

無常衆生共 宮殿生滅故

釋曰第四定不共一地相應云何各各地住
與他不共譬如衆星於中若有衆生生及死
墮宮殿與彼俱生俱滅故此地非常住此三
災起次第云何若無間偈曰

七火一水災

釋曰先七災由火起後一災方由水起如此
次第更七災由火起隨七火災後各一水災

起偈曰

七水災已度 後復七火災

釋曰由此次第七水災已度後復七火災更

次第起偈曰

然後風災起

釋曰從此後一風災起何因如此於彼衆生
由定勝德如自身住差別所居處亦余此住
幾時經五十六火災一風災若作如此義分
別立世論則被隨順彼論云六十四劫是偏
淨天壽量

阿毗達磨俱舍釋論卷第九

疲九

阿鞞

下如磔
侯反
磔知
格
維婆

上如林
反
犀角

斯
反
戶
慣也
慣也
蓄

上直魚
反
數名也
也
登反
徒
芳
反

斯

擇甲

上

下於
反
步
支
反
實也
笪

上直向
反
剩也
都達
反
力鹽
反
腳脣脾

上中盧
從合
反
合
中盧合
反
劫

反
劫

長取

上

下
反
步
支
反
實也
笪

上直向
反
剩也
都達
反
力鹽
反
腳脣脾

上中盧
從合
反
合
中盧合
反
劫

反
劫

阿毗達磨俱舍釋論卷第十

疲十

婆蘃槃豆造

陳三藏真諦譯

分別業品第四

前已說衆生世及器世差別有多種不同如
此不同何因所作非隨一作者以知爲先所
造若余云何諸衆生偈曰

業生世多異

釋曰若世間多種差別皆從業生云何因衆
生業鬱金栴檀等生極勝可愛而彼身不余
是彼業種類如此作雜業衆生彼身有九瘡
門甚可厭惡外具生極可愛以對治此身諸
天等不造雜業此二悉可愛若余此業是何

法偈曰 故意及所作

釋曰經中說業有二種一故意業二故意所造業此所造但故意所作非身口所作此二業或成三業謂身口意云何安立此三爲由依止爲由自性爲由緣起若由依止但一身業一切依止身故若由自性但一口業於一切中但口是業故若由緣起但一意業一切皆故意所起故次第由此三因安立三業毗婆沙師說如此此中偈曰

故意即心業
釋曰心業者但故意故意何相謂心思已決偈曰 故意生身口

釋曰此故意依身口門起即以身口還顯故意應知此名身口二業偈曰

二有教無教
釋曰是身口業應知一一各有二類謂有教無教爲性此中偈曰
說身有教相

釋曰由隨故意是身如此如此相貌說名有教有餘師說行動名有教若身行動必由業行動故行動是身業對向彼說偈曰
非動剎那故

釋曰一切有爲法與剎那相應何法名剎那得體無間滅是名剎那隨法有如此名剎尼柯譬如如有杖人何以故一切有爲法從得體後即不有是時生是時即壞故執此法得度餘處則非道理是故身業非行動此義亦可然若一切有爲皆是剎尼柯汝今應知此義成實謂有爲剎那剎那滅云何知偈曰
最後滅盡故

波十

二

釋曰諸有爲法滅不由因何以故因緣者爲生有法滅非有法若非有此因何所作此滅既無所有故不須因有法生時次若無滅後時亦應無有法無異故若汝言此法變異方有滅此法即非此變異故是義不然何以故此法自體由自體變異無如此理若證見薪

等由火相應故滅不顯現善友爲與火相應薪等滅盡故不可見爲自然滅餘不更生故不可見譬如與風相應故燈滅與手相應故鈴聲滅是故此義由比量得成此中何法爲比量已說由滅非因所作故復次偈曰無不從因生

