

隨相論卷上

德慧法師造 陳天竺三藏真諦譯

華七

論中解十六諦

十六諦揔問爲物有十六爲名有十六耶答
毗防夷頗反沙廣翻爲師解爲物有十六故立十六名實有其體故稱物經優波提舍

翻爲

離欲修善說 師解名有十六物惟有七苦諦有四謂無常苦空無我集滅道三諦各一合爲七佛本說優波提舍經以解諸義佛滅後阿難大迦旃延等還誦出先時所聞以解經中義如諸弟子造論解經故名爲經優波提舍毗婆沙復從優波提舍中出略 優波提舍既是傳出故不言經毗婆沙今先依前釋屬緣故稱無常有爲法無力不能自起藉緣方起如嬰孩小兒不能自起藉他扶持方復得起所言緣者即是貪愛及業必須具此二法五陰方得生業能生果雖復能生若無貪愛愛著應生處者果亦不起由如地水等能生穀芽

若無人功以穀子安置地中芽終不得生未起貪愛及業時果則是無起今愛及業因緣和合果方得生生則是有業力若盡果則謝滅還復成無即是先後先後無繫屬於緣故言屬緣故名無常逼惱性故名苦逼惱有兩種一違逆逼惱二隨順逼惱若於佛弟子是違逆逼惱佛弟子於生死中恒生怖畏經中譬云譬如燒利劍火光耀人眼執之在側欲以相害於念念中恒生大怖畏佛弟子怖畏生死亦如此此下是違逆義而生老病死等恒相逼惱故若於凡夫是隨順逼惱凡夫愛著生死即是隨順義而生老病死等恒相逼惱故苦三藏譬云如兄弟二人兄甚愛弟弟恒惱兄兄雖受惱猶自愛之凡夫愛著生死雖復受苦猶愛著之故以逼惱性爲苦對治我所見故名空凡夫執一切法言是我所今明一切悉非我所爲對治此見故名爲空對治我見故名無我凡夫執五陰等以爲我今

明一切法悉無有我爲對治此見故說無我
此四苦諦是次釋集諦四名種子法道理故名因
 能生果是種子法具四義是其道理四義者
 一種子破則不能生如取種子磨之令破雖
 具諸緣不復能生芽貪愛等煩惱亦是生果
 之種子若爲道所破雖具餘緣不復能生果

華七

二陳宿故雖具諸緣亦不能生芽以種子經
 時節久故貪愛等生果亦復如此聲聞六十
 大劫修行獨覺百大劫修行佛三阿僧祇劫
 修行三乘人在未發心之前於一闡提位中
 超貪愛等煩惱煩惱生業業所感果猶未受
 之從修行已去多歷時節功德智慧既轉深

二

廣映蔽先因力用衰弱雖具餘緣不能生果
 太有經說九十八惑生一煩惱一煩惱生九
 十八惑如因貪具生九十八惑皆能生貪三
 失時故雖具餘緣則不生芽如春種則生冬
 則不生因失時亦不能生果如鷲掘摩羅因
 無明斷二千命死必應入地獄而現身得成

華七

阿羅漢先所作惡以時差故雖具餘緣不復
 得生果四因緣不具雖不破不陳宿不失時
 亦不生芽如地水人等因緣不具故不能
 生芽因生果亦余雖未被破未經久時及未
 失時而因緣不具則不能生果若衆生作業
 能牽生果須具三事一親近善知識二有信
 向心三作功方惡業須三事對此求之若無
 三事因緣不具則不能得果故醜陋經云若
 衆生願生人中而作業因緣不具故乃於畜
 生等中受果若作惡業應於畜生等中受生
 因緣不具乃於人中受果如阿羅漢雖具有
 諸業以斷煩惱盡業無煩惱爲伴故則不能

三

牽生又如中滅阿那含用業已盡而貪愛未
 盡不得受色界生生在中陰中又如得初果
 竟起修道所滅煩惱煩惱生業雖具業煩惱
 由斷見道所破煩惱故不復得用新業受生
 世間種子法必須具四種道理方得生芽貪
 愛及業爲種子法亦余必須具四種道理方

