

聖記

闡昌演軌躅上俱水反
反翔音黔黎上巨
匱求位阿釋毒反甸
反萬區下丘齋華上
捺抱攝捺字同區
標幟試音縫綴知
匿尼力胡化反靡
彼苗同聲下

詮七全薩埵下丁
反阿笈下渠
業反聰叡歲反
攝大乘論卷第一
一千末

當一

二千末

攝大乘論釋卷第二

無性菩薩造三藏法師玄奘奉
制譯

當二

所知依分第二之二

論曰復次聲聞乘中亦以異門密意已說阿
賴耶識如彼增壹阿笈摩說世間衆生愛阿
賴耶樂阿賴耶喜阿賴耶為斷如

是阿賴耶故說正法時恭敬攝耳住求解心
法隨法行如來出世如是甚奇希有正法出
現世間於聲聞乘如來出現四德經中由此
異門密意已顯阿賴耶識於大衆部阿笈摩
中亦以異門密意說此名根本識如樹依根
化地部中亦以異門密意說此名窮生死蘊
有處有時見色心斷非阿賴耶識中彼種有
斷釋曰聲聞乘中亦以異門密意已說阿
賴耶識者此舉餘部共所成立顯阿賴耶識
如大王路故先總序如彼增壹阿笈摩說者
是說一切有部中說愛阿賴耶者此句總說
貪著阿賴耶識樂阿賴耶者樂現在世阿賴
耶識欣阿賴耶者欣過去世已生阿賴耶識
喜阿賴耶者喜未來世當生阿賴耶識此性
於彼極希願故由樂欣喜是故總名愛阿賴
耶為斷如是阿賴耶故者為永害彼說正法
時者說正教法恭敬者樂欲聞故攝耳者立
願聽故此則說其聞所成智住求解心者如

所聞義求決定故此則說其思所成智法隨法行者所證名法道名隨法隨順彼故又出世道名法世間道名隨法行者行彼自心相續樹增彼故今彼現前得自在故此則說其修所成智如來出現四德經中由此異門密意已顯阿賴耶識者謂此經中宣說如來出現於世有其四種可稱讚德於大衆部阿笈摩等者重成此識於彼部中如大王路根本識者餘識因故譬如樹根是莖等因化地部等者於彼部中有三種蘊一者一念頃蘊謂一剎那有生滅法二者一期生蘊謂乃至死恒隨轉法三者窮生死蘊謂乃至得金剛喻定恒隨轉法此若除彼阿賴耶識餘不應有

但異名說阿賴耶識如名諸蘊決定無有窮生死故彼問云何此答有處有時見等有處於界有時於分於無色界諸色間斷於無想天及二定分諸心間斷非謂於阿賴耶識中色心種子乃至對治道未生來有時間斷不

應計度隨所應有正義有故計度傍義違越正義不應道理論曰如是所知依說阿賴耶識爲性阿陀那識爲性心爲性阿賴耶爲性根本識爲性窮生死蘊爲性等由此異門阿賴耶識成大王路

釋曰等謂聖者上座部中以有分聲亦說此

識阿賴耶識是有因故如說六識不死不生或由有分或由反緣而死由異熟意識界而生如是等能引發者唯是意識故作是說五識於法無所了知唯所引發意界亦尔唯等尋求見唯照曬等貫徹者得決定智安立是能起語分別六識唯能隨起威儀不能受善不善業道不能入定不能出定勢用一切皆能起作由能引發從睡而覺由勢用故觀所夢事如是等分別說部亦說此識名有分識由如是等諸部聖教爲定量故阿賴耶識如大王路

論曰復有一類謂心意識義一文異是義不

成意識兩義差別可得當知心義示應有異復有一類謂薄伽梵所說衆生愛阿賴耶乃至廣說此中五取蘊說名阿賴耶有餘復謂貪俱樂受名阿賴耶有餘復謂薩迦耶見名阿賴耶此等諸師由教及證愚於阿賴耶識故作此執如是安立阿賴耶名隨聲聞乘安