釋曰若滅必有因則無滅無因所生故刹那

生滅法如智聲光等見此滅無因是故知一切滅皆不觀因若有人執由別智故餘智滅

由別聲故餘聲滅是義不然二智不俱起故

疑智及決智無道理得俱起苦樂瞋欲亦尔若明了智及聲生次第不明了智及聲生云

何不明了等類法能滅明了等類法若有人執燈光於餘位中無依處故滅或由隨法非法故滅此執不然何以故此無不應成因所執法非法爲生滅因無道理於剎那剎那中起如此功能於一切有爲中可作如此分別餘因且置此諱若言薪等滅以火相應爲因

疫十

三

此執中熟所生德少熟中熟最後熟生中偈曰生因成能滅

釋曰此熟中生因即成滅因何以故由從火相應熟德生從此不異後中熟生時少熟即滅是彼生因即是滅因或此滅由因不異是義不然偈曰

於決無證故

釋曰從如此因彼先得生復從此因教更成滅偈曰

於地等寧有

釋曰於光差別且得分別彼因有異於夜斗雪醉日水地相應故熟德差別生時於中何

所分別是義不然何以故水被煮則滅盡於中火相應何所作由此勢力生長火界由火界勢力水聚漸漸減少乃至極滅位不更接後相續於中此事是火相應所作是故諸有法滅皆無有因是壞性故自然而滅若生即滅是故彼剎那剎那滅義得成由剎那滅故

無行動諸有法於餘處無間生中世間起行
動妄執譬如今草光等行動既無相貌爲身業
此義得成經部師說相貌非實有物何以故
偈曰

向一方聚生 執色假說此 相貌由比量
約色相決判

釋曰若色多生於一方假說名長觀此色於
餘色少假說名短若於四方色多生假說名
方若一切處色生等假說名圓所餘亦余譬
如火薪疾向一方於餘處見無間則執爲長
若於一切處見則執爲圓是故相貌與色無
別類何以故若有別類偈曰

二根取無入 決是意塵故

釋曰若眼見此分別爲長若身觸亦余是故
此相貌應成二根所取無有色入爲二根所
取偈曰

由分別堅等 長等智生故

釋曰如於觸中執長等相貌汝於色中應知

彼十

亦余於相貌中唯有憶念起與觸相應故無
有證取譬如今見火色於火熱觸生念聞華
香於華色生念此中是義應理由彼實有不
相離故是故互得相比偈曰

於大聚集有 復決定相貌 不同相違故
釋曰無有觸塵於相貌中定因此定故於二
中更互得比知決定得成若無定相應取觸
比相貌決定成於色比亦定應成或如於色
於相貌不定故比不應成此二義悉不成是
故由觸比相貌是義不然於有衆多相貌物
如瞿佉等由見衆多相貌故隨一所見是衆
多相貌所成一分若是實物此義不成譬如

顯色是故相貌無有實物復次隨有有礙色
此色必定有隣虛相貌色無別隣虛是故多
色如此聚集假說長等若汝言是相貌隣虛
聚集如此得長等名此執一向墮偏助相貌
隣虛不成就故若彼別相成就彼聚集可然
相貌隣虛如色等隣虛自性既不成就云何

得有聚集若汝言色同不異但見相貌有異謂土器等是義不然前爲不已說耶若色起如此相於中假立爲長等譬如蟻等無有差別而說有行輪等異相貌亦爾復次若汝言於闇中遠不見色如杌等但見長等相故相異色是義不然何以故是所見即是色於此

波十

五

中不明了故分別爲長等譬如行軍等由如此理此義必應然有時不可分別差別惟衆物聚集見不明了若尔汝等經部師除身行動及相貌此中汝立何法爲身業但立相貌爲身有教業不由實有故若汝假說相貌云何立爲身業以身爲依止此業爲身業若故意能引身於種種處即立此故立爲身業如此口意二業如理應知若尔於前已說業有二種一故意業二故意所造業此二有何異分別故意先起謂我等應作如此如此是名故意業故意分別已後引事故意起能引身作種種事是名故意所造業若尔則無有教

業是有教業於欲界亦無是故隨此執有大過失起若尔對此過失復有別對治起若無教業從如向所說名身業故意差別生何所有此應隨從故意起譬如定無教此過失不應有由隨本故意差別所引及依事故意差別生故若有教起亦觀本能引故意勢力故

