

異平等平等生是無分別此智不住能取所  
 取中世尊於修多羅中說一切法無分別此  
 中欲顯示此無分別故更說偈由說一切法  
 自性離分別者謂一切法即自性無分別何  
 故如此偈言所分別非有以此顯示由所分  
 別物非有故若所分別非有故即一切法自  
 性無分別者何故一切衆生不即得解脫無  
 分別智者即以此句顯示不得解脫雖一  
 切法自性無分別由一切法自性無分別故  
 無有所分別若於此中通達智生證見此無  
 分別故得解脫若通達智不生即不得解脫  
 所說無分別智即此智有三分今當顯示

攝大乘論釋卷第八

敬

屈其物反又測量上初逼彼力恒囉上丁達  
 哥其月反加楞伽上即楔也先結反心檄策昌青  
 反攀反反夜航丁合反開字祈著上之若反下楚俱反  
 藉反

攝大乘論釋卷第九

敬九

依慧學勝相勝語之餘

世親菩薩造 隋天竺三藏達摩笈多譯

論曰於方便無分別智中有三種謂因緣引  
 攝數習等出生差別故無分別智亦有三種  
 謂知足不顛倒無戲論等無分別故無分別  
 後得智有五種謂通達憶念成立和合如意  
 等顯示差別

釋曰因緣引攝數習等出生差別故者此是  
 方便無分別三種由或以種性力或以現前  
 數習力故得生於中種性力者即是從因得  
 生數習力者即是現在在身丈夫力作非從因  
 生知足無顛倒不戲論無分別故者於中知  
 足無分別者應知是聞思體究竟由滿足故  
 不復分別故名知足無分別於聞思位究竟  
 時自知得到究竟處此菩薩住在凡夫地生  
 滿足心作是念聞思事只齊於此以是義故  
 說為知足無分別復次應知有世間知足無

分別若得於有頂處見為涅槃生知足心謂更無餘處故名知足無分別不顛倒無分別者應知是聲聞等由諸聲聞通達真實故得無常等四無倒智於常等四倒相中不復顛倒分別無戲論無分別者應知是諸菩薩由諸菩薩知一切法乃至菩提無戲論無分別

故不復分別無戲論者謂出語言道過世間智由此智非言語所說亦非世智所知故復次無分別後得智有五種差別應知謂通達憶念成立和合如意等顯示差別故者於中通達顯示憶念顯示成立顯示和合顯示如意顯示等五種差別此中通達顯示者若通達已即於彼時顯示云我已通達作如是顯示顯示者謂決定知故憶念顯示者若出定已憶念言我已通達無分別也成立顯示者如所通達為他解說和合顯示者以一切法為一搏相摠相攀緣智由此觀智即得轉依如意顯示者由此轉依故即得如意顯示由

隨心所念一切自在由此自在若以地等為金等即得成就由顯示故為此如意故顯示故名如意顯示何以故由經說以顯示及如意故已成立無分別智未說成就因緣故復以偈顯示

論曰更有別偈成就無分別智

敬九

二

鬼畜人天等 各隨其所應 一切意有異  
故知義不成 過去等及夢 并餘二影像  
無有為攀緣 然彼攀緣成 若義成為境  
無無分別智 此智若不有 佛果無可得  
得自在菩薩 樂欲自在故 如念地等成  
得定者亦介 成就觀行人 智人得寂靜

思惟一切法 如其義顯現 智行無分別  
一切義不現 即知無有義 識亦不得有  
釋曰此中鬼畜人天等各隨其所應者畜生以為水餓鬼為高原如人見糞為穢猪等畜生見為淨妙如人見飲食為淨於諸天見為不淨以此道理顯示於一物中各隨其意見

