

阿毗達磨俱舍論卷第十

真十

尊者世親造 三歲法師玄奘奉 詔譯

分別世品第三之三

無明何義謂體非明若爾無明應是眼等既
爾此義應謂明無若爾無明體應非有爲顯
有體義不溫餘頌曰

乙

沈刊

明所治無明 如非親實等

論曰如諸親友所對怨敵親友相違名非親
友非異親友非親友無諦語名實此所對治
虛誑言論名爲非實非異於實亦非實無等
言爲顯非法非義非事等性非異非無如是
無明別有實體是明所治非異非無云何知

然說行緣故復有誠證頌曰
說爲結等故 非惡慧見故 與見相應故
說能染慧故

論曰經說無明以爲結縛隨眠及漏杌暴流
等非餘眼等及體全無可得說爲結縛等事
故有別法說名無明如惡妻子名無妻子如

是惡慧應名無明彼非無明有是見故諸染
污慧名爲惡慧於中有見故非無明若爾非
見慧應許是無明不爾無明見相應故無明
若是慧應見不相應無二慧體共相應故又
說無明能染慧故如契經言貪欲染心令不
解脫無明染慧令不清淨非慧還能染於慧
體如貪異類能染於心無明亦應異慧能染
如何不許諸染污慧間雜善慧令不清淨說
爲能染如貪染心令不解脫豈必現起與心
相應方說能染然由貪力損縛於心令不解
脫後轉滅彼貪熏習時心便解脫如是無明
染污於慧令不清淨非慧相應但由無明損

濁於慧如是分別何理相違誰復能遮自所
善有執煩惱皆是無明此亦應同前理遮遣
若諸煩惱皆是無明於結等中不應別說亦
不應與見等相應見等不應自相應故或亦
應說無明染心若謂此中就差別說應於染

慧不說揔名既許無明別法爲體應說此體其相云何謂不了知諦實業果未測何相名不了知爲異了知爲此非有二俱有過如無明說此謂了知所治別法此復難測其相是何此類法尙應如是說如餘處言云何爲眼

謂清淨色眼識所依無明亦然唯可辯用大真十
德法救說此無明是諸有情恃我類性異於我慢類體是何經言我今如是知已如是見已諸所有愛諸所有見諸所有類性諸我我所執我慢執隨眼斷遍知故無影寂滅故知類性異於我慢寧知類性即是無明不可說爲餘煩惱故豈不可說爲餘慢等若更於此

如牛馬色味等名此復何緣標以名稱於彼彼境轉變而緣又類似名隨名顯故有餘師說四無色蘊捨此身已轉趣餘生轉變如名故標名稱觸何爲義頌曰

觸六三和生

論曰觸有六種所謂眼觸乃至意觸此復是何三和所生謂根境識三和合故有別觸生且五觸生可三和合許根境識俱時起故意根過去法或未來意識現在如何和合此即名和合謂因果義成或同一果故名和合謂根境識三同順生觸故諸師於此覺慧不同有說三和即名爲觸彼引經證如契經言如

巨細研尋言論繁雜故應且止名色何義色如先辯今唯辯名頌曰

名無色四蘊

論曰無色四蘊何故稱名隨所立名根境勢力於義轉變故說爲名云何隨名勢力轉變謂隨種種世共立名於彼彼義轉變詮表即

真十
二

二

是三法聚集和合說名爲觸有說別法與心相應三和所生說名爲觸彼引經證經言云何六六法門一六內處二六外處三六識身四六觸身五六受身六六愛身此契經中根境識外別說六觸故觸別有說即三和名爲

體勿受及愛非法處攝無如是失離愛受觸別有所餘法處體故汝宗離觸無別有三可觸及三差別而說雖有根境不發於識而無有識不託根境故已說三更別說觸便成無用有餘救言非諸眼色皆諸眼識因非諸眼識皆諸眼色果非因果者別說爲三因果所

收摠立爲觸說離三和有別觸者釋前所引如是三法聚集和合名觸經言我部所誦經文異此或於因上假說果名如說諸佛出現樂等如是展轉更相難釋言論繁多故應且止然對法者說有別觸即前六觸復合爲二頌曰

五相應有對 第六俱增語

論曰眼等五觸說名有對以有對根爲所依故第六意觸說名增語所以然者增語謂名名是意觸所緣長境故偏就此名增語觸如說眼識但能了青不了是青意識了青亦了是青故名爲長故有對觸名從所依增語觸