此方得生由昧鈍故何況無教毗婆沙師說身相貌實有物身有教業以此爲體偈曰

言教語音聲

釋曰是聲言語爲性是名有教言業無教於前已說經部師說此亦非實有物何以故先已信求惟定不作爲量故彼師依過去四大成立此義故過去四大已無爲性故由執此色爲相故毗婆沙師說此無教實有物云何得知偈曰

三無流色長 不作說道等

釋曰於經中說色有三種有三處能攝諸色有色有顯有礙有色無顯有色無礙無

礙有時佛說有無流色如經言何者無流法若色過去現出未來於中欲不起瞋不起乃至於識亦余說此名無流法若除無教色則無無顯無礙色及無流色經中又說增長如經言若善男子善女人有信根與七種有攝福德業處相應若行若住若臥若覺恒時平

波十

六

等福德增長福德相續與無攝相應亦余若離無教異緣心人福德業處不應有增長若人自不作但教他作若無無教業道不應成何以故令他教業非是業道非自所作業故若已作此性無差別故亦非佛世尊說比丘諸法是外入非十一入所攝謂無顯無礙不

波十

七

此說若無無教色波羅提木叉戒亦不應成何以故從受戒後此戒即無謂能成異緣心人爲比丘比丘尼等於經中說遠離戒爲塘能遮邪戒故若此無不應成塘由此等證故知實有無教色此中經部師說此證甚多種種希有理實不然何以故是汝所說由三種色故有無教色此中先舊觀行師說諸觀行人有定境界色由定威力建起此色非眼境故說無顯不遮處所故說無礙若汝言此云何名色此難於無教亦同是汝所說由說無流色故有無教色此義同前此色由定威力建生在無流定中爲境界故觀行人說此爲無

說無色此言則成無用若不見無教色在法入攝若離無教色聖道不成八分若人入觀正語正業正命不相應故若余此經所說云何經言若人如此知如此見正見至修習圓滿正覺正進正念正定先時正語正業正命已清淨離染污此言約先修世道離欲故作

若色入一向有流此經中云何簡別說經言
有流色者若色有取心堅覆藏所依廣說如
經是汝所說由福德增長者此中先舊諸師
說此是法尔如如施主所施財物受者受用
如此如此由受者功德勝劣故由財物利益
勝劣故若施主心異緣由先緣施故意所熏
修故是時相續至得微細轉異勝類由此於
未來時爲生多少果報相續功能約此義故
說福德增長福德相續若汝言由別相續勝
劣於異緣心人別相續轉異今云何得成此
執與無教同由別相續勝劣於別相續中有
別法名無教此云何得成於無攝福德業處

已修無量心定由身證觸依此中住因此生
能施施主無量福德無量善流安樂之食應
信求如此此中是時有何故意差別是故相
續轉異勝類此義如理是汝所說若人教他
業道云何成者此中經部師說由此人立教
損害他差別成故於能教人相續中微細轉
異勝類得生由此轉異於未來中此相續爲
生人多少果報則有功能若人自作事果究
竟時應知此義如前此相續轉異勝類說名
業道於果立因名故說此爲身口業者是身
口二業果故譬喻說有無教人於無教立身
口業名大德說於所取陰中由三時故意起
發十

此云何有由數數修習能緣此爲境故意故
於夢時此亦得隨相續並起若人說有教於
無攝福德業處於中既無有教業云何得有
無教有餘師說於有攝福德業處由數數修
習能緣此爲境故意故無教得生若尔云何
於經中說若比丘有戒有善法食施主一食

雖然由隨故意身加行業道究竟故若已成此別法異於二依能行人生此義不生愛樂若由故意起加行事生究竟因此事相續轉異勝類成此義則生愛樂從心心法相續未來果報生故是汝所說由無有教業故無教則無如此等義於前已答是汝所說由不說法入非色此言已答無顯無礙是定境色即法入攝是汝所說八分聖道不應成者善友請汝爲說此義若人入觀修道正語正業正命云何此人得如此相無流無教由得此分後時出觀則不更行邪語等事必能恒行正語等分是故由於因立果名說無教爲正語等分若余此中云何不執如此若人入觀修道離無教得如此相謂故意及依止由得此二後出觀時不更行邪語等事恒行正語等分是故由於因立果名故得安立聖道八分有餘師說此中惟不作爲量說名三分由此聖道勢力此人必得定不更作邪語等此定