能生果生果故名因問業及煩惱何者正爲種子答煩惱爲正煩惱生業業不能生煩惱煩惱是本故又有業無煩惱必不能牽生有煩惱無業由得中陰生二顯現故名集起顯現有兩義一貪愛與業相應令果得生未生時果未現生時則顯現二貪愛能顯於境界境界實是鄙惡而貪愛轉心謂境界爲好即顯現境界令好如一女人三識往觀之凡人見之謂爲可愛之境虎狼觀之謂是可食之物聖人觀之謂爲骨藏此是稱境而知謂爲可愛可食並由貪愛顯現此境故尙由貪愛顯現應生處境於中起染著故業得生果若無此二顯現果則不得生明此兩種顯現爲釋集起義外道謂一切法唯有一因生言自在天一因生一切物今爲破此見明衆緣集聚方能生果雖復衆緣集聚若不能令果起亦非因義集聚而令果起方得是因二種顯現亦明集聚義亦明令果起義故以顯現釋

集起如窯師埏埴繩水等衆緣聚集共生一縛能拔出果令成就故名緣因直感果令起緣則能令果生使一期報得具足成就次釋滅諦四名五陰盡不生故名滅此據果報爲語現在五陰盡未來五陰不生故名爲滅今取滅名目無爲體耳滅諦自以無爲爲體不取五陰滅不生爲體五陰滅不生有三世滅諦體是無爲非三世法五陰滅不生有三世者如舍利弗目犍連等五陰是過去滅不生凡夫五陰則於未來方滅不生若現在聖人五陰則是現在滅不生無爲法中無五陰五陰不於此中生故用盡不生義以目無爲又

華七

四

五陰若盡滅不生時方證得此無爲故以盡不生義目無爲故名無爲爲滅能滅三火故名寂靜三火有兩種一欲瞋癡爲三火此三有三義故名火一能燒衆生一切善根二此三煩惱能使心熱即有燒心義三能然三界故名火此三煩惱遍三界中從六塵六根六

識生此煩惱根塵識皆是有流由此三煩惱故不得安樂三煩惱如火能然根塵識如薪是所然問上界無瞋今那得言有瞋耶答凡夫生上界者具有見諦煩惱在上界非無之但不得起故言無今言有者就理爲語二以三苦爲三火此三苦能燒衆生令不得安樂若欲界則具三苦色界則具壞行二苦無色界唯有行苦三苦即是三災苦若是火災壞苦是水災行苦是風災有此二種三火則喧動以滅此二種三火故名寂靜無三枉故名妙三枉者謂生老死爲三苦此三苦平等遍三界中故偏說此三苦爲三枉三界皆有生故有生苦若欲界則有頭白面皺之老六天及色界乃無此老相貌亦有改異義如彩畫始時則分明可愛久則彩色歇薄上界色身亦有此義即名此爲老無色界心亦有老果報將盡之時心用改異昔時定心堅固將終定心劣弱恒欲退墮故三界皆有老苦三界

五

皆有終盡故皆有死苦所以名此爲枉者凡夫之性恒求安樂所以修出俗善望得樂報而此三橫災使其受苦故名三苦爲三枉無爲之中無此三枉故名爲妙問上界生時自不苦何故名爲苦耶答未必生苦受故名苦生是苦本故名爲苦無爲不生所以無苦生死有生所以有苦故名生爲苦如地獄是處所之名處實非苦但處能生苦故名地獄爲苦問生苦三苦中是何苦耶答若是苦受生是苦苦若樂受生是壞苦捨受生是行苦欲界生具有三苦色界生具二苦謂壞苦行苦無色界唯是行苦老苦亦具三苦若轉樂爲苦則是苦苦若轉苦爲樂轉樂爲樂則是壞苦轉樂爲捨則是行苦約三界類此死苦亦具三苦類前可解耳問經中說有幾苦耶答說有無量苦此間所說八苦以外分別復有諸苦但止說七苦耳舊八苦中不說病苦說七苦竟言等等餘諸苦所以不說病苦者病

苦唯在欲界人中近不遍欲界天中故不說
之天中所以無病苦者病從內外緣生外謂
寒熱不平等飲食不調適故致病苦內者或
行多令四大弱或坐多令四大弱四大弱故
成病上界外無寒熱不平等飲食不調適之
緣內四大既強無有行坐過差之緣故不得

有病苦曲解亦有病義六天作欲事或三日
不食乃至七日不食至七日則死未死之前
四大弱亦得名病苦問餘四苦云何答五陰
若通三界求不得愛別離怨憎會此三苦上
二界定無以各自住果報無有雜住一處故
無此三苦欲界六天則具有之下品諸天願