名就所緣立有說意識語爲增上方於境轉五識不然故意識獨名增語與此相應名增語觸故有對觸名從所依增語觸名就相應立即前六觸隨別相應復成八種頌曰明無明非二 無漏染污餘 愛恚二相應樂等順三受

論曰明無明等相應成三一明觸二無明觸三非明非無明觸此三如次應知即是無漏染污餘相應觸餘謂無漏及染污餘即有漏善無覆無記無明觸中一分數起依彼復立愛恚二觸愛恚隨眠共相應故摠攝一切復成三觸一順樂受觸二順苦受觸三順不苦

真十

四

不樂受觸此三能引樂等受故或是樂等受所領故或能爲受行相依故名爲順受如何觸爲受所領行相依行相極似觸依觸而生故如是合成十六種觸受何爲義頌從此生六受 五屬身餘心

論曰從前六觸生於六受謂眼觸所生受至

意觸所生受六中前五說爲身受依色根故
意觸所生說爲心受但依心故受生與觸爲
後爲俱毗婆沙師說俱時起觸受展轉俱有
因故云何二法俱時而生能生所生義可成
立如何不立無功能故於已生法餘法無能
此與立宗義意無別如言一法俱時而生能

生所生義不成立於已生法餘法無能義意
同前重說何用若尔便有互相生失許故非
失我宗許二爲俱有因亦互爲果仁雖許尔
而契經中不許此二互爲因果契經但說眼
觸爲緣生眼觸所生受曾無經說眼受爲緣
生眼受所生觸又此義非理越能生法故若
法極成能生彼法此法與彼時別極成如先
種後芽先乳後酪先擊後聲先意後識等先
因後果非不極成亦有極成同時因果如眼
識等眼色等俱四大種俱有所造色此中亦
許前根境緣能發後識前大造聚生後造色
何理能遮如影與芽豈非俱有有說觸後方

真十

五

有受生根境爲先次有識起此三合故即名
爲觸第三刹那緣觸生受若尔應識非皆有
受諸識亦應非皆是觸無如是失因前位觸
故後觸位受生故諸觸時皆悉有受所有識
體無非是觸此不應理何理相違謂或有時
二觸境別因前受位觸生後觸位受如何異
境受從異境觸生或應許受此心相應非與
此心不同緣一境既尔若許有成觸識是觸
無受於此位前有識有受而體非觸緣差故
然斯有何過若尔便壞十大地法彼定一切
心品恒俱彼定恒俱依何教立依本論立我
等但以契經爲量本論非量壞之何咎故世
尊言當依經量或大地法義非要遍諸心若
尔何名大地法義謂有三地一有尋有伺地
二無尋唯伺地三無尋無伺地復有三地一
善地二不善地三無記地復有三地一學地
二無學地三非學非無學地若法於前諸地
皆有名大地法若法唯於諸善地中有名大

善地法若法唯於諸染地中有名大煩惱地法如是等法各隨所應更代而生非皆並起餘說如是大不善地法因誦引來是今所增益非本所誦若於觸後方有受生經云何釋如契經說眼及色爲緣生於眼識三和合觸俱起受想思但言俱起不說觸俱此於我宗何違須釋又於無間亦有俱聲如契經說與慈俱行修念覺支故彼非證若尔何故契經中言是受是想是思是識如是諸法相雜不離故無有識離於受等今應審思相雜何義此經復說諸所受即所思諸所思即所想諸所想即所識未了於此爲約所緣爲約剎那作如是說於壽與煖俱時起中亦有如斯相雜言故例知此說定約剎那又契經言三和合觸如何有識而非三和或是三和而不名觸故應定許一切識俱悉皆有觸諸所有觸無不皆與受等俱生傍論已終應辯本義頌曰此復成十八 由意近行異

論曰於前略說一心受中由意近行異復分成十八應知此復聲顯乘前起後此意近行十八云何謂喜憂捨各六近行此復何緣立爲十八若由自性應但有三喜憂捨三自性異故若由相應應唯有一切皆與意相應故若由所緣應但有六色等六境爲所緣故此成十八具足由三於中十五色等近行名不雜緣境各別故三法近行皆通二種意近行名爲目何義傳說喜等意爲近緣於諸境中數遊行故有說喜等能爲近緣令意於境數遊行故如何身受非意近行非唯依意故不名近由無分別故亦非行第三靜慮意地樂根意近行中何故不攝傳說初界意識相應無樂根故又無所對苦根所攝意近行故若唯意地何故經言眼見色已於順喜色起喜近行廣說如經依五識身所引意地喜等近行故作是說如依眼識引不淨觀此不淨觀唯意地攝又彼經言眼見色已乃至廣說