有差別是故應知義無所有故彼等所取既不成就若介義無所有故識應不緣境而生答亦有識不緣境而生如夢及過去未來等無實攀緣即自體攀緣如鏡像及定境亦介次以偈顯示過去等及夢此偈者於中後半偈釋前半偈如其次第應知由無實攀緣故無攀緣非無攀緣即自攀緣故謂自心為境而攀緣故即是過去未來及夢并二影像等次第相應若義成爲現無無分別智者若義有自性則無無分別智若汝言無無分別智有何失者此智若不有佛果無可得若無分別智不有則不能得佛果是故決定應有應

敬九

三

義顯現者由諸菩薩於如是如是修多羅等法義思念時如念顯現若念佛時隨所思念於彼彼法中佛義顯現如是色受等義顯現亦介故智行無分別一切義不現者智正行無分別時由一切義不現故即知義無有由義無所有故識亦成無所有此識無所有今當顯示識亦不得有者所識既不有能識則不成是故應知無所有此義應知相中已具解釋

論曰般若波羅蜜與無分別智無有差別如經說菩薩住般若波羅蜜中已與不住相應故修餘波羅蜜得滿足云何不住相應而得滿足謂遠離五種住處故一遠離外道我執處故二遠離不見真實菩薩分別處故三遠離生死涅槃二邊處故四遠離唯斷煩惱障生知足處故五遠離捨眾生利益事住無餘涅槃界處故

釋曰此無分別智即是般若波羅蜜何以故

由經說住般若波羅蜜中已與不住相應如是等為欲令知此義故以經文顯示如是住不住相應中滿足餘波羅蜜遠離外道我執者如外道住般若中有我執念云我住般若中此是般若菩薩遠離如是外道住相故得住無住相應般若中遠離不見真實菩薩分別處者如不見真實菩薩於無分別般若波羅蜜中分別言此是般若波羅蜜無如是分別故名不住相應遠離生死涅槃二邊處者如世間住生死邊聲聞等住涅槃邊菩薩不如是不住此二即是不住相應知遠離唯斷煩惱生知足者如聲聞唯斷煩惱障生知足菩薩不如是由此意故言諸菩薩不住相應行應知遠離捨衆生利益事住無餘涅槃界處者如聲聞捨利益衆生事於無餘涅槃而取涅槃菩薩不介如是不住聲聞所住是名不住相應聲聞智與菩薩智有五種差別相今當顯示

敬五

四

論曰聲聞智與此菩薩智有何差別有五種差別應知一無分別差別謂陰等法無分別故二無分限差別謂通達真如入一切種應知為一切衆生無有分限故三無住差別謂入無住涅槃故四畢竟差別謂趣無餘涅槃界不盡故五無上差別謂最為勝上無有餘乘勝過故

五種差別智。大悲以為體。世出世果報當知不為遠

釋曰於中無分別差別者由諸聲聞攀緣陰等生分別智諸菩薩智於陰等不生分別故無分限差別者通達人法二無我故應知無有分限由諸菩薩於一切應知中智生故聲聞唯知苦等諦為衆生亦無分限菩薩為一切衆生故求菩提聲聞唯為自利故無住差別者諸菩薩得無住處涅槃非諸聲聞此差別畢竟差別者於中言差別者於無餘涅槃界中聲聞涅槃則有盡滅菩薩涅槃則不介

敬九

五

無上差別者聲聞乘有上菩薩大乘則無有  
上是故此為差別此義偈中顯示五種差別  
智等中世出世果報者謂色無色界是世間  
果報聲聞等是出世果報

論曰若菩薩如是增上戒增上心增上慧等  
功德果報具足已於一切義利中得自在者  
何故現見有諸眾生受諸貧苦由見是諸眾  
生於彼義利業障故由見若與其樂果報於  
諸善法中礙其起善故由見其無有義利則  
厭惡現前故由見其若得果報為聚集不善  
法因故由見其若得果報與餘無量眾生作  
逼惱因故以是義故現見眾生受諸苦惱此  
中有偈

