

釋曰五種人三阿僧祇者於中信行者謂於

彼義中依信而行故此地初阿僧祇劫滿此

阿僧祇滿已得淨心地通達真如故即此淨

心行於十地中六地已還有相行第七地無

相有功用行即得第二阿僧祇滿若入八地十

得無功用行然未成就彼無功用行九地十

地得滿此無功用行此人是第三阿僧祇劫

即此一人成立五種如須陀洹斯陀含阿那

含等隨位處差別故如所說三阿僧祇滿得

菩提於無始生死中修行施等及逢值諸佛

齊何已來說爲三阿僧祇劫此義偈中顯示

淨妙勝上力者謂得善根力及願力於中善

根力者散亂等不能破壞應知願力者恒與

善友同聚應知牢固心轉勝者謂發起牢固

心及修行轉勝於中牢固心者善友力故不

捨菩提心應知行最勝者謂現在及後生生

中善根增長無有退減應知餘句可解釋因

果修差別勝相竟

攝大乘論釋卷第七

敬七

懈<sub>居賣反</sub>怨讐<sub>上音冤</sub>鑑<sub>初鴈反</sub>穢<sub>又穢而羊</sub>

苦亥反怯弱<sub>上去劫反</sub>輶厄<sub>初眼反</sub>穢動達<sub>上音</sub>鈍

徒困反灰燼<sub>下徐刃反</sub>大之餘也

十七末

杭州路在城居住奉  
佛弟子楊元謹發心捐捨中統鈔參定開雕大藏經文所集

功德祝願

三界萬靈十方真宰家堂奉持祈聖賢乞保家居吉慶長幼咸安

上報四恩下資三有者

大德十年二月

日意

攝大乘論釋卷第八

敬

母親菩薩造隋天竺三藏達摩笈多譯

論增上戒學勝相勝語第六

論曰如是說因果修差別已此中增上戒勝  
相去何可見如經說菩薩地中諸菩薩所受  
禁戒若略說有四種勝相故名勝相應知謂

差別勝相共不共學處勝相曠大勝相甚深  
勝相此中差別勝相者謂守護戒攝善法戒  
利益衆生戒故於中守護戒是餘二戒住處  
應知攝善法戒是出生佛法住處利益衆生  
戒是成熟衆生住處應知共學者聲聞及菩  
薩等性罪不行故不共學者謂遮罪不行故  
此學處或於聲聞是犯菩薩非犯或有於菩  
薩是犯聲聞非犯菩薩學處謂身口意聲聞  
學處謂唯身口是故菩薩心亦是犯非餘聲  
聞等略說但是攝受一切衆生無罪過身口  
意業菩薩一切所應行者於彼皆應學之即  
是共不共學處應知

釋曰太何得知菩薩學處與聲聞差別言品  
類差別者由聲聞等唯有一守護戒無攝善  
法戒及利益衆生戒共不共學處戒者於中  
性罪謂殺生等是爲共掘地斷草等制罪是  
不共此後學處於聲聞有罪菩薩無罪如聲  
聞於夏中行是犯菩薩見有衆生利益事不

去是犯攝受一切衆生無罪過者攝一切衆  
生而無罪過非如以女色等與之雖是攝受  
然非無罪過業爲離此過故應說以無罪過  
攝故心亦是犯者如害覺等但起覺時即是  
菩薩罪非聲聞故此增上戒等三學即是波  
羅密體性何故復更建立三學此與波羅密

差別義今當顯示由展轉相因故別立諸學  
處依戒故生定依定故生慧

論曰曠大差別者復有四種曠大故一種種  
無量學曠大二攝無量福德曠大三攝一切  
衆生利樂心曠大四阿耨多羅三藐三菩提  
住處曠大

釋曰種種無量學處曠大者謂菩薩學處亦  
種種亦無量以於衆生行教化及作攝事故  
攝無量福德者由攝諸菩薩福德資糧不可  
測量聲聞不亦攝一切衆生利樂意者於中  
勸令修善是利益意此人以此善故若於果  
時當得福報此名安樂意阿耨多羅三藐三