故不應難若雖非見乃至觸已而起喜憂捨亦是意近行若異此者在欲界中應無緣色界色等意近行又在色界應無緣欲香味觸境諸意近行見已等言隨明了說見色等已於聲等中起喜憂捨亦意近行隨無雜亂故作是說於中建立根境定故爲有色等於喜

真十

七

等三唯能順生一近行不有就相續非約所緣諸意近行中幾欲界繫欲界意近行幾何所緣色無色界爲問亦余頌曰

欲緣欲十八 色十二上三 二緣欲十二

八自二無色 後二緣欲六 四自一上緣

初無色近分 緣色四自一 四本及三邊

唯一緣自境

論曰欲界所繫具有十八緣欲界境其數亦然綠色界境唯有十二除香味六彼無境故緣無色境唯得有三彼無色等五所緣故說欲界繫已當說色界繫初二靜慮唯十二謂除六憂緣欲界境亦有十二除香味四餘

八自緣二緣無色謂法近行三四靜慮唯六謂捨緣欲界境亦得有六除香味二餘四自緣一緣無色謂法近行說色界繫已當說無色繫空處近分唯有四種謂捨但緣色聲觸法緣第四靜慮亦具有四種此就許有別緣者說若執彼地唯惱緣下但有雜緣法意近行緣無色界唯一謂法四根本地及上三邊唯一謂法但緣自境無色根本不緣下故彼上三邊不緣色故不緣下義如後當辨此意近行通無漏耶頌曰
十八唯漏

論曰無意近行通無漏者故言十八唯是有漏誰成就幾意近行耶謂生欲界若未獲得色界善心成欲一切初二定八三四定四無色界一所成上界皆不下緣唯染污故若已獲得色界善心未離欲貪成欲一切初靜慮中餘說如前初靜慮中唯成四喜染不緣下香味境故捨具成六未至定中善心得緣香

味境故餘隨此理如應當知若生色界唯成欲界一捨法近行謂通果心俱有說如是諸意近行毗婆沙師隨義而立然我所見經義有殊所以者何非於此地已得離染可緣此境起意近行故非有漏喜憂捨三皆近行攝唯雜染者與意相牽數行所緣是意近行云

真十

八

何與意相牽數行或愛或憎或不擇捨爲對

治彼說六恒住謂見色已不喜不憂心恒住捨具念正知廣說乃至知法亦余非阿羅漢無有世間緣善法喜但爲遮止雜染近行故作是說又即喜等爲三十六師句謂爲耽嗜出離依別此句差別大師說故耽嗜依者謂

真十

諸異熟果事 如成熟飲食

論曰如何此三種等相似如從種子芽葉等生從煩惱生煩惱業事如龍鎮池水恒不竭煩惱鎮業生續無窮如草根未拔苗剪剪還生未拔煩惱根趣滅滅還起如從樹莖頻生枝花果從諸煩惱數起惑業事如糠裹米能

九

生芽等非獨能生或得裹業能感餘生非獨能感惑如種等應如是知如米有糠能生芽等業有煩惱能招異熟如諸草藥果熟爲後邊業果熟已更不招異熟如華於果爲生近因業爲近因能生異熟業如米等應如是知

諸染受出離依者謂諸善受如是所說受有支中應知義門無量差別何緣不說所餘有支頌曰
餘已說當說

論曰所餘有支或有已說或有當說故此不論此中識支如先已說識謂各了別此即名

意處等其六處支如先已說彼識依淨色名眼等五根等行有二支業品當說愛取二支隨眠品當說此諸緣起略立爲三謂煩惱業異熟果事應寄外喻顯別功能頌曰

此中說煩惱 如種復如龍 如草根樹莖及如糠裹米 業如有糠米 如草藥如花

熟果事既成熟已不能更招餘生異熟若諸異熟復感餘生餘復感餘應無解脫事如飲食應如是知如是緣起煩惱業事生生相續不過四有中生本死如前已釋染不染義三界有無今當略辯頌曰

於四種有中 生有唯染汚 由自地煩惱

餘三無色三

論曰於四有中生有唯染由何煩惱自地諸惑謂此地生此地一切煩惱染汚此地生有故對法者咸作是言諸煩惱中無一煩惱於結生位無潤功能然諸結生唯煩惱力非由自力現起纏垢雖此位中心身昧劣而由數起或近現行引發力故煩惱現起應知中有初續剎那亦必染污猶如生有然餘三有一通三謂本死中三分善染無記於無色界除中有三非彼界中有處隔別爲往餘處可立中有頌中不說欲色二界故知於中許具四有有情緣起已廣分別是諸有情由何而