疫十

九

不作由得無流道爲依止說名無流何以故於一切處不定應數實有體法譬如八世法一得二不得三好聞四惡聞五讚六毀七樂八苦此中不得衣服等非實有別物亦被數於餘處亦余波羅提木叉戒等亦余有信求心人由欲意先作受方便於如所遮業護持身口若汝言心異緣時即無復戒是義不然由數習此故意欲犯惡事時是人憶本故意護持即起塘義亦有憶持先不作惡誓起慙羞心故不破禁戒此即塘義是故依師受不作惡若如汝所言惟無教業能遮斷犯戒失則應無人忘念破戒且止廣爭毗婆沙師說有別物色爲性名無教此若有前已說此依止四大生爲依有教四大生爲不余依別四大生何以故此一和合有細鹿二果無如此義無教所依四大與有教四大同時起不一切所造色若現世若未來多依過去四大生此所依云何偈曰

刹那後無教 欲過去大生

釋曰從初刹那後欲界無教依止過去四大
生是四大作此生依止是身現世四大爲相
續依止是二四大次第爲此生流因故譬如
輪行於地以手轉之以地爲依處所依止四
大是何地能依止身口業是何地偈曰

依止自四大 身口業有流

釋曰欲界身口業但依欲界四大生如此乃
至第四定身口業依止第四定四大生偈曰

無流隨生處

釋曰若無流身口業隨地受生人所得應知
即依此地四大生由不墮於界故無流四大
無故由彼力生故此中有教無教二業應知

偈曰

無教非心取 流果衆生名
釋曰無教者其相云何非心心法依止等流
果似因故衆生法故等流果心心法所取四
大依此無教生非定地無教品類如此定地

跋十

云何偈曰

定生增長果 無取異大生

釋曰定無教無流無教皆從定心生依定所
生增長非心所取不異四大生不異者若依
止此四大離殺生無殺生即依此四大乃至
離無義語無教生云何如此如心四大不異

故於波羅提木叉戒中各各依四大七無教
戒生有教色等流若屬身是心所取此有教
色若生爲破前相貌相續起爲不若余何有
若破前後生果報色已斷由更相續故則違
毗婆沙執若不破而生云何於一四大聚中
有二相貌起是時有別等流四大生依此有
教色生若余依隨一身分有教色生此分則
應大本彼四大所偏滿故若不偏滿云何由
具分起有教色由身空故故彼有處此業由
別義說有二種三種五種此中無教有二種
一善二惡偈曰

無無記無教

釋曰云何如此無記心力弱是故不能引生有力業若因已滅此等流果恒相續起偈曰

餘三

釋曰餘業有三種謂善惡無記何者是餘謂有教及故意偈曰

復不善欲中

波十

十一

釋曰若惡業應知惟於欲界中非餘界三惡根及無慾無著滅故若善無記一切處有以不遮故偈曰

色無教

釋曰若惡業應知惟於欲界中非餘界三惡根及無慾無著滅故若善無記一切處有以不遮故偈曰

色無教

釋曰於欲界無有覆無記有教於梵處則有何以故曾聞大梵王有語從詣曲生此於自大集中爲避淨命阿輸實難讚歎自身若余從第二定以上若無言說云何有聲入以外四大爲因故有聲入餘師說於第二定等亦有言語但是無覆無記無善無染汚何以故若人生彼處如此類下地心不能引令現前爲生身口有教業最塵下故已棄捨故前義是彼所說復有何因離梵處於上無有教業背一切色故故無色界定不能引生色制伏色相故持戒爲對治破戒但是欲界法緣起無有故