菩提住處曠大者阿耨多羅三藐三菩提住此戒而得聲聞戒不尔

論曰甚深差別者若菩薩以如是等方便善巧行殺生等十種惡業然不得罪生無量福疾證阿耨多羅三藐三菩提又變化身口業應知是菩薩甚深戒或爲國王顯示種種逼

惱衆生事以此成立衆生於律行中又種種本生中示現故顯示逼惱餘衆生攝受餘衆生故先令他心生淨信然後教化成熟此名菩薩戒甚深戒勝相此四種勝相略說菩薩守護戒勝相應知如是等菩薩學處差別復有無量種差別如毗那耶瞿沙方廣經中說解釋曰甚深差別中若菩薩以如是等善巧方便者此中如是菩薩得如是善巧方便勢力今當顯示若如是知此人以此不善與無間地獄相應菩薩以知他心智知更無餘別方便能轉其惡業令不決定墮惡道知決定作此業已必墮地獄如是知已即起此心設令

我作業已墮於地獄去亦何苦殺之雖現世少受苦惱未來當受安樂是故猶如醫師菩薩以利益心殺之無罪得大勝福由此福德故疾得阿耨多羅三藐三菩提如是等行最爲甚深又復菩薩有變化身口業應知是甚深戒由此故或爲國王示現種種逼惱衆生事安立衆生於律行中於中所化體相爲變化如阿那羅王爲善財童子示所現事種種本生中示現者如毗輸安怛囉王子俱達  
能即是本生經中說菩薩以兒施婆羅門此兒是變化何以故論云顯示不逼惱此衆生攝受餘衆生故以菩薩終不以逼惱此衆生作攝受餘衆生事此亦是甚深此等四種差別即於毗那耶瞿沙十万偈經中廣說釋增上戒學竟

攝大乘論釋論增上心學勝相勝語第七論曰如是已說增上戒學勝相增上心學勝相去何可見略說有六種差別應知一所緣

差別二種種差別三對治差別四功能差別五出生差別六作業差別大乘法爲所緣故大乘光明一切福德聚三昧王賢護首楞伽摩等三摩提種種無量故一切法總相緣智如以楔出楔方便推出阿梨耶識中染濁障故遊禪定樂隨所欲受生故於一切世界中出生無障礙神通故謂震動故熾然故普偏故顯現故轉變故往來故延促故聚散故一切色像入身中故所往同類故隱顯故所爲自在故伏他神通故與辯故與念故與樂故放光故出生如是等大神通故

釋曰今顯增上心學勝相於中大乘法爲所緣者由諸菩薩以大乘法爲所緣非諸聲聞等大乘光明福聚三摩提王等者顯三摩提名以諸聲聞於此種種三摩提中無有一種故對治差別者由能對治一切障礙故如以細物推出龐物如是煩惱種子於阿梨耶識中住名爲熏習此說爲龐對治道說爲細推

出彼龐故功能差別者由有此功能故遊禪定樂然有利益一切衆生處於彼受生亦不失禪定聲聞不尠出生差別者於一切世界中得無障礙神通由禪定生故作業差別者於中震動者震動一切世界故燒然者即是燒然一切世界普偏者應知光明偏滿故顯現者若衆生隨所應見以菩薩神通力故得見無量世界及見彼世界中諸佛菩薩等故轉變者如轉地等爲水等應知往來者一刹那間往無量世界於此剎那間即還來故聚者以無量世界入一微塵中然不增長故散者以此一微塵普偏無量世界故一切色像入身中者如於一身中一切無量種種色像顯現故所往同類者如往三十三天色像音聲皆與彼同爲教化彼故如是往一切處皆亦隱顯者即於一切處或現或不現故所爲自在者如變魔王令作佛身等故伏他神通者於一切神通中得最勝故與辯者令能答問

故與念及與樂者由聽菩薩說法故得三摩提故得念得樂放光者放光令他世界住菩薩皆悉來集故出生如是等大神通者此前所說神通大故此等神通聲聞所無故

論曰攝一切難行由出生十種難行故十種難行者所謂自受難行自受菩提願故不退難行於生死苦中不退轉故不背難行於一切顛倒行衆生不棄背故現前難行若諸衆生觸惱菩薩亦現前作一切利益事故不行難行生在世間而不爲世法所汙故信樂汙難行於大乘中雖復未解然於一切甚深廣大生信樂故通達難行通達人法二無我故隨

覺難行於如來所說甚深秘密語中隨順覺知故不離不染難行不捨生死而不染故起作難行諸佛於一切障礙解脫中住以無功用盡生死際起作一切衆生一切利益事故釋曰如經說菩薩有難行於中何者是難行彼一切難行以此十種難行顯示於中不離