樂上品不得故生苦即求不得苦與阿脩羅
鬪戰即怨憎會苦鬪戰不如爲阿修羅所縛
所破即愛別離苦解脫一切失故名求離一
切失者是因緣果報因是煩惱緣是業所受
五陰是果報此三是過失法究竟解脫此三
非暫時解脫故名求離問煩惱何故稱因業

爲緣答煩惱是種子正能牽生故名因若無
煩惱雖復有業則不能牽生若無業有煩惱
猶得生中陰若煩惱盡業雖得莊嚴果終由
煩惱生業故得果次釋道諦四名於中行故
名道凡有兩釋一云盡無生智是能行戒定
慧是所行從苦法智訖道比智十二心皆斷

煩惱是盡智第十二是無生智戒有有流
無流本是有流由兩智行之故成無流定亦
如此智有三種謂聞思修修慧亦有有流無
流亦由兩智行之故成無流盡智行之者若
法智現前具八分聖道戒定本是有流今爲
盡智行之故成無流盡智有二種一是正見

二是正思惟同觀無常而有龐細正見細正
思惟龐而此二互得相生若以正見爲盡智
亦得言使正見成無流終是以盡智令智慧
成無流如此明義則一時中爲盡智所行故
令戒定慧成無流以異性故得同時乃至阿
羅漢悉如此若還以正見望正見正思惟望

正思惟者則不得同時必以前正見使後正見成無流正思惟亦余一時中不得並有一性兩法故若如此明義則異時明智慧爲盡智所行乃至阿羅漢悉如此爲無生智所行乃至阿羅漢悉如此爲無生智行故戒定慧成無流者見諦有後十心後十心屬果若須

華七

七

陀洹人作十二心觀者則是無生智使同時戒定慧及異時慧成無流問苦法見即是無生智何不說之耶答苦法見若形待苦法智亦得名其作無生智若望苦類智者其復爲苦類智作本斷上界煩惱復屬盡智既不定是無生智故悉屬盡智唯第十三心定故可說爲無生智第二解言戒定慧爲無流心所行成無流故名道則以無流心爲能行戒定慧爲所行盡無生智是助心法故前解異後釋言於中者於戒定慧中與理相應故名如者若通論則與四相道理相應故名如若別論與不斷不常中道理相應故名如是得

理之智若以邪思惟不如破之不能使其成不如故名如正見所作故名正行若聲聞人聞正師說正教從正聲名生正聞正聞生正修作如此次第習學名爲所作若是獨覺及佛則從正思生正修無有從正聲名生正聞義以此兩乘根利自能思惟得悟問獨覺及佛根本悉經聞法故得生思惟修慧何故無正聞生正思耶答宿世非不經聞今論即事非是憶昔所聞于時師作此說依此說依此而生思慧直端然思惟自得悟理聲聞則必依師語思惟之求過度故名出離有兩解一報言由邪思惟故生煩惱煩惱生業業生果報此等皆是不正思惟故若生無流智慧智慧生戒定等皆悉是正正與不正相反正即過度不正非暫時過度及是求過度又一解煩惱是倒智慧是不倒與不倒相反不倒求過度倒前解則廣後解則略故有異用前家又一解十六名言非求法性故名無常若

無爲法本來是有求無有生求無住滅有爲法暫生暫住暫滅此法性余故名無常從無明生故苦者不解世間事故苦近不解世間事已自是苦況不解真實甚深理耶彌是故苦無明根本是苦由無明故受生死報故生死無處不苦中間人所離故名空六根是中華七

間佛自以聚落譬六根今言中間如聚落之中間我人不在此中間故言人所離以爲我人所離故名爲空不自在故名無我者自在有兩義一不依他故名自在若不由他生住滅則是自在二者隨意所作故名自在若欲令火冷火輒冷欲令水不濕水即不濕者此則是自在一切有爲法依他故有生住滅又不得如意若有神通能轉變者終須依定等修學方有此用既不免依故無自在既無自在故無有我來道理故名因今次第舉譬釋之以種子爲譬如有種子不藉餘緣自有生樹之力樹猶未生而種子既有能生力能令

芽等後時來現在業分爲四分初分者當作善惡業時不藉餘緣便自有能感果力果至命終猶在未來業既有能感果力能令果後時來現在有能令來之道理故言來道理名因出道理故名集起者種子本能生樹樹芽莖枝葉等本在未來今以種子內土中藉地水等外緣方得出芽芽纔起現在種子即減業亦如此本能感果果在未來現在報既盡先受中陰生中陰生纔起業初分即謝業有能出中陰之道理必須因緣聚集中陰果方生故言出道理故名集起行度故名生處者芽先出現在從芽生莖從莖初訖至未生華

