得起若先作意欲取色聲二塵後則眼耳二識一時俱起而得二塵若作意欲至某處著色聽聲取香後亦一時三識俱起得三塵乃至一時具五識俱起亦余或前後次第而起唯起一識但得一塵皆隨因緣是故不同也如是七識於阿賴耶識中盡相應起如衆影像俱現鏡中亦如衆浪同集一水乃至如此識轉不離二義一能分別二所分別所分別既無能分別亦無無境可取識不得生以是義故唯識義得成何者立唯識義意本爲遣境遣心今境界既無唯識又泯即是說唯識義成

也已上能緣三種識亦是三能變又楞伽經云有三種識謂真識現識及分別事識譬如明鏡持諸色像現識處現亦復如是不思議熏不思議變是現識因取種種塵及無始妄想熏是分別事識因又諸識有三種相謂轉相業相真相乃至譬如泥團微塵非異非不

回六
九

異金莊嚴具亦復如是大慧若泥團微塵異者非彼所成而實彼成是故不異若不異者則泥團微塵應無分別如是大慧轉識藏識真相若異者藏識非因若不異者轉識滅藏識亦應滅而自真相實不滅是故大慧非自真相識滅但業相滅若自真相滅者藏識則

滅大慧藏識滅者不異外道斷見論議大慧彼諸外道作如是論謂攝受境果滅識流注亦滅若識流注滅者無始流注應斷釋云入楞伽經直明白真相本覺之心不藉妄緣性自神解名自真相是依異義門說又隨無明風作生滅時神解之性與本不異故亦得名

爲自真相是依不異義門說又識有二種生謂流注生及相生所言真識是根本無明所熏本覺真心現識是阿賴耶識分別事識是意識經云妙嚴菩薩白佛言世尊塵相意識細相意識以何爲因以何爲緣佛言如是塵細意識以現鏡識而爲其因以六塵境爲緣

相續而轉故又三細中塵是現識七識中強是意識第六意識分別六塵必依末那爲所依根意識是能依末那是所依略三細識塵有八相又塵分意識細分末那楞伽經偈云譬如巨海浪斯由猛風起洪波鼓溟壑無有斷絕時藏識海常住境界風所動種種諸識浪騰躍而轉生云何名爲境界之風味衆華果日月與光明非異非不異海水起波浪七識亦如是心俱和合生譬如海水變種種波浪轉七識亦如是心俱和合生爲彼藏識處種種諸識轉謂以彼意識思惟諸相義不懷相有八無相亦無相釋論云依此經

文作解釋故起六相文今此經文爲明何義謂欲顯示現識之海性自常住爲彼六塵境界之風所飄動故此七種識現識之體以爲內因六塵境界以爲外緣興盛六種塵重相故如經譬如巨海浪斯由猛風起洪波鼓溟壑無有斷絕時藏識海常住境界風所動種種諸識浪騰躍而轉生云何名爲境界之風其風形狀當如何耶謂青黃等種種顯色能起眼識寶珂等珠出現種種勝妙音聲能起耳識檀乳等香熏布種種芬芬香氣能起鼻識木羅石蜜等諸安觸著和種種善美樂具能起身識甘淡等味隨其所應出種種味能起舌識現在之華未來之果種種法塵隨爲彼識所緣境界能起意識今此文中舉塵取識應審觀察彼末那識即是意微細分位無別體耳如是六塵能動心體令使散亂譬如猛風故名爲風如經青赤種種色珂乳及石蜜淡味衆華果如是七識及與藏識同耶異

耶非同非異離二邊故譬如日與光明水與波浪非同非異七識藏識非同非異義亦復如是如經日月與光明非異非不異海水起波浪七識亦如是心俱和合生如是七識從何處所來入藏識作七種數流轉起動無斷絕時如是七轉識不從內來不從外來不從中間來唯藏識體變作七識譬如海水變作波浪如經譬如海水變種種波浪轉七識亦如是心俱和合生謂彼藏識處種種諸識轉謂以彼意識思惟諸相義如是現識及七轉識八種心識唯有生滅無常相耶亦有實相常住相耶如是八識從無始來三際不動四

回六

十一

門中三本各異說謂一本分流楞伽中作如是說大慧略說有三種識廣說有二相何等為三謂真識現識分別事識又一本分流楞伽中作如是說大慧廣說有八種略說有二種何等為二一者了別識二者分別事識又一本分流楞伽中作如是說大慧略說有四種廣說有七種識云何為四業識轉識現識分別事識如是三經直是真說當應歸依初契經中第一真識直是根本無明所熏本覺真心第二現識直是現相阿賴耶識第三分別事識直是意識麁分意識細分即末那故中契經中作如是說第一了別識直是現相阿賴耶識第二分別事識直是意識義如前說同說末那後契經中四種識法文相明故且略不說言七識者末那意識總為一故麁亦是無相皆以無相故無相亦無相如經不壞相有八無相亦無相此楞伽經凡明幾識即有二門一者略說門二者廣說門如是二

末那識當是所依也又華嚴論云世尊於南海中楞伽山說法其山高峻下瞰大海傍無門戶得神通者堪能昇往乃表心地法門無心無證者方能昇也下瞰大海表其心海本自清淨因境風所轉識浪波動欲明達境心空海亦自寂心境俱寂事無不照猶如大海