不染難行者不離者不捨義若於生死不捨亦不染此爲甚難餘九種難行論本可解

論曰於隨覺難行中諸佛何等密語中菩薩隨順覺知如說云何菩薩得成布施若不施一物然於十方世界中成就無量布施事云何得成布施樂欲若於一切布施無所樂欲

云何得成施信若於諸如來不行信向云何得成布施策發若自身於布施無所策發云何得成布施遊戲若無有一時布施一物去何得成布施廣大若於布施生不牢想云何得成布施清淨若生慳心云何得成布施究竟若不住於究竟中六何得成施自在若於施不得自在云何得成布施無盡若不住無盡中如施如是持戒乃至智慧皆依隨其相應應知

釋曰此中顯示密語意於中云何得成布施者菩薩取一切衆生爲已體是故一切衆生行施即是菩薩行施此是密意云何得成布

施樂欲者謂不樂欲有所得施但樂欲菩薩淨施離相及著相是名有所得是故經說有離相著相布施云何得成施信者由自得施心故不藉他爲緣云何得成施策發者此亦顯自性能施若自身無所策發由慳除故雖不策發自能行施云何得成布施遊戲者非一時施常施故不施一物一切施故云何得成布施寬大者於中不牢者若取秘密義名爲不亂此爲顯定心施及破貪欲施云何得成布施清淨者於中生起者若取秘密義名爲拔根謂拔出慳根由迴慳首在下拔根在上故名生起云何得成布施究竟者究竟者名涅槃於中不住故非如聲聞住究竟涅槃云何得成施自在者若於施障中令不得自在故名於施得自在以但於施障不得自在故云何得成施無盡者無盡即是涅槃爲顯不同聲聞住涅槃故

論曰云何得成殺生若斷衆生生死云何得成不與取者若一切衆生無有與者而自取之云何得成欲邪行若於欲邪中行故云何得成妄語若於虛妄中說爲虛妄云何得成破壞語若於第一空行中常行故云何得成麺惡語謂住應知彼岸故云何得成雜亂語若於差別種類法中如其相說故云何得成非分貪若於無上禪定數習令自得故云何得成瞋害心若於一切煩惱心已得殺害故云何得成邪見於一切處徧行邪體如其體見故

釋曰如經中說佛言比丘我爲殺生者今當顯示此說意云何欲邪行者若念知此欲是邪如是行故住應知彼岸者謂於應知彼岸中住故云何邪見者於色等遍行邪體如其相見故即是見依他性中分別性是邪相餘十不善業道義如論可解

論曰甚深佛法者何者爲甚深佛法今當解說常住法是佛法法身常住故斷滅法是佛

法一切障皆斷滅故生起法是佛法化身生  
起故證見法是佛法衆生八万四千行并對  
治皆證見故欲俱法是佛法欲俱衆生攝同  
自體故如是瞋俱法是佛法癡俱法是佛法  
凡夫法是佛法應知無染法是佛法成就真  
如一切不汙故不汙法是佛法生在世間不  
爲世法所汙故是故名爲甚深佛法爲修波  
羅密爲成熟衆生爲清淨佛刹爲出生一切  
佛法等故是菩薩三摩提業差別應知  
釋曰復有餘經中說常住法是佛法乃至無  
染法是佛法等者此中說意今當顯示常住  
者謂法身以此法故說爲常住法斷滅法證  
見法不行法者此等爲顯出離一切障染真  
如以此法故說不行法前不說作業差別是  
故今當顯示菩薩三摩提業此中菩薩依止  
三摩提故得修諸波羅密亦以依止三摩提  
故成熟衆生由神通故攝引令入亦依止三  
摩提力清淨佛刹亦尔若心得自在即隨所

欲令世界成金等如是等由三摩提力故出  
生佛法是名爲業釋增上心學竟  
攝大乘論釋論增上慧學勝相勝語第八  
論曰如是已說增上心學勝相增上慧學勝  
相去何可見謂無分別智若自性若依止若  
因緣若所緣若相貌若建立若釋難若住持  
若伴類若果報若津液若出離若至究竟若  
方便無分別後得等功德若差別若無分別  
智譬喻若無功用作所應作若甚深等此是  
無分別智增上慧差別應知  
釋曰今當說增上慧學勝相此中顯無分別  
智是增上慧此智復有三種一方便無分別  
即是尋思二無分別三後得於中求欲智是  
初增上慧自內智是第二增上慧攝持智是  
第三增上慧於中唯成就無分別智爲正體  
由於尋思因智即是彼果故由於後得果智  
即是彼因故若此智成就前後三智即得成  
就今應先釋無分別智自性自性即是體相