當二

三

後

立道理亦不相應若不愚者取阿賴耶識安立彼說阿賴耶名如是安立則為最勝云何最勝若五取蘊名阿賴耶生惡趣中一向苦處最可厭逆衆生一向不起愛樂於中執藏不應道理以彼常求速捨離故若貪俱樂受名阿賴耶第四靜慮以上無有具彼有情常有厭逆於中執藏亦不應理若薩迦耶見名阿賴耶於此正法中信解無我者恒有厭逆於中執藏亦不應理阿賴耶識內我性攝雖生惡趣一向苦處求離苦蘊然彼恒於阿賴耶識我愛隨縛未嘗求離雖生第四靜慮以上貪俱樂恒有厭逆然彼恒於阿賴耶識

我愛隨縛雖於此正法信解無我者厭逆我見然彼恒於阿賴耶識我愛隨縛是故安立阿賴耶識名阿賴耶成就最勝

釋曰復有一類謂心意識義一丈異者此顯邪執謂如所說心意識名皆同一義是義不成者是非理義意識兩義差別可得者兩聲

兩義能詮所詮自相異故謂六識身無間過去說名為意了別境界說名為識如意識名義有差別如是心義亦應有異復有一類謂薄伽梵所說等者此顯餘師於愛阿賴耶等起異義執言五取蘊名阿賴耶者謂諸衆生攝為我故言貪俱樂受名阿賴耶者謂貪受俱行抱名阿賴耶此受是貪所增隨眠故或復各別名阿賴耶著處異故言薩迦耶見名阿賴耶者由此取彼為我性故此等諸師由教及證愚阿賴耶識故作此執者謂彼諸師有惡教故有惡證故愚阿賴耶識或彼諸師無親教故無自解放愚阿賴耶識隨聲聞乘

安立道理亦不相應者隨彼自宗亦不應理如勝論等所立實等彼非爲勝有過失故如是安立則爲最勝者無過失故有勝德故爲欲顯彼計執過失故復問言云何最勝若立五取蘊名阿賴耶生惡趣中一向苦處者生捺落迦傍生餓鬼名生惡趣唯有苦故似苦

當二

四

現故名一向苦處由彼曾無有少樂故最可厭逆於一切時有多苦故衆生一向不起愛樂非不愛義而有執藏與執藏義不相應故於中執藏不應道理以彼常求速捨離者是於苦蘊恒傷歎義云何當令我無苦蘊非求速離而復執藏應正道理以相違故第四靜慮及上無色貪俱樂受恒無所有常有厭逆是厭因故可惡逆故言具彼者第四靜慮以上有情具彼種類是故彼處於中執藏亦不應理以無有故於此正法中信解無我者常極厭逆薩迦耶見是應斷故見無我者彼無有故但取信解恒求斷故於中執藏亦不應

理如是已顯他執過失復當顯示自宗勝德阿賴耶識內我性攝者衆生妄執爲內我體雖然兩聲爲重遮止他說妄計捺落迦等名生惡趣一向苦處雖於苦蘊常求遠離然彼恒於阿賴耶識我愛縉索隨縛不離曾不於中起無有愛由捨受相應非可厭逆故所以

者何彼雖希願云何當令我諸苦蘊都無所有然於自我未常求離我見對治未有故異趣更無故若於諸蘊有所願樂此則是其阿賴耶力非於意識有此我愛應正道理以惡趣中與彼苦受恒相應故由此道理於餘趣中於彼希願亦不相應雖生第四靜慮以上

當三

五

於貪俱樂恒有厭逆然內我愛隨縛不離如是我愛依他而轉依阿賴耶非於意識以阿賴耶乃至對治道未生來無變易轉意識不爾於無想定無想滅定有間斷故非有意識而無有受俱成有故於此正法中信解無我者雖恒厭逆分別我見然有俱生我見隨縛