無風日月森羅煥然明白此經意直爲根熟賴識種子業識爲如來藏異彼二乘滅識趣寂者故亦爲異彼般若修空菩薩空增勝者故直明識體本性全真便明識體即成智用如彼大海無風即境像便明心海法門亦復如是了真即識成智此經異彼深密經意別

回六

十三

立九識接引初根漸令留惑長大菩提故不令其心植種於空亦不令心猶如敗種解深密經乃是入惑之初門楞伽維摩直示惑之本寶楞伽即明八識爲如來藏淨名即觀身實相觀佛亦然淨名與楞伽同深密經文與此二部少別當知入胎出胎少年老年乃至

資生住處若色若空若性若相皆是自識唯佛能知如顯識論云四有者從識支至六歲是生有從七歲已上能分別生熟起貪至未捨命是業有死有者唯一念中有即中陰就有業有中六識起三種業善不善不動等三業有爲有分識所攝持六識自謝滅由有分識攝持力用在問曰何故立有分識一期生中常緣一境若生人天此識見樓觀等事報若起六識用塵覆障則不覺此識用若生惡道此識但緣火車等若報起六識用強則不覺此識緣也若欲界六識緣欲界凡夫不能覺乃至無色亦然若無色諸識滅此有分識用

則顯如賴耶及意識也是以諸教同詮圓證非一又如入楞伽經云大慧復有餘外道見色有因妄想執著形相長短見虛空無形相分劑見諸色相異於虛空有其分劑大慧虛空即是色以色大入虛空故大慧色即是虛空依此法有彼法依彼法有此法故以依色

回六

十三

分別虛空依虛空分別色故大慧四大種性自相各別不住虛空而四大中非無虛空大慧兔角亦如是因牛角有言兔角無大慧又彼牛角析爲微塵分別微塵相不可得見彼何等何等法有何等何等法無而言有耶無耶若如是觀餘法亦然大慧汝當應離兔角牛角虛空色異妄想見等大慧汝亦應爲諸菩薩說離兔角等相大慧汝應當知自心所見虛妄分別之相大慧汝當於諸佛國土中爲諸佛子說汝自心現見一切虛妄境界尔時世尊重說偈言色於心中無心依境見有內識衆生見身資生住處心意與意識自性及五法二種無我淨如來如是說長短有無等展轉互相生以無故成有以有故成無分別微塵體不起色妄想但心安住處惡見不能淨非妄智境界聲聞亦不知如來之所說自覺之境界攝大乘論云又此識皆唯有識都無義故此中以何爲喻顯示應知夢等爲

喻顯示謂如夢中都無其義獨唯有識雖種種色聲香味觸舍林地山似義影現而於此中都無有義由此喻顯示應隨了知一切時處皆唯有識夫從心現境結業受生不出三細六塵九相之法如石壁釋云唯一夢心喻如有一人忽然睡著作夢見種種事起心分別念念無間於其違順深生取著爲善爲惡是親是踈於善於親則種種惠利於惡於踈則種種陵損或有報恩受樂或有報怨受苦忽然覺來上事都遣如有一人者即真如一心也忽然睡著者即不覺無明忽起也作夢者最初三細業識相也見者第二轉識相也種種事者第三現識相也起心分別者最初六塵境智相也念念無間者第二相續相也於其違順深生取著者第三執取相也爲善爲惡是親是踈者第四計名字相也於善於惡得損益者第五起業相也受苦樂報者業繫苦相也忽然覺來上事都遣者即覺唯心得

十四末

入宗鏡故云佛者覺也如睡夢覺如蓮華開

乘論云若不定明一切法唯有識真實性則不得顯現若不具說十一識說俗諦不盡若止說前五識唯得俗諦根本不得俗諦差別義若說俗諦不徧真識則不明了真不明了芬蕪鳥散漫莫半溟莫經鑿呼各反谷珂苦苦也虛也何反峻私閨高也反曠苦苦也反奐呼貫貫也反

宗鏡錄卷第五十六

回六

回七

大楞伽經所明三種識謂真識現識及分別事識此中三識於八識中如何分別答真謂本覺現謂第八餘七俱名分別事識雖第七識不緣外塵緣第八故名分別事真

謂本覺者即八識之性經中有明九識於八識外立九識名即是真識若約性收亦不離八識以性徧一切處故問但說賴耶等八識俗諦已顯云何說十一種識又究竟指歸唯一真實性復云何說廣略等諸識答因相顯生非無所以攝末歸本自有端由攝大

俗有雖有恒常體虛是知隨緣非有之真諦恒不異事而顯現寂滅非無之俗諦恒不異真而成立上來所引二識三識八識九識十識等不出一心宗所以楞伽經云一切諸度門佛心爲第一又云佛語心爲宗無門爲法門所言宗者謂心實處約其真心之性隨其義開體用二門即同起信立心真如門心生滅門真如是體生滅是用然諸識不出體用二心一體心是寂滅心即九識體二用心是生滅心即前八識用體用隱顯說爲二心以用即體故生滅即不生滅以體即用故不生滅即生滅以生滅無性用而不多以寂滅