見業礙現前 集惡逼惱他 當知是眾生  
不得菩薩施

釋曰得自在菩薩以此因緣雖有大悲而不  
與眾生富樂今顯示此意於中見諸眾生業  
障故者是諸眾生於菩薩威力中有業障礙

故由彼等於菩薩智有障礙所礙菩薩雖有  
堪能見此事故於其貧苦即生捨心此中顯  
餓鬼見河水為譬如何有水若欲飲時無人  
障礙然餓鬼由自罪業故不能得飲此亦如  
是河喻菩薩財物喻水餓鬼喻眾生猶如彼  
水是諸眾生於彼財物不能得受用其義亦  
尔由見與樂礙其起善者復有餘人雖無業  
障然此人得見菩薩時於相續中生起善法  
若與此人果報以受富樂故於起善則斷絕  
菩薩作是思量寧令貧苦隨順起善以此道  
理不與富樂由見其厭惡現前故者或復有  
人厭惡現前菩薩見其貧苦而於善不善中  
勝上厭惡現前思量是已於彼眾生不與富  
樂由見其苦受果報增長不善因者又復有  
人於貧窮時不得聚集不善法菩薩見已作  
是思量寧令貧窮莫令造作不善故於彼等  
不與富樂由見其苦得果報與餘無量眾生  
作逼惱因故者又復有人得大果報則苦惱

敬九

六

無量衆生是故寧令一身獨受貧苦於理爲勝莫令苦惱無量衆生是故不與富樂如是等義偈中顯示此中業障礙故生起善根故善現前故聚集不善故逼惱餘衆生故菩薩見其如此不與富樂即是偈中業及礙現前集惡逼惱他以此顯示餘義可解釋增上慧

學竟

論寂滅勝相勝語第九

論曰如是已說增上慧學勝相寂滅勝相云何可見諸菩薩寂滅即是無住處涅槃以捨離煩惱不捨生死共依止轉依爲相此中生死者是依他性染汙分涅槃者即是依他性清淨分依止者即是依他性具二分轉依者即是依他性對治起時染汙分滅清淨分顯釋曰無住處涅槃相者即是捨離煩惱不捨生死共依止轉依爲相者住此轉時不令煩惱得住然不捨生死染分故各依他即此淨分故名涅槃二分故即是彼依止轉依亦即

此中得成由此中對治起時染分不行淨分行故

論曰復次此轉略說有六種一益力損能轉由信解力住聞熏習故有慙微煩惱行不行故二通達轉謂已入地諸菩薩真實不真實顯現在前故乃至六地三修習轉有障礙一

敬力

七

切相不顯現真如顯現故乃至十地四果圓滿轉無障礙一切相不顯現最清淨真如顯現得一切相自在故五下劣轉諸聲聞等通達人無我故一向背生死一向捨離生死六曠大轉諸菩薩通達法無我故見生死即是寂靜滅煩惱而不捨離故諸菩薩於下劣轉中有何過失不念利益衆生事故菩薩法應超過下乘同其解脫此是過失諸菩薩於曠大轉中有何功德於生死法中以自依止轉爲依止故得身自在於一切趣顯示一切身故以種種調伏方便調伏安立於世間果報及三乘中此爲功德

釋曰此轉復有六種益力損能轉者阿黎耶識中染汙熏習損其能益對治力是故得轉住解行地者住聞熏習力已得轉依故若煩惱現行彼有慙愧故現行煩惱熏習薄少通達轉中真實不真實顯現者由正入地時為真實顯現因故即於彼時得轉依或時出觀此即為不真實顯現因乃至六地修習轉者於應知障中有礙此菩薩已一切相不復顯現故得轉依此轉乃至十地果圓滿轉中一切障不復障礙者此菩薩已一切相不顯現無有一切障礙見最清淨真如故得此人於一切相中得自在故得依止由得此相自在故能作隨意利益眾生事曠大轉者由於生死見其寂靜煩惱即滅非有所捨但煩惱不染由處染不染故不捨生死此有何功德此曠大轉諸菩薩以自依止轉依故於一切法得自在於一切趣中顯示同一切身懽快不調眾生以種種調伏方便智調伏安立於富