此於何處謂彼但於阿賴耶識率余間聲便執內我驚畏生故何緣不許即於諸蘊而有我愛以若於彼有我愛者此則是其阿賴耶識由可分別所緣行相四無色蘊於無想天二無心定不相續故若余阿羅漢雖厭逆身見亦應得有如是我愛斷故無有以阿羅漢

一切我見皆已永斷故無此失是故說言阿羅漢已轉於阿賴耶識更無此我愛是故安立阿賴耶識名阿賴耶識決定成就無諸過失有諸勝德是故說言成就最勝

自相二者安立因相三者安立果相此中安立阿賴耶識自相者謂依一切雜染品法所有熏習爲彼生因由能攝持種子相應此中安立阿賴耶識因相者謂即如是一切種子阿賴耶識於一切時與彼雜染品類諸法現前爲因此中安立阿賴耶識異相者謂即依

彼雜染品法無始時來所有熏習阿賴耶識相續而生

釋曰如是已說安立異門次安立相唯由其名未能了別此識自相故次須說自相應相略有三者分析此識自相應相以爲二種因果異故依識自相說如是言謂依一切雜染

品法所有熏習即貪瞋等名爲一切雜染品法與彼能熏俱生滅故得成種子即此功能望彼當生能作生因由能攝持種子相應者於第五處說第三轉是能攝持種子相應故義此中攝持種子相應謂有生法俱生俱滅故成熏習如是熏習攝持種子應正道理此

當二

六

相應故能生於彼非最勝等有如所說攝持種子相應亦非等無間緣等彼雖能攝受而非最勝因攝持種子不相應故最勝因者所謂種子阿賴耶識能攝持此故能與彼而作生因非唯攝受要由攝持熏習功能方爲因故因相即是增盛作用熏習功能能爲因性

現前能生雜染法故果相即是由轉識攝貪等現行雜染諸法熏習所持名爲果相阿賴耶識因果不定故當說言

言熏習所生 諸法此從彼 異熟與轉識更平爲緣生

論曰復次何等名爲熏習熏習能詮何爲所詮謂依彼法俱生俱滅此中有能生彼因性是謂所詮如芭勝中有華熏習芭勝與華俱生俱滅是諸芭勝帶能生彼香因而生又如所立貪等行者貪等熏習依彼貪等俱生俱滅此心帶彼生因而生或多聞者多聞熏習依聞作意俱生俱滅此心帶彼記因而生由此熏習能攝持故名持法者阿賴耶識熏習道理當知亦尔

釋曰復次何等名爲熏習等者爲欲決了熏習自相鄭重微責難了知故謂依彼法俱生俱滅此中有能生彼因性者謂此所熏與彼能熏同時生滅因彼此有隨順能生能熏種

類果法習氣俱言爲簡異時生滅爲別常住此顯熏習相異餘計依者因也於因建立如是字緣如言依雲而有雨等舉其因性爲顯此中有能隨順生果因體如芭勝中有花熏習等者舉他共成喻自宗義由自所現芭勝與花俱心變故如彼芭勝與諸香花俱生俱滅由是爲因隨順能生後後無間帶花香氣芭勝利那此亦如是又如所立貪等行者貪等熏習等者此舉餘部共成熏習喻自宗義論曰復次阿賴耶識中諸雜染品法種子爲別異住爲無別異非彼種子有別實物於此中住亦非不異然阿賴耶識如是而生有能生彼功能差別名一切種子識