諸菩薩無分別智自性應須離五種相今當說論曰此無分別智自性離五種相離非思惟故離過覺觀地故離滅受想定故離色自性故離計度真實義種種相故離此等五種相是無分別智應知

釋曰五種相中若不作意是無分別者則重

睡耽錐極醉等應是無分別智復次若過覺觀地是無分別者則二禪已上皆應是無分別智若尔世間人亦應得無分別智復次若心及心法不行故是無分別智者住滅受想定等應是無分別智此智不成何以故以住滅定等時無有心故復次若智體性如色者如色頑鈍無知智亦如是頑鈍無知復次若於真實義中取種種相是無分別者此取即是分別以分別言此是真實故若智離此五種相緣真實義於真實義中若不起種種相言此是真實此是無分別智相故緣真實義時如眼識綠色無種種相此是其義

論曰此中爲成立如所說無分別智故說偈諸菩薩自性出離五種相是無分別智於真不計度諸菩薩依止非思亦是思是無分別智非思義種類諸菩薩因緣有意言聞熏是無分別智正思惟相應諸菩薩所緣不可言說法是無分別智無我及真如諸菩薩相貌於彼所緣中是無分別智所分別非餘字字相應故若離於言說一切不可言後得智中行諸菩薩住持諸菩薩伴助諸菩薩相貌於彼所緣中相應自性義是爲義相應言說不同故即無分別智得增長進趣諸菩薩伴助是無分別智五度之種類是無分別智諸佛二輪中是無分別智諸菩薩津液於後生生中自體轉勝故諸菩薩出離是無分別智應知十地中由得三身淨是無分別智

依止故得生今當說由說此智爲無分別故此智必應依止心生若依止心生由能思念故名爲心若依止思念生則無分別義不成又若依止非心生則不成智爲離此二過故偈說諸菩薩依止等於中此智所依止非思何以故以不思量義故又此所依止亦非非思何以故以思所引生故此所依止生時是思種類故得說名思又此智由因所生起故次以偈顯示其因諸菩薩因緣有意言聞熏習者由於他音聲正聞熏習以此熏習爲因生思惟意言名正思惟此智以何爲所緣復以偈顯示諸菩薩所緣等者於中不可言法性謂於分別性一切法不可言復次何法不可說謂無我真如人法體分別性無我此無體之體名爲真如莫作斷取又此所緣有何相貌次以偈顯示諸菩薩相貌等者於中無相者此智與真如平等而生無有別相爲相此是相貌如眼取色於中見青等相貌與色無

異此亦如是智與真如無異相貌若所有一切法皆不可說何者爲所分別相應自性義所分別非餘故與彼不別故名非餘復次此云何成爲成就此故偈言字字自相應是爲義相應者若此字與彼字相應說此中義名和合義如研剉二字不斷說故即有眼義和

合生研剉是所分別以何道理成就一切法不可說若離於言說於義智不生故如有未識能說名於所說義智則不生若汝言但得能說名則知所說義者此義不成如偈言言說不同故以能說名與所說義不同名與義各別體故偈言一切不可說由此義故能說與所說俱不可說復次此無分別智何所住持偈言諸菩薩住持即無分別智後得智中行者由無分別後所得智故菩薩得修諸行即依此智得增長進趣菩薩所有諸行此增長義依無分別智住持故復次此智以何爲伴偈言諸菩薩伴助說爲二種道故此

無分別智以五波羅蜜爲伴助於中道有二種謂資糧道及依止道資糧道者謂施戒忍精進等諸波羅蜜依止道者謂禪波羅蜜由如前說諸波羅蜜所生善根及依止禪定故無分別智得生此智即是般若波羅蜜復次乃至未得佛果已來所有無分別智能成熟

果報偈言諸菩薩果報諸佛二輪中是無分別智者何者諸佛二輪謂受用身輪及化身輪若修方便無分別能成熟化身果若正得無分別能成熟受用身果爲顯示此義故偈言方便及正得復次何者是無分別智津液諸菩薩津液於後生生中者即於彼二輪中於後後生處此無分別智體轉得勝進即此無分別智轉勝進時此是津液果應知復次云何出離諸菩薩出離者究竟名出離即是涅槃得成就相應此無分別智者此智初得相應從此經無量百千劫得成就相應應知十地中者從初地乃至第十地如是次第初