住頌曰

有情由食住 段欲體唯三 非色不能益
自根解脫故 觸思識三食 有漏通三界
意成及求生 食香中有起 前二益此出
所依及能依 後二於當有 引及起如次
論曰經說世尊自悟一法正覺正說謂諸有

情一切無非由食而住何等爲食食有四種一段二觸三思四識段有二種謂細及麤細謂中有食香爲食故及天劫初食無變穢故如油沃砂散入支故或細污蟲嬰兒等食說名爲細翻此爲麤如是段食唯在欲界離段食貪生上界故唯欲界繫香味觸三一切皆

真十

十

爲段食自體可成段別而飲噉故謂以口鼻分分受之光影炎涼如何成食傳說此語從多爲論又雖非飲噉而能持身亦細食所攝如塗洗等色亦可成段別飲噉何緣非食此不能益自所對根解脫者故夫名食者必先資益自根大種後乃及餘飲噉色時於自根

大尚不爲益況能及餘由彼諸根境各別故有時見色生喜樂者緣色觸生是食非色又不還者及阿羅漢解脫食貪雖見種種上妙飲食而無益故觸謂三和所生諸觸思謂意業識謂識蘊此三唯有漏通三界皆有如何食體不通無漏毗婆沙師作如是釋能資諸有是其食義無漏修生爲滅諸有叉契經說食有四種能令部多有情安住及能資益諸求生者無漏不然故非食體言部多者顯已生義諸趣生已皆謂已生復說求生爲何所自此目中有由佛世尊以五種名說中有故何等爲五一者意成從意生故非精血等所有外緣合所成故二者求生常喜尋察當生處故三者食香身資香食往生處故四者中
有二趣中間所有蘊故五者名起對向當生暫時起故如契經說有壞自體起有壞世間生起謂中有又經說有補特伽羅已斷起結未斷生結於此經中廣說四句離二界貪諸

十一

上流者爲第一句中般涅槃爲第二句諸阿羅漢爲第三句除前諸相爲第四句又部多者謂阿羅漢餘有愛者說名求生幾食能令部多安住幾食資益求生有情毗婆沙師說皆具四諸有愛者亦由段食爲緣資益令招後有以世尊說四食皆爲病癰箭根老死緣故亦見思食安住現身世傳有言昔有一父時遭飢饉欲造他方自既飢羸二子嬰稚意欲攜去力所不任以囊盛灰挂於壁上慰喻二子云是趁囊二子希望多時延命後有人至取囊爲開子見是灰望絕便死又於大海有諸商人遭難敗船飲食俱失遙瞻積沫疑爲海岸意望速至命得延時至觸知非望絕便死集異門足說大海中有大眾生登岸生夾埋於沙內還入海中母若常思夾便不壞如其失念夾即敗亡此不應然違食義故豈他思食能持自身理實應言夾常思母得不爛壞忘則命終起念母思在於觸位諸有漏

法皆滋長有如何世尊說食唯四雖余就勝說四無失謂初一食能益此身所依能依後之二食能引當有能起當有言所依者謂有根身段食於彼能爲資益言能依者謂心心所觸食於彼能爲資益如是二食於已生有資益功能是爲殊勝言當有者謂未來生於

彼當生思食能引思食引已從業所熏識種子力後有得起如是二食於未生有引起功能最爲殊勝故雖有漏皆滋長有而就勝能唯說四食前二如養母養已生故後二如生母生未生故諸所有段皆是食耶有段非食應作四句第一句者謂所飲噉爲緣損壞諸根大種第二句者謂餘三食第三句者謂所飲噉爲緣資益諸根大種第四句者除前諸相如是觸等隨其所應一一當知皆有四句頗有觸等爲緣資益諸根大種而非食耶有謂異地無漏觸等諸有食已損食者身亦名爲食初資益故毗婆沙說食於二時能爲食