釋曰若有覺觀心能起身口有教業此心於

境界對治故是故於中無無教毗婆沙師說如此偈曰

有教有觀二

釋曰是有教色於有觀二地中有謂欲界及初定上去皆無偈曰

欲無無記教

第二定等則無此若起必由修道所滅心起見諦所滅心依內門起故是故於欲界中無有覆無記身口二業爲由隨發起應知諸法善惡性爲不尅非云何由四種因一真實二自性三相應四發起此中偈曰

解脫真實善

疲十

十二

釋曰涅槃者一切苦寂靜最極平安故是真實善譬如無病偈曰
自性根慚著
釋曰根謂三善根慚及著此法由自性是善不觀別相應發起因故譬如良藥偈曰
相應彼雜故

釋曰與三善根及慚著相應諸法由相雜故是善若彼不與此相應則無善性譬如良藥

雜水偈曰

發起有教等

釋曰身業口業及心不相應諸行與善根等相應法所發起由發起故是善譬如煮良藥

汁所成乳諸至得等非同類心所發起云何是善性由此義故善如所說四種善偈曰

翻此四名惡
釋曰云何名四惡生死名真實惡生一切苦爲體最極不平安故譬如如有疾三惡根及無慚無羞名自性惡不觀餘因成故譬如惡毒與彼相應諸法由相應故名惡譬如惡毒雜水皴法所發起身口二業生等及至得由發起故名惡譬如煮惡毒汁所成乳若尅無一有流法應成無記或成善皆入生死內故如汝所言實皆如此若有流法於果報不可記說名無記若有流法於可愛果報有記說各

疲十一

十三

釋曰二種無爲法非有別方便成無覆無記謂虛空及非擇滅此義應思若身口業由隨發起成善惡性四大云何非善惡性作者於業中有故意非於四大若尅入定觀人於無

教無故意非寂靜心不能發起無教非同類故云何無教成善天耳天眼應立為善性於中故意所發起故此中汝應作功力是汝所識見諦所滅心不能發起身口有教業此義若余云何佛世尊說從邪見邪覺觀生邪語邪業等亦余如此等此義不相違何以故偈

曰 緣起有二種 生因剎那起

釋曰有教無教緣起有二種一生因緣起二共剎那緣起於一剎那共起故偈曰

於二初能生 第二隨彼起

釋曰生因緣起者惟能生能引未有全有故

共剎那緣起者唯能隨共生於事時不相離

故此心於此事中有何能雖先被引若離此心事則不起譬如死人若余若人無心於生無教戒此心云何有若人有心此身口業則明了起是此心功能此中偈曰

能生見諦滅意識

釋曰若見諦所應滅心能為身口業生因何

以故能發起彼覺觀生資糧故不能隨起緣外門起心事時此心已無故是色若以見諦心為緣起生此色亦是見諦滅斯有何失則違阿毗達磨彼藏云與明無明不相違故無色見諦所滅此立未成何以故是四大應成見諦滅同心所起故此失不應有如其非善

非惡若成如此復云何此亦不可何以故以此色無道理成見諦滅亦不成非所滅與明無明不相違故是故依生因緣起於經中說無相違偈曰

修道滅生隨起具能

釋曰若修道所滅意識有二種謂能生及能

波十

十四

隨偈曰

五識惟隨起

釋曰五識無分別故但與身口業共一剎那就起不能為引生因此中有四句見諦心但是生因緣起五識但是共剎那緣起修道所滅意識具二種一切無流無二種如能生緣起

共刹那緣起亦余不此義不定偈曰

於能生善等隨起有三種

釋曰生因緣起若善共刹那緣起或善惡無記生因緣起若惡無記亦余偈曰

於佛等或善

釋曰於佛世尊一人生因緣起共刹那緣起

此二必同若善同善若無記同無記或善者
有時生因緣起無記共刹那緣起或善無時
生因緣起是善共刹那緣起是無記何以故
諸佛正說無時萎歇餘部師說諸佛世尊無
無記心何以故佛世尊相續一向自性是善
恒寂靜故於經中說