釋曰一切法種子是阿賴耶識功能差別如法作用與諸法體非一非異此亦復尔

論曰復次阿賴耶識與彼雜染諸法同時更互爲因云何可見譬如明燈焰炷生燒同時更互又如蘆束互相依持同時不倒應觀此

中更互爲因道理亦尔如阿賴耶識爲雜染諸法因雜染諸法亦爲阿賴耶識因唯就如是安立因緣所餘因緣不可得故

釋曰譬如明燈於一時間燈性燈焰生焰燒炷互爲因果阿賴耶識與諸轉識於一時間互爲因果其性亦尔如是蘆束更互依持令

住不倒若於尔時此能持彼令住不倒即於尔時彼能持此令住不倒唯就如是安立因緣者謂就前說攝持種子相應非餘所餘因緣不可得故者謂所餘法攝持種子不相應故若說五因爲因緣者即異門說阿賴耶識同類遍行異熟三因若離住持熏習因性不相應故熏習若離阿賴耶識無容有故相應因者心與心法更互相待受用境界有自功能猶如商侶非離功能阿賴耶識能依種起俱有因義即阿賴耶與諸轉識若離如是俱有因攝内外種子阿賴耶識所餘因緣定不可得

當二

論曰云何熏習無異無雜而能與彼有異有雜諸法爲因如衆纈具纈所纈衣當纈之時雖復未有異雜非一品類可得入染器後尔時衣上便有異雜非一品類染色絞絡文像顯現阿賴耶識亦復如是異雜能熏之所熏習於熏習時雖復未有異雜可得果生染器

現前已後便有異雜無量品類諸法顯現

釋曰云何熏習無異等者就理爲難依理通言如衆纈具纈所纈等纈具即是淡澀差別當纈衣時無異無雜文像可得果生即染器故名果生染器緣所攝受故名爲入阿賴耶識如所染衣如染衆像諸法顯現

論曰如是緣起於大乘中極細甚深又若略說有二緣起一者分別自性緣起二者分別愛非愛緣起此中依止阿賴耶識諸法生起是名分別自性緣起以能分別種種自性爲緣性故復有十二支緣起是名分別愛非愛緣起以於善趣惡趣能分別愛非愛種種自

體爲緣性故

釋曰如是緣起於大乘中極細者謂諸世間難了知故甚深者謂聲聞等難窮底故緣起者謂即是因有因起義應念於因後置訖縫緣故分別自性者謂於分別有勢力故或於分別有所須故說名分別即阿賴耶識能分

當二

九

別自性以能分析一切有生雜染法性今差別故分別愛非愛者謂無明等十二支分於能分析善趣惡趣若可欣樂不可欣樂種種自體差別生中爲最勝緣從阿賴耶識諸行等生時由無明等勢力令福非福不動等有差別故

論曰於阿賴耶識中若愚第一緣起或有分別自性爲因或有分別宿作爲因或有分別自在變化爲因或有分別實我爲因或有分別無因無緣若愚第二緣起復有分別我爲作者我爲受者譬如衆多生育士夫未曾見象復有以象說而示之彼諸生育有觸象鼻

有觸其牙有觸其耳有觸其足有觸其尾有觸脊牒諸有間言衆爲何相或有說言衆如犁柄或說如杵或說如箕或說如臼或說如箒或有說言衆如石山若不解了此二緣起無明生盲亦復如是或有計執自性爲因或有計執宿作爲因或有計執自在爲因或有計執寶我爲因或有計執無因無緣或有計執我爲作者我爲受者阿賴耶識自性因性及果性等如所不了衆之自性

釋曰由於二種緣起義愚譬如生盲或有計執宿作爲因者損滅士用故成邪執

論曰又若略說阿賴耶識用異熟識一切種

子爲其自性能攝三界一切自體一切趣等釋曰爲顯本生了別自性故復說言又若略等爲生生中由善不善諸業熏習所取能取分別執著種子所生有情本事異熟爲性阿賴耶識及與雜染諸法種子爲其自相能攝三界者能攝欲色及無色塵一切自體者能

攝一切有情相續一切趣等者能攝天趣等言能攝者常相續相何以故如色轉識有處有時相續間斷阿賴耶識則不如是乃至治生恒持一切遍諸位故論曰此中五頌

內外不明了二種唯世俗勝義諸種子

當二

十
勝義諸種子

當知有六種刹那滅俱有恒隨轉應知決定待衆緣唯能引自果堅無記可熏與能熏相應所熏非異此是爲熏習相六識無相應三差別相違二念不俱有類例餘成失此外內種子能生引應知枯喪由能引如任運後滅