真十

十二

事俱得名食一初食時能除飢渴二消化已資根及大何趣何生各具幾食五趣四生皆具四食如何地獄有段食耶鐵丸鎔銅葦非食若能爲害亦是食者則與前說四句相違又品類足言云何爲段食謂能資益諸根大種廣說乃至識食亦余彼說且依能資益者說名爲食故不相違然地獄中熱鐵丸等雖於食已能爲損害而能暫時解除飢渴得食相故亦名爲食又孤地獄段食如人故五趣中皆有四食世尊所說有人能施一百外道離欲仙食若能施一瞻部林中異生者食其果勝彼何謂瞻部林中異生有忤是釋所有一切住瞻部洲諸有腹者彼釋非理說一言故又於此中有施無量異生者食理勝以食施少外道離欲仙人何足爲奇校量數勝有言彼是近佛菩薩理亦不然施彼獲福勝施俱胝阿羅漢故毗婆沙者說此異生是已獲得順逆擇分此名與義亦不相應僧無契

經或本論說得順次擇分居瞻部林中當知
彼唯自所分別後身菩薩居瞻部林名彼異
生此說應理尔時菩薩同離欲仙故對彼仙
校量歡勝雖施菩薩福勝無邊乘前校量且
言勝百理必應尔由彼世尊除彼異生還將
外道對預流向校量勝劣若不爾者世尊則

真十

十三

應將彼異生對預流向已說有情緣起及住
如先所說壽盡死等今應正辯何識現前何
受相應有死生等頌曰

斷善根與續 離染退死生 許唯意識中
死生唯捨受 非定無心二 二無記涅槃
漸死足齊心 最後意識滅 下人天不生

斷末摩水等
論曰斷善續善離界地染從離染退命終受
生於此六位法尔唯許意識非餘所說生言
應知亦攝初結中有死生唯許捨受相應捨
相應心不明利故餘受明利不順死生又此
二時唯散非定要有心位必非無心非在定

心有死生義界地別故加行生故能攝益故
亦非無心有死生義以無心位命必無損若
所依身將欲變壞必定還起屬所依心然後
命終更無餘理又無心者不能受生以無因
故離起煩惱無受生故雖說死有通三性心
然入涅槃唯二無記若說欲界有捨異熟彼
說欲界入涅槃心亦具威儀異熟無記若說
欲界無捨異熟彼說欲界入涅槃心但有威
儀而無異熟何故唯無記得入涅槃無記勢
力微順心斷故於命終位何身分中識最後
滅頓命終者意識身根欵然惄滅若漸死者
往下人天於足齊心如次識滅謂墮惡趣說
各往下彼識最後於足處滅若往人趣識滅
於齊若往生天識滅心處諸阿羅漢說名不
往彼最後心亦心處滅有餘師說彼滅在頂
正命終時於足等處身根滅故意識隨滅臨
命終時身根漸減至足等處欵然都滅如以
少水置炎石上漸減漸消一處都盡又漸命

終者臨命終時多爲斷末摩苦受所逼無有別物名爲末摩然於身中有異肢節觸便致死是謂末摩若水火風隨一增盛如利刀刃觸彼末摩因此便生增上苦受從斯不久遂致命終非如斬薪說名爲斷如斷無覺故得斷名地界何緣無斯斷用以無第四內災患

真十
古

故內三災患謂風熱淡水火風增隨所應起諸天子將命終時先有五種小衰相現一者衣服嚴具出非愛聲二者自身光明忽然昧劣三者於沐浴位水滴著身四者本性囂馳今滯一境五者眼本凝寂令數瞬動此五相二故

現非定當死復有五種大衰相現一者衣染埃塵二者花鬘萎悴三者兩腋汗出四者臭氣入身五者不樂本座此五相現必定當死世尊於此有情世間生住歿中建立三聚何謂三聚頌曰

正邪不定聚

聖造無間餘

論曰一正性定聚二邪性定聚三不定性聚何名正性謂契經言貪無餘斷瞋無餘斷癡無餘斷一切煩惱皆無餘斷是名正性定者謂聖聖謂已有無漏道生遠諸惡法故名爲聖獲得畢竟離繫得故定盡煩惱故名正定諸已獲得順解脫分者亦定得涅槃何非正定彼後或墮邪定聚故又得涅槃時未定故非如預流者極七返有等又彼未能捨邪性故不名正定何名邪性謂諸地獄傍生餓鬼是名邪性定謂無間造無間者必墮地獄故名邪定正邪定餘名不定性彼待二緣可成

二故

說一切有部俱舍論卷第十

真十

古

輒
同於測昌側標必苗耽嗜丁含反
炎涼
上于飢饉渠鎮反飢五穀
羸
力垂利反嚙渠字欲到反
熾淡
下音談滴都歷勿反炎石
塵
音萎悴上烏爲反腋脣亦