那伽行寂靜那伽倚寂靜那伽臥寂靜

那伽坐寂靜

若不由諸佛意欲餘心不起故說如此非
非有如來無記心謂果報威儀變化心毗婆
沙師說如此前已說若修道所滅意識能作
生因緣起及作共刹那緣起應知此一切善

疫十

十五

惡無記偈曰
果報生無二

釋曰若果報心不能作生因緣起亦不能作
共刹那緣起不由功用生及起相續故今爲
如能生緣起身口業生爲如共刹那緣起若
余何有若如能生於欲界中應有有覆無記
有教業身見邊見所生起故若余一切見諦
惑亦無但能生此中應說差別道理若如共
刹那若人起惡心或無記心有教波羅提木
叉不應成善如能生有教亦余不如見諦所
滅修道所滅心爲隔故若不由隨共刹那緣
起判有教善惡等不應說如此於經中佛世

尊依生因緣起說非依共刹那緣起說是故
於欲界無有覆無記有教業若余應說如此
依別法所攝生因緣起說此諍已竟如前所
說有二種無教今說偈曰

無教應知三護不護異二

釋曰此無教一名護二名不護三異此二謂

非護非非護能遮能滅破戒相續故說名護

偈曰

護波羅提木叉 定生及無流

釋曰此護有三品波羅提木叉護者若生此界謂欲界戒定護者謂色界戒無流護者謂無流戒偈曰

木叉戒八種

釋曰何者爲八比丘戒比丘尼戒式叉摩那戒沙彌戒沙彌尼戒優婆塞戒優婆夷戒優波婆娑戒此八種護說名波羅提木叉戒由名此護有八若約實物其數云何偈曰

由實物有四

釋曰四者謂比丘戒沙彌戒優婆塞戒優波婆娑戒此波羅提木叉護若約實物唯有此四體相定同故比丘尼戒與比丘戒不異式叉摩那戒沙彌尼戒與沙彌戒不異優婆夷戒與優婆塞戒不異何以知然偈曰

由根名異故

卷十

十六

釋曰根者是相能別男女異故由此根故比丘成比丘尼比丘尼成比丘沙彌成沙彌尼若沙彌尼式叉摩那成沙彌優婆塞成優婆夷優婆夷成優婆塞於轉根時無有因緣爲捨前戒無有因緣更得新戒是故四種護體性不異於三若人從優婆塞戒受沙彌戒從沙彌戒受比丘戒爲此護由遠離增長故說各各不同譬如五十二十及如陀那羅婆底羅等爲諸護各各具生偈曰

彼各

釋曰此三種戒不相雜各有別相生起於三

戒中有三種離殺生護乃至三種離飲酒護所餘亦余三種遠離有何差別由緣起異故遠離有差別如如求欲受持多種學處如此如此遠離醉亂放逸處能遠離最多殺生等因緣於遠離緣起恒能得住是故由緣起異遠離有差別若無如此義若人捨比丘戒應

即捨三戒前二入第三攝故此義非所許是故三護各有別體偈曰
不相違

釋曰此三共生不由受後護棄捨前護何以故勿由捨比丘所受護即非優婆塞云何成優婆塞云何成優波婆婆乃至云何成比丘

破十

七

偈曰

五八十一一切惡處受離故 優婆塞布薩

沙弥及比丘

釋曰此說應知如次第於五種所應遠離法受持遠離故是人即住優婆塞護五所應遠離者謂殺生不與取邪淫行妄語飲酒類醉處於八種所應遠離法受持遠離故是人即住優波婆娑護八所應遠離者謂殺生不與取非梵行妄語令醉飲著香華觀聽僻歌等眠坐高牀卧處非時食於十種所應遠離法受持遠離故是人即住沙弥護十所應遠離者是前所說八又受畜金銀等著香花觀聽

歌舞等分爲二故成十一所應遠離身口二業由受持遠離故是人即住比丘護此波羅提木叉戒偈曰

尸羅善行業 或說守護等

釋曰能平不平等事故名尸羅若依尼六多論由伶故名尸羅如佛說偈

受持戒最樂 名色無燒熱

聰慧人所稱讚故名善行所造爲性故名業於前爲不說耶無教者稱無作云何名業由善受此有慙著人約惡法說名無作此故意教業所作故說名業餘師說是業因業果故說名業如此由通義云波羅提木叉護等別名復次偈曰