當二

十一

子與果俱時而住以此與果不相違故如蓮華根雖復俱有然非一二三刹那住猶如電光何者應知此恒隨轉刹那傳傳經於多時恒隨轉故所以者何其根損益枝等同故若恒隨轉非許少分樂爲種子何因緣故不從一切一切俱生爲避此難故說決定雖恒隨

當二

釋曰前已揔說一切種子爲顯如是種子差別復說五頌謂内外等稻穀麥等名外種子阿賴耶識名內種子不明了者是無記故言二種者謂外及內或果與因此俱唯識由持因性雜染清淨二法轉故有本誦言於二者彼應於因於果執麥等外種說名世俗阿賴

耶識所變現故言勝義者阿賴耶識是實種子是一切種子實因緣性故及爲彼體故此二種子六種差別法差別故刹那滅者生已無間即滅壞故無有常住得成種子於一切時無差別故雖刹那滅然非已滅何者俱有已滅生果不應理故如死鷄鳴是故應許種子與果俱時而住以此與果不相違故如蓮華根雖復俱有然非一二三刹那住猶如電光何者應知此恒隨轉刹那傳傳經於多時恒隨轉故所以者何其根損益枝等同故若恒隨轉非許少分樂爲種子何因緣故不從一切一切俱生爲避此難故說決定雖恒隨

爲種子體如所說種子法不相應故要待所
熏能熏相應種與有種其性方立爲辯所熏
故說堅等若法相續隨轉堅住如芭勝等乃
爲所熏非不堅住猶如聲等非唯堅住復無
記性乃是所熏如平等香乃受熏習非極香
物如沉麝等非極臭物如栴檀等言可熏者
若物可熏或能受熏分分展轉更相和糅乃
名可熏非金石等能受熏習不可分分相和
糅故非唯可熏要復與彼能熏相應乃名所
熏非別異住同時同處不即不離名曰相應
具斯衆德可名所熏非異於此非聲爲遮一
切轉識是所熏性如上所說義相違故阿賴
耶識其體堅住乃至治生相續隨轉未嘗斷
故性唯無記非善惡故性應可熏或能受熏
非常住故能熏相應俱生滅故是爲熏習相
者是彼法故所熏爲能相熏習爲所相又諸
轉識定非所熏以彼六識無定相應何以故
以三差別互相違故若六轉識定俱有者不

應所依所緣作意三種各別以各別故六種
轉識不定俱生不俱生故無定相應無相應
故何有所熏能熏之性若言前念熏於後念
成熏習者此義不然以其二念不俱有故此
亦顯示由二剎那不俱有故無定相應無相
應故無有所熏能熏之性若言依止種類句
義六種轉識或二剎那同一識類或剎那類
無有差別由異品故或即波識或彼剎那有
相熏習非一切者此不應理種類例餘成過
失故阿羅漢心不出識類彼亦應是不善所
熏一類法故或類例餘成過失者是例餘類
有過失義此義云何謂眼等根清淨色性皆

當二十一

十一

根種類之所隨逐意根亦應成造色性根義
等故且有余所熏習異計或說六識展轉相
熏或說前念熏於後念或說熏識剎那種類
如是一切皆不應理是故唯說阿賴耶識是
所熏習非餘識者是爲善說如是外內二種
種子俱爲生因及爲引因若外種子親望於

芽爲能生因傳望莖等爲能引因阿賴耶識是內種子親望名色爲能生因傳望六處乃至老死爲能引因生因且余云何引因爲答此問故說枯喪由能引言若二種子唯作生因非引因者收置倉等麥等種子不應久時相似相續喪後屍骸如青瘀等分位隨轉亦