華七

以來名爲行度行者漸漸增長度芽位莖纔生芽便謝業亦如此先受中陰芽捨中陰芽受正生從柯羅邏初至第七分之終名爲行度漸漸增長故名行過中陰位故名度柯羅邏纔生業第二分便謝柯羅邏等次第生故名生此生從業生故名業爲處故言行度故

名生處業第三分自用強若無業用雖有餘緣生果終不得起所依道理故名緣莖先漸長猶未生華從生華以去至結子子又生未來樹皆名所依道理華果等皆依此位種子而得生華纔生種子第三分便謝業亦如此從柯羅邏初至第七分未能作生死因及解

脫至六根具足第一刹那已去能造生死解脫因此位是業第四分此第四分初以去若苦樂若惡若善皆依業第四分業第四分是依道理故名爲緣業第四分纔生業第三分便謝業第四分自用亦強果旣已生籍餘緣義則弱正由業用故果得具足若業第二分感中陰生因緣俱弱以貪愛爲因業爲緣二事俱弱不可以種子全爲譬止少分爲譬耳當作業時具能感此四位果逐時節有異有此四種約此位故分業爲四分問一業那忽具感此果耶答就一刹那明一業亦得義分爲三分前分後分弱中分則強弱感中陰強

感生果若無流業則初強後弱問業生果與種子若爲異耶答此義不同若依薩婆多等部明有爲法皆利那利那滅者一種子且據十刹那爲語若當分論相生者第一刹那能生第二刹那第二刹那能生第三恒隣次明相生第一生而即滅不至第二豈能生第三耶若就同分因約相續爲語者第一刹那同分因即能生第二刹那以去乃至華實同分因攝此業果在未來第一刹那滅第二刹那同分即攝第三刹那以去果在未來後去次第類此若無第一刹那種子爲本則不得有第二第三刹那次第相續故初一刹那種子

華七

十

以得說其能生後諸果言同分因者種子四大即四分同能生一果故有此名不如業有同隨得攝其因果若正量部色不念念滅有暫住義種子未生芽時只是一種子耳若當分論生果正生芽果若約相續亦有生莖葉等義後去類皆如此業則不余業雖自滅有

無失法在攝其果令不失今且據戒善爲語
戒有根本有前方便及正方便前方便有三
事一大衆和合許爲受戒二正乞戒三時節
時節者要期盡形壽息一切惡正方便者師
爲其說一白三羯磨至第三羯磨竟即得護
身口善此善即是戒以要期心等緣攝之以

此爲根本盡形壽不滅從此後相續洹流若
中間作罪戒則不復流若懺悔竟則還復流
言流者從根本流出一剎那戒善所流出者
亦生即滅不從此剎那戒生第二剎那戒還
從根本流出第二剎那戒如此後生者能從
根本流出若是薩婆多義有同隨得繫之戒

善生雖謝同隨得繫其住在過去繫果在未
來若正量部戒善生此善業與無失法俱生
其不說有業能業體生即謝滅無失法不滅
攝業果令不失無失法非念念滅法是待時
減法其有暫住義待果生時其體方謝若是
定戒皆有隨根本相續流義布施物則隨物

華七

十一

在善恒流若無流善不能得果無有無失法
與善俱生無有出在餘心無流善恒流義問
業與無失法俱生同是有爲法業體何故滅
無失法不滅耶答善是心相應法故生而即
滅無失法非心相應法故不念念滅薩婆多
義同隨得亦念念滅但非心相應法種類自
相續不斷問布施善恒流定云何答身口是
業體以相貌爲身業以語言爲口業運手捉
物或取物或擎物與前人此即是相貌即以
此相貌爲身業發言呼取某物施某人此語
言即是口業發起身口業緣有三種一三善
根二從三善根生正思惟三從正思惟生作
意謂作施意若摠論用此三緣發身口業近
論正是作意發身口業言布施者以三緣發
身口業故名布施善菩薩默念而雨寶意業
亦是施業田有二種一福德田如佛及菩薩
等二恩養田如父母等三貧窮田即飢寒衆
生等若施福德田則無癡善根多若施貧窮