初有教無教 波羅提木叉 業道

釋曰若人正善受成初刹那有教無教說名波羅提木又能受者因此解脫衆惡故解脫至後時皆能遮防身口惡業故從第二刹那

以去但名波羅提木叉護不得名波羅提木叉根本業名波羅提木叉非後分業業道亦

爾復次如此等護何護何人互相應偈曰

應波羅木叉

八

釋曰與波羅提木叉護相應有八部謂比丘

比丘尼乃至優婆娑住爲第八外道爲無

波

十六

所受戒耶有戒非波羅提木叉護何以故彼戒非一向爲解脫衆惡起愛著三有故偈曰

定生護得定

釋曰從定生於定生是護名定生護若人與定相應是人必與定生護相應此中近分定立爲定故說定生譬如郭邑近處亦名郭邑

如世言於此郭邑有舍利田有餘穀田偈曰

無流護聖人

釋曰一切聖人與無流護相應聖人謂有學

無學於前俱有因中已說二護隨心生滅於彼說何二護於三中偈曰

後二隨心起

釋曰定護無流護隨心生住滅波羅提木叉護則不爾何以故若異緣心人此亦得生後二不爾復次此二或名滅護此名在何位偈曰

於未來二滅 九次第道生

釋曰於未來定中定護無流護若在九次第道中說名滅護何以故此二能滅破戒及能

滅發起破戒諸惑故是故有定護非滅護此有四句第一句者除未來定及無間道有流定護第二句者非至定及無間道無流護第三句者除非至定及無間道有流護第四句者非滅護亦有四句如理應知若爾佛世尊所

波

古

說偈

由身護善哉

口護亦善哉 依意護善哉

一切護善哉

復有別說比丘眼根善護所守護住此意護根護自性云何此二非無教戒性云何偈曰合善慧正念 各說意根護

釋曰爲顯二護各具二性故合離說欲顯次第意護以善慧正念爲性根護亦尔此義今應思何人與何有教無教幾時得相應此中

偈曰

若住波木叉

與現應至捨

與無教相應

釋曰若人住波羅提木叉護乃至未捨無教

於中間恒與現世無教相應偈曰

前念後與過

釋曰從初刹那後與過去無教亦得相應乃至棄捨此句應知一切處如說住波羅提木

叉護人偈曰

住不護亦余

釋曰若人住於不護乃至未捨不護於中恒與現世不護無教相應從初刹那後亦與過去相應偈曰

有定護相應 與過去未來

釋曰若得定生護恒與過去未來無教相應乃至未棄捨何以故若過去生中所棄捨過

去定生護於初刹那中即得偈曰

聖初非與過

釋曰若聖人與無流護亦尔此是聖人差別謂若初得無流護則不與過去相應於前世未曾得無流道故偈曰

住定及聖道

與現世相應

釋曰若人與定護無流護相應若入定觀及聖道觀是人次第與現世無教相應若出觀則不尔若人住於護不護此事已說若約中住人云何偈曰

中住若有二 初中

釋曰若人不住於護不護說此人名中住此

二末

人不必定有無教若有惡戒及戒分所攝無教於初與中相應此現世在過去未來中故

名中偈曰 後二時

釋曰從初刹那後則與過去相應又與現世相應乃至棄捨若人住於不護爲有時與善無教相應不若人住於護爲有時與惡無教

相應不若相應復幾時偈曰
住不護與善 住護復與惡 與無教相應
乃至淨汚疾

釋曰若人住於不護由善信心強疾作禮塔等事則生善無教若人住於護由煩惱心強疾作打縛他等事則生惡無教此上乃至相續未斷無教於此時恒相續生此人於初刹那與現世無教相應於餘刹那與過去亦相應

阿毗達磨俱舍論卷第十

疎十

醉且故 醒能上其俱
下山芻反萎於爲