不應有何者纔死即應滅壞云何譬如任運後滅譬喻如射箭放弦行力爲能生因令箭離弦不即墮落彎弓行力爲箭引因令箭前行遠有所至非唯放弦行力能生應即墮故亦非動勢展轉相推應不墮故既離弦行遠有所至故知此中有二行力能生能引有誦任運後滅故者彼直以理增益引因非說譬喻所以者何油炷都盡不待外緣燈焰任運後漸方滅非初即滅由此道理決定應有能引功力於今未盡內法諸行亦應如是有種勢力展轉能引令不斷絕

論曰爲顯內種非如外種復說二頌

當二

十三

外或無熏習 非內種應知 聞等熏習無果生非道理 作不作失得 過故成相違
外種內爲緣 由依彼熏習

釋曰如是已辯外內種子其性麤因爲顯不同復說外或無熏習等或者分別不決定義謂外種子或有熏習或無熏習如從其炭牛糞毛等隨其次第生彼芭勝青蓮華根及以蒲等非芭勝等與彼炭等具生俱滅互相熏習而從彼生如是外種或無熏習如芭勝等與華鬘等俱生俱滅由熏習故生香氣等如是外種或有熏習如是分別外種不定是故說或內種子即是阿賴耶識中一切法熏習

子與內種子有差別者云何不違前文所說

阿賴耶識是一切法真實種子爲避此難故說外種內爲緣等由稻穀等外法種子皆是衆生感受用業熏習種子依阿賴耶力所變現是故外種雜內無別如有頌言

天地風虛空 波池方大海 皆由內所作

分別不在外

如是等類有無量頌

論曰復次其餘轉識普於一切自體諸趣應知說名能受用者如中邊分別論中說伽他曰一則名緣識 第二名受者 此中能受用分別推心法

釋曰諸趣謂天等趣能受用者即六轉識爲受用故從緣而生所緣境界可分別故爲顯此義故引中邊分別論頌爲至教量言此中者此諸識中能受用者謂受蘊能分別者謂想蘊能推者謂行蘊思能推心於彼彼轉最勝故說如是三蘊皆能助心受用境界故名

心法

論曰如是二識更互爲緣如阿毗達磨大乘經中說伽他曰

諸法於識藏 識於法亦尔 更互爲果性亦常爲因性

釋曰此中爲顯阿賴耶識與諸轉識更互爲

緣引阿笈摩令其堅固故說諸法於識藏等又如瑜伽師地論攝決擇分中說阿賴耶識與諸轉識作二緣性一爲彼種子故二爲彼所依故爲種子者謂所有善不善無記轉識轉時一切皆用阿賴耶識爲種子故爲所依者謂由阿賴耶識執受色根五種識身依之

而轉非無執受又由有阿賴耶識故得有末那由此末那爲依止故意識得轉譬如依止眼等五根五識身轉非無五根意識亦尔非無意根復次諸轉識與阿賴耶識作二緣性一於現法中能長養彼種子故二於後法中爲彼得生攝植彼種子故於現法中長養彼

種子者謂如如依止阿賴耶識善不善無記
轉識轉時如是如是於一依止同生同滅熏
習阿賴耶識由此因緣後轉識善不善無記
性轉更增長轉更熾盛轉更明了而轉於
後法中爲彼得生攝殖彼種子者謂彼薰習
種類能引攝當來異熟無記阿賴耶識如是

當二

十五

爲彼種子故謂彼所依故長養種子故攝殖
種子故應知建立阿賴耶識與諸轉識互爲

緣性

論曰若於第一緣起中如是二識互爲因緣
於第二緣起中復是何緣是增上緣如是六
識幾緣所生增上所緣等無間緣如是三種
緣起謂窮生死愛非愛趣及能受用具有四
緣 釋曰若於第一緣起中者謂於分別自
性緣起中如是二識互爲因緣者如次前說
於第二緣起中者謂於分別愛非愛緣起中
是增上緣者以最勝故由無明等增上力故
令其行等於善惡趣感異熟果如是六識三