田則無瞋善根多對貧窮衆生心起慈悲故無瞋善根多一時中乃具三善根隨所對田故不無多少之異施復有二種一恭敬施二利益施若恭敬當施時善生施竟則善不復流所以余者如佛已涅槃爲恭敬佛故以衣食等供養又如世人以衣食等供養過去所尊亦有恭敬故既無人受用此物故善不得隨事而流二利益施者爲利益前人四大以前人受用此物四大增長故爲利益而施者善則隨三事恒流三事者一三善根二餘物三衆生三事中若一事不具善則不復流如餘物雖未盡衆生猶受用之而施主已死或起邪見斷善根善無復根本則善不復流若施主生存善根不斷能受用人未滅而餘物已盡善亦不復流若施主不斷善根亦不死餘物又未盡而能受用人已謝滅無復人受用之善亦不復流餘人雖用非施主本心所期唐自受用善終不資若檀越施心通普此

則隨用皆有善貪故爲福田者受他施時須將其約若聽隨意用則隨所迴施傳傳生福則無窮若不余者輒迴與他乘施主心迴施人非但無福亦更招罪乃至後應墮惡道中更相報償此不容易故宜慎之間斷善根竟善既無復根本云何得更生善耶答此應更作兩問須陀洹初道無流無有無流種類爲根本何以得生阿羅漢退起修道所破煩惱無不善根爲本云何得生耶答生有兩種因一先生因二俱生因先生因即是三善根未作善時先有此善根能生所作善故名先生因俱生因者作是作意思擇故善生只思擇時是善生時故名俱生因若善根未斷作善之時從兩因生若善根已斷作善之時則唯從俱生因生若善生時還復接三善根今與善心得相應斷善根非是善根體都滅盡直以邪見隔之無復有善心與其相應名之爲斷若無流道生者有流善根體則滅須陀洹

初道無流余前未有無流善根唯從俱生阿羅漢退起煩惱三不善根已盡亦但從俱生因生問小乘佛受施食食此食時作便利不答佛無便利佛領下兩邊向頸各有千筋受一切食味食下至此便變爲血肉故無便利轉輪王有兩解一云有便利一云無有二乘

華七

同凡夫亦有便利若六天食名須陀須翻爲善陀翻爲貞寶此食精妙亦不成便利無共繫義是滅義共繫淨盡故名滅例前止應有後句而有前句者天竺云尼盧陀此一名有十義覆亦名尼盧陀蘭亦名尼盧陀滅亦名尼盧陀今示說滅義不說餘義故以初句分別之中阿含中有解繫縛經云佛語比丘貪愛在汝眼中汝須滅之若滅貪愛汝眼亦滅因眼對色生貪愛共繫縛識貪愛即煩惱繫縛眼及色境界是繫縛若滅貪愛繫縛眼等繫縛亦壞滅經譬之云如以鎖鎖繫人置牢獄中鎖是一繫縛獄是一繫縛若打除鎖又

燒滅獄則雖二繫縛兩縛共繫衆生故言共繫解脫貪愛故言淨解脫境界故言盡此即是餘無餘涅槃食愛滅是有餘涅槃境界滅相解脫故名寂靜三有爲自有二種一以三世爲三有爲相二以生老滅爲三有爲相所以不明有住者有爲法無住住是無爲相故不說之由邪思惟故起煩惱煩惱生業業生果報旣有因果相生故有三世無爲法無因果相生故無三世有爲法本是無故有生有生故有老滅無爲法本有故無生無生故無老滅有爲法具有二種三相喧動故非寂靜無爲法解脫此二種三相旣無喧動故名寂靜就一煩惱有一解脫九十八煩惱即有九十八解脫諸法本來不生不生即解脫衆生顛倒故於色等而起貪著因貪著生業業生果報煩惱貪著色不能稱所對無爲之理所對無爲即是此貪愛若被斷即證得此無爲

故九十八惑有九十八無爲業及果報逐煩惱無別有無爲真實善故名妙善自有四種一真實善二自性善三相雜善四發起善真實善者即是涅槃生死是惡法涅槃無惡不從因緣生故名真實善自性善者即是無貪無瞋無癡三善根此三善根不藉餘緣性能

華七

十四

對治貪瞋癡三惡涅槃無三惡其與涅槃相稱故名爲善譬如三藥非藉餘緣性能治病油能治風酥能治熱蜜能治癆三相雜善者是意業善由與三善根相應故生信智等善信智等生時心及助心法與三善根相應悉皆成善未雜之時三善根各能治一惡心及