樂及三乘中此為功德是中富樂者是世間果報故  
 論曰為轉依此中有偈  
 凡夫覆真實 一切虛妄現 諸菩薩離妄  
 一切真實現 應知現不現 真實不真實  
 此依止轉已 各解脫如意 生死及涅槃  
 敬九  
 若平等智生 生死即涅槃 彼人得如是  
 即得於生死 非捨非非捨 亦即於涅槃  
 非得非非得  
 釋曰為顯轉依故說偈如諸凡夫由無明故覆障真實虛妄顯現即是眾生等相如是諸聖人真實顯現故捨離眾生等相由斷虛妄無明故得如是應知現不現真實不真實者虛妄分別不顯現真實成就性顯現是各轉依於轉依中虛妄不現行真實現行此即是解脫相應各解脫如意者如意欲行皆得解脫非如聲聞畢竟涅槃猶如斬首得如是解脫生死及涅槃若平等智生者於生死涅槃

二種平等智生此二無有差別故者若即於彼時故復次生死涅槃云何得平等由煩惱為生死煩惱法無我菩薩通達此法無我智生見彼諸法皆無所有諸有生死即是涅槃見生死法即是涅槃寂靜若如是有何所得即得於生死非捨非捨故非捨者由諸有生死即是涅槃故非非捨者捨故由於此中不染故見無所有故若得如是亦即於涅槃非得非非得由彼法不異涅槃是故非得由於彼法見其寂靜與涅槃無有差別是故非非得釋學果寂滅竟

論智勝相勝語第十

敬九

九

論曰如是已說寂滅勝相智勝相云何可見三種佛身故應知是智勝相謂自性身受用身變化身此中自性身者即是如來法身一切法中自在依止故受用身者此顯諸佛種種大集輪法身為依止清淨佛刹中受用大乘法果報故變化身者亦以法身為依止處

兜率陀宮故及降生受欲樂出家往外道中修行苦行正覺菩提轉法輪入大涅槃所顯示故

釋曰智勝相此中解說即以三身顯智勝相自性身為一切法自在依止受用身者即以前所說自性身為所依種種諸佛大集輪故得顯於清淨佛刹中大乘修多羅等法為因故得受用法樂此為依止復有別義為受用清淨佛刹故及受用法樂故以此為依止變化身中始從兜率陀宮乃至入涅槃等者為顯示同天人法以此為依止

論曰此中有鬱陀那

攝持云

相德及自在 依止與攝持 差別德甚深 念業等佛身

何者為相諸佛法身略說有五種相應知一轉依相謂一切障染汗分依他性滅處為解脫一切障於一切法得自在現前清淨分依他性顯故二白法自體相六波羅蜜滿足得

十自在謂命自在心自在眾具自在此陀那  
 波羅蜜滿足故業自在生自在尸羅波羅蜜  
 滿足故勝解自在羣提波羅蜜滿足故願自  
 在毗離耶波羅蜜滿足故神力自在五通所  
 攝禪波羅蜜滿足故智自在法自在般若波  
 羅蜜滿足故三無二相謂有無無二相故一  
 切法無所有此空相不無故有為無為無二  
 為相非業煩惱所為然似有所為自在顯示  
 故一異無二相於中一切諸佛依止無差別  
 然無量身相續證正覺故此中有偈  
 我取無有故 依止無差別 前後次第證  
 假名說差別 性行別非虛 具無初無別  
 敬九

非一亦非多 無垢依止故  
 四常相謂真如清淨為相本願所引佛事不  
 休息故五不思議相此真如清淨唯自證知  
 世間譬喻不可得非分別所行故  
 釋曰此鬱陀那偈中謂相得等此中相者即  
 法身相有五種應知轉依相謂一切障染汗

分依他性滅由染汗分依他分滅故於一切  
 障得解脫一切法中自在現前清淨分依他  
 性顯者由於一切法得自在故依他性一分  
 清淨性即得顯現白法體相者謂六波羅蜜  
 圓滿故得法身十種自在此是白法體於中  
 命自在者欲得自身齊幾許時住即能顯示  
 應知心自在者於介許時住不為生死所染  
 汗故眾具自在者謂食等十種眾具諸佛如  
 念即得應知此三由陀那波羅蜜圓滿為因  
 應知如偈說  
 諸善薩思惟 若淨若不淨 一切皆成善  
 是為意自在