緣生者此中眼識眼爲增上緣色爲所緣緣
無間滅識爲等無間緣如說眼識從三緣生
如是耳等一一轉識各從別別三緣所生生
義平等如前眼識分別自性唯因緣生其餘
三緣非正有故如是三種緣起謂窮生死等
具有四緣者此隨所應非各具四唯心心法
具四應知

論曰如是已安立阿賴耶識異門及相復云
何知如是異門及如是相決定唯在阿賴耶
識非於轉識由若遠離如是安立阿賴耶識
雜染清淨皆不得成謂煩惱雜染若業雜染
若生雜染皆不成故世間清淨出世清淨亦

不成故

釋曰已引自他聖教成立阿賴耶識當依正
理鄭重成立故起如是略問略答聖教正理
各有能故如有頌言

聖教及正理 各別有功能 為生於信慧
無一不成故

以若離此阿賴耶識欲於餘處安立如是異門及相雜染清淨皆不得有故知定有阿賴耶識言雜染者是渾是濁是不淨義言清淨者是鮮是潔是掃除義雜染有三一煩惱所作二業所作三生所作清淨有二一世間清淨以有漏道暫時損伏現煩惱故二出世間

當二十六

清淨以無漏道畢竟斷滅彼隨眠故

論曰云何煩惱雜染不成以諸煩惱及隨煩惱熏習所作彼種子體於六識身不應理故所以者何若立眼識貪等煩惱及隨煩惱俱生俱滅此由彼熏成種非餘即此眼識若已謝滅餘識所間如是熏習熏習所依皆不可

得從此先滅餘識所間現無有體眼識與彼貪等俱生不應道理以彼過去現無體故如從過去現無體業異熟果生不應道理又此眼識貪等俱生所有熏習亦不成就然此熏習不住貪中由彼貪欲是能依故不堅住故亦不得住所餘識中以彼諸識所依別故又

無決定俱生滅故亦復不得住自體中由彼自體決定無有俱生滅故是故眼識貪等煩惱及隨煩惱之所熏習不應道理又復此識非識所熏如說眼識所餘轉識亦復如是如應當知

釋曰且依轉識先辯煩惱雜染不成故說若

立眼識等言即此眼識者謂即貪等所熏眼識餘識所間者耳等識所間如是熏習及所依識已謝滅故皆不可得眼識與彼貪等俱生者後時眼識與貪瞋癡相雜俱起由無因故不應道理以彼過去眼識無體不能為因如從過去現無體業異熟果生不應道理者

當三十七

如經部師過去無體其異熟果是現熏習之所引發毗婆沙師從過去業異熟果生此不應許所以者何過去無故由此譬喻貪等心生不應道理如是已說且許貪等俱生眼識貪等所熏餘識間起後時眼識貪等俱生不應道理今當更辯即此貪等俱生眼識所有

熏習亦不得成故說又此眼識等言然此熏習不住貪中者然聲是次第義然且此熏習不得住貪中以貪依識故貪繫屬識識不依貪非能依貪受所依熏應正道理是能熏故不堅住故者正遮貪欲是所熏性亦不得住所餘識中者謂不得住耳等識中所依別故

者所依謂耳等彼別故識別依眼根識云何能熏依耳等識又不俱故非不俱有得有所熏及能熏性此則顯示無熏習相又復不得

住自體中者謂非即眼識還熏於眼識能熏所熏作者作業相雜過故又復此識非識所熏者是此眼識非耳等識所熏習義所依別故如前已說唯有如是可立理趣彼一切種皆不應理如應當知者所餘轉識立破道理隨其所應一切當知

論曰復次對治煩惱識若已生一切世間餘識已滅爾時若離阿賴耶識所餘煩惱及隨煩惱種子在此對治識中不應道理此對治論曰復次從無想等上諸地沒來生此間爾時煩惱及隨煩惱所染初識此識生時應無種子由所依止及彼熏習並已過去現無體故