華七

十五

具與三不善根相應不荅惡心現前時此心乖理恒與無明相應若與貪相應時不與瞋相應以惡性相反故問三善根是心法不荅非心法故有時不與心相應如僧祇等部說衆生心性本淨客塵所汚淨即是三善根衆生無始生死已來有客塵即是煩惱煩惱即是隨眠等煩惱隨眠煩惱即是三不善根由有三善根故生信智等信智等生時與三善根相扶故名相應由有三不善根故起貪瞋等不善不善生時與三不善相扶故言相應若起邪見斷三善根三善根暫滅非永滅後若生善還接之今生若斷三不善根者斷則

求不生最勝息故名永離者如人處在怨賊之中則不得安息若斷離怨賊離之未遠乃有安息義非最勝安息若都出其境界者方是最勝安息內合亦尔若在煩惱怨賊中則都未安息若雖復稍斷斷之未盡乃有安息義非最勝安息斷之若盡求出煩惱外方是最勝安息阿羅漢煩惱都盡求不復生是最勝安息須陀洹見諦煩惱都盡求不復生亦是最勝安息爲對治邪道故名爲道凡十六種沙門皆行邪道所以稱邪道者行此道者去無所至故名邪道若行戒定慧正直道者得至涅槃爲對治邪道故說戒定慧爲道又

解言可覓故名道如人期心欲至一方先須覓道路若欲求解脫須先覓出世道戒定慧是可覓之處故名道對治非如意名如有兩解一明對治非如理二明對治非如行四倒與理不相應即是如以常樂我淨置生死中以無常苦無我不淨置涅槃中今觀生死是無常苦無我不淨涅槃是常樂我淨與理相應即是如問小乘涅槃云何得是我耶是我則一切法不皆是無我答小乘明一切法中無我故名無我耳涅槃有體有體即是法我對治行不如者外道有常見斷見常見者計我不滅於未來受報爲未來報故於現在修苦行凡有十一事一求坐恒坐不起二大發行不住不避山谷險難而漫行三不食斷食自餓四長倚恒立一處已隨日仰頭視日朝則東視隨日上落視之不懈六五炙當晝火熱以日炙頭四邊然火以炙身七眠刺取刺置一處以眠其上八投巖九赴火十投水

華七

十六

十一供養諸天自挑出筋爲琵琶弦彈之而預供養諸天斷見者謂身滅我亦滅無有未來現在恣心所作造種種罪此行並不與正行相應故名不如行今觀不常不斷離二邊行中道與涅槃國相稱事故名正行所以呼涅槃爲國者有二義一大力人所鎮故大力

人即是佛及獨覺阿羅漢證得涅槃無有過失故言鎮二怨賊不侵故涅槃之中永離煩惱即是不侵不稱事有三義一不肯去二僻路三疑路若起我見者以生死爲極處不復進求涅槃即是不肯去義離欲進求而修戒即是僻路於無流八定及有流八定不知何者是正即是疑路若修無流慧分別是非即除疑路既除疑路亦除僻路不著生死即除不肯去修無流慧能除我見戒取疑等煩惱涅槃無煩惱即是與涅槃相稱事此事不邪故名正行對治一切怖畏故名出離一切怖畏者佛問波斯匿王有人說有大山從東方來下歷於地上際日輪如是次第明有人說餘三方有大山來汝今欲作何計王答佛言世尊此不可以愛語而得却之不可以布施而得却之不可作怖畏事而得却之不可興兵而得却之非此四方便所治如我今唯當一心急修八分聖道以求出離耳佛又問如

有火來爛汝頭燒汝衣汝爲常先須滅火先須修八分聖道耶王答言世尊火燒我頭及衣我若滅火乃是暫時得免苦非是永免若修八分聖道則永離苦我當先修八分聖道不先滅火四方山即譬老病死愛別離四苦老苦能壞少壯病苦能奪強健死苦能傾壽命愛別離苦能乖富樂前來皆是出異義天親所執同經優波提舍師義

隨相論卷上

華七

藉才夜嬰孩上一盈反闡昌演映蔽上於敬
祭反鴦掘上音央下哀反窯師上音延埴上詩延反
下常力反

隨相論卷下

華八

德慧法師造 陳妙三藏真諦譯

論主云如我所信所解今當說之有生有滅故名無常有爲法有生滅故不得是常生即是有滅即是無先有後無故是無常生何故非常生滅何故非常滅而言生滅是無常耶