業自在生自在由尸羅波羅蜜滿散者攝因  
 及所生果故又以此故身口業自在轉應知  
 由隨欲所生即彼業現前生自在者謂生處  
 自在轉應知由於善惡等趣隨意欲生即能  
 生故尸羅因名為業尸羅果名為生由此道  
 理即得顯其自在故信解自在由忍波羅蜜

敬九

十一

圓滿故者謂法皆隨心轉故得隨所樂欲如所樂欲一切事悉成就故願自在是毗離耶波羅蜜圓滿果者由精進一切發行皆究竟一切思量事悉成就故五通所攝神力自在是禪波羅蜜圓滿果者由心有堪能出生神通故智自在法自在是般若波羅蜜圓滿果者般若力故安立陰等及得此後一切種智無二相中非有相者一切法無有相故非無相者有空自性故有為無為無二相者謂非有為自性非無為自性故於中非業煩惱所生故非有為相亦是有為相者於有為中已得自在處處顯示由此義故名有為相一異無二為相者於法身中由依止無別是故無異相由無量身得至故不得為一相於此二中不可偏說故名無二相此義以偈顯示我取無有故依止無差別者於世中我取力故有身差別於法身中無有我取故無差別若身無差別云何有多佛前後次第證假名說

差別者由此無量身得故亦有差別如此等義更以偈說性別者諸菩薩有衆多由此差別故發行亦異由發行差別故有衆多人善提資糧得圓滿是故若唯一佛餘人資糧則應虛作具足者諸佛具作一切衆生利益事謂安立於三乘中若諸佛唯以佛乘安立衆生則所作佛事不具足是故應有多佛如生死無初佛亦如是若唯一佛即是有初是故非一又彼依止無差別故亦不得為多即是此無垢法界依止無差別此不一異相由此道理即得顯示常相者三因緣故此體常住為相真如清淨以為佛體此即常住由此道理得顯如來常住應知本願所引者由昔發願作一切衆生利益事由此願所引故佛體顯現是故彼願不虛此即常住應知若謂如來作衆生利益事已竟者此義不然以所作未究竟故即於今時有無邊事謂一切衆生未般涅槃故以此因緣故常住為相應知雖

敬九

十三

如是等說已彼亦不可思議應知此不可思議因緣今當顯示唯自證知者諸佛自證彼體故由彼體唯自證故非彼覺觀所能思量於世間中亦無此比類以譬喻知故

論曰復次云何得最初證此法身惣相大乘法為所緣故無分別智及彼後得智故五相

善修於一切地中善集資糧故破微細難破障故金剛譬三摩提次此三摩提後離一切障即得轉依

釋曰此中說得最初得者由此體無生以無為故若生即是無常金剛譬三摩提者此三摩提猶如金剛能破微細難破障故即得轉

依者謂由此金剛譬三摩提能轉依得法身論曰復次法身有幾種自在而得至自在略說有五種自在一國土自身相好無邊聲無見頂自在由轉色聚依故二無譏嫌無量高大安樂行自在由轉受聚依故三說一切名身向身味身自在由轉想聚依故四變化變

易引大眾引白法自在由轉行聚依故五鏡智平等觀作所應作智自在由轉識聚依故釋曰此中顯示自在由轉色等五聚依故得自在於中由轉色聚依故得佛刹自在謂顯示金銀等隨意顯示身自在謂於大眾輪隨諸衆生樂欲顯示身應知相好等自在謂隨