故釋曰從無想等上諸地沒來生此間者從上界沒來生欲界爾時煩惱及隨煩惱者謂貪瞋等所染初識者謂續生時生有初識爾時自地一切煩惱所染故非經部師欲塵已斷煩惱及心過去是有可得從彼今復現行非彼沒心爲此所依應正道理由彼沒心亦不成故若爾何故不即說彼以彼不定是染汙故又此與彼無差別故說彼說此竟有何異

論曰復次對治煩惱識若已生一切世間餘識已滅爾時若離阿賴耶識所餘煩惱及隨煩惱種子在此對治識中不應道理此對治論曰復次對治煩惱識若已生一切世間餘識已滅爾時若離阿賴耶識所餘煩惱及隨煩惱種子在此對治識中不應道理此對治論曰對治煩惱識若已生等者謂如最初預

流果向見斷煩惱對治道生一切世間餘識已滅。尔時若無阿賴耶識修斷煩惱所有隨眠何所依住非對治識帶彼種子應正道理。由此對治識自性解脫故即是自性極清淨義與餘煩惱及隨煩惱不俱生滅故者能治所治互相違故猶如明闇此則顯示與彼種子相不相應復於後時者謂見道後修道位中久已過去現無體故者此破過去立無實義毗婆沙師煩惱得等經部諸師皆已破訖故不重破然經部師熏習所依並無有體過失所隨故不應理是故若離阿賴耶識煩惱雜染皆不得成者結上所論決擇道理。

論曰云何爲業雜染不成行爲緣識不相應故此若無者取爲緣有亦不相應。釋曰行爲緣識不相應故者此說於轉識業雜染不成謂行爲緣貪等俱生眼等諸識許爲識支此不應理識緣名色有聖言故所以者何眼等諸識刹那速壞久已謝滅爲名色。

十九末

緣不應道理若畏此失許續生識爲識支者此亦不然於續生時福與非福及不動行久已滅故非從久滅此復應生又續生心非無記性愛恚俱故旣非無記以行爲緣不應道理若說轉識與行相應由此爲緣阿賴耶識能持熏習說名識支應正道理此若無者取爲緣有亦不相應者謂熏習位諸業種子異熟現前轉名爲有或復轉得生果功能故說名有行所熏識若不成就何處安立彼業種子而復得言生果現前轉名爲有是故若離阿賴耶識此業雜染亦不得成。

攝大乘論無性菩薩釋卷第二

當二

照屬下音捺落上音縉索上音析析先擊反

芭藤二字音焰炷下音商侶下字正續胡結

絞絡交上音潤濕同脊牒上音犁柄下彼

杵尺音箕居其反曰音篋之九作梁稻穀上音道病反

薤上音救反屍骸下音青瘀去反蒜下音

纏指弦
上鳥音
還反
彌
上音
蒲
帝
反
波
上音
池
碑

不應道理依染汙故時無斷故意識所緣不可得故設和合識即是意識爲此和合意識即是一切種子識若此和合識是一切種子識即是阿賴耶識汝以異名立爲意識若能依止識是一切種子識是則所依因識非一切

攝大乘論釋卷第三

當三

無性菩薩造 三藏法師玄奘奉 制譯

所知依分第二之三

種子識能依果識是一切種子識不應道理是故成就此和合識非是意識但是異熟識

是一切種子識

論曰云何爲生雜染不成結相續時不相應故 釋曰今爲顯示若無阿賴耶識生雜染體亦不得成故說結相續時不相應故

如義

論曰若有於此非等引地沒已生時依中有位意起染汙意識結生相續此染汙意識於中有中滅於母胎中識羯邏藍更相和合若即意識與彼和合既和合已依止此識於母胎中有意識轉若尔即應有二意識於母胎中同時而轉又即與彼和合之識是意識性