敬力

十三

所樂欲為彼顯示故即是無邊聲無見頂等自在由轉受聚依故得無譏嫌無量高大安樂行自在者謂於無譏嫌無量高大等安樂行中得自在行故於中無量者應知是種種故高大者謂此樂超過三界樂故應知由轉想聚依故於說名身等中得自在故由取相想故緣於名言等而取其相轉滅此想故由轉行聚依故於變化變易引大眾引白法等故得自在於中變化自在者謂隨意變化應知變易者謂變易地等令成金等故引大眾者應知隨其意引諸大眾謂引天夜叉等衆故引白法者謂如意所欲則白法現前應知

由轉識聚依故得鏡智平等智正觀智作所應作智於中鏡智者所應知法雖不現前無忘失如世間善習經書故平等智者於通達時於一切衆生得平等心此即是淨心應知正觀智者如典庫者於陀羅尼三摩提門隨於何時何法作意思惟於彼中智行無礙故作所應作智者謂顯示如從兜率陀乃至涅槃於中顯現佛事

論曰應知法身為幾法所依止略說有三種一種種佛住依止此中有二偈

得受五種自體喜 諸佛由證自界故  
遠離五喜由不證 是故為喜應須證

堪能事成無有量 法味義利功德具

諸佛恒常見無盡 故得歡喜最無嫌

二種種受用身依止成熟諸菩薩故三種種

化身依止多為成熟諸聲聞等故

釋曰應知有幾法依止法身於中種種佛住依止者種種謂聖住天住梵住等諸住所依

止故或有人作是念諸佛何須現化身以諸聲聞不證此故離於五喜謂諸聲聞等不能證此法身則遠離五種歡喜是故為喜應須證者謂若欲求此歡喜取於證者當勤修方便也此五種歡喜以第二偈顯示堪能事成無有量法味義利功德具者於中法身有堪

敬九

十四

能無量故無量人得正覺者皆悉堪能平等應知由得見此堪能無量故生於歡喜及事成亦無量者若一佛作衆生利益事即是一切佛事由諸佛多故事亦無量由見此故生於歡喜法味者由見了修多羅祇夜等十二部經法故生勝歡喜義利功德具者謂財利具成及功德具成於中財利具成者謂隨所思念即得具足應知功德具成者謂十力十八不共法等具成應知也故得歡喜最無失者最者過三界歡喜故無失者及習氣煩惱滅故應知諸佛恒常見無盡者見此次前所說四種歡喜乃至窮生死後際無有滅盡雖

入無餘涅槃亦無盡是故諸佛別得最勝歡喜非餘聲聞法身亦為受用身所依止何因緣得成受用身依止若離此入地已上諸菩薩不得成熟亦為化身所依止何因緣得成化身依止多為成熟諸聲聞故由下願樂諸聲聞等若離此不得成熟故言多為者亦攝信行地諸菩薩應知

論曰應知有幾佛法攝法身略說有六種一清淨攝阿黎耶識轉已得此法身故二果報攝色根轉已得果報智故三樂攝轉欲行等樂已得無量智樂故四自在攝種種業所攝自在轉已得一切世界無礙神通智自在故

十五末

五世流布攝一切見聞覺知世流布言說轉已得令一切眾生心喜正說智自在故六拔濟攝拔濟一切災橫過失轉已得拔濟一切眾生災橫過失智故此等六種佛法攝取諸佛法身

釋曰若有法能攝法身今當顯示轉何法故

得此法身阿黎耶識轉已得法身故者謂得法身及清淨故此法身清淨名清淨攝果報攝者即是果報所攝佛法色根轉者謂眼等色根轉故得果報智者謂轉彼色根得果報智故樂攝中欲行等樂轉者謂世間欲行轉已得佛法樂故得無量智故者即是遊於種種樂故自在攝中種種攝業轉者如世間種種業謂田作與生等轉此已得於一切世界中無障礙神通智故世流布攝者謂世間見聞覺知等流布轉已於見聞等中得自在由得歡悅一切眾生智故拔濟攝者如世間王法苦惱事起或以親友力財物力而得拔濟轉此已得拔濟一切眾生一切苦惱智此拔濟智離一切過失故

攝大乘論釋卷第九

敬九

懽悞上郎元反下零帝反  
懽悞一難調伏之也