地中唯得相應余後無量時得成就相應是故諸菩薩於三阿僧祇劫得涅槃由經尔所時乃得究竟故何者無分別究竟即次前所說得者是偈言諸菩薩究竟由得三身淨是無分別智者此中三身清淨者由此三身淨初地中唯得於十地中得善清淨故得最上自在者此無分別智非唯清淨三身得究竟復有十種自在如後說彼亦是得應知復次無分別智有何功德於中有三種無分別一方便無分別二根本無分別三後得無分別此中方便無分別者由此人初於他所聞菩薩無分別已自未見其方便然生信樂依止此信樂修無分別觀此時名方便無分別由此觀行故無分別得生故得無分別名此方便無分別無染功德譬如何等偈言如虛空不染此無分別智故為顯示何法無染故說種種極惡業為顯示不染因故說唯信使定故由於此無分別唯信使定故能對治惡

趣此即顯示諸惡不染根本無分別功德復何所以偈言如虛空無染此無分別智故何法不染謂一切障礙何故不染得成就相應故顯示於諸地中由得相應及成就相應為因故此即顯示對治一切障無分別後得智功德復何所以偈言如虛空不染此無分別智常行於世間世法不能染故由此智力故見有利益衆生處隨念往生雖生世間然不為世法所染世法有八種謂得利不得利好名惡名毀讚苦樂等此即是無分別從無分別智生故今當顯示此三智差別如其相應知如痘求受塵無有言說方便無分別亦如痘正受塵無有言說根本無分別亦如非痘受塵如所受塵即有言說無分別後得亦余名字等名為言說如愚求受塵者未曾識知名愚此愚等譬三智如痘中說如五求受塵者無分別五種應知是眼等五數此等

識受塵者如意識於塵能分別亦受用後得亦於塵亦分別亦受用如未解論求解方便無分別亦於法者謂文字如解論者於法本無分別亦於法者謂文字如解論者於法於義皆受用後得亦於應知復次為攝此法及義故顯示二智如人正閉目者此偈顯示無分別及後得二種差別相如虛空者如虛空無染無有分別亦不為他所分別無分別智亦於編在一切法一味空中一切法不能汙故名無染自體無分別故名無分別亦不為他分別成相貌故非所分別此智如是應知如空中色像後得智亦於者如色顯現亦是能分別亦是所分別復次若以無分別智名為佛者既離分別衆生云何得成利益衆生事雖離分別如理得成故以摩尼天樂譬喻偈顯示如摩尼天樂者如意珠離分別業隨衆生所欲作利益事又如天樂無有作者隨彼天所欲出種種聲諸佛亦於離於分別

而種種事成應知此無分別甚深說中云何為智緣依他性所分別物為有別緣若於何過若分別所攀緣則不得名無分別若言有別攀緣此別攀緣亦非有非此亦非餘者於中非此者以非分別所能緣以無分別故亦非餘者以即於依他性法中作法如攀緣故此法及法如二種不可說一不可說異故此亦於不可說爲分別所緣又不可說爲異緣故復云何此為是智爲非智若於何過若是智既名爲智云何不分別若非智自性云何說爲無分別智故以非智亦是智偈顯示此不可爲智何以故由方便有分別智自性中不生故亦非非智以方便有分別智爲因生故復有別義非即亦非異非智亦是智者由非即緣分別中生故名非智亦非異由即緣法如中生故非非智即以前句釋後句與於炎無別是無分別智者非如方便智有能取所取生故名無分別若於所取亦炎中無別

攝大乘論釋卷第九

敬九

世親菩薩造 隋天竺三藏達摩笈多譯

依慧學勝相勝語之餘

論曰於方便無分別智中有三種謂因緣引攝數習等出生差別故無分別智亦有三種謂知足不顛倒無戲論等無分別故無分別故得解脱若通達智不生即不得解脱所謂無分別智即此智有三分今當顯示

分別智者即以此句顯示不得解脱雖一切法自性無分別由一切法自性無分別故無有所分別若於此中通達智生證見此無分別故得解脱若通達智不生即不得解脱所說無分別智即此智有三分今當顯示

攝大乘論釋卷第八

敬

釋曰因緣引攝數習等出生差別故者此是方便無分別三種由或以種性力或以現前數習力故得生於中種性力者即是從因得後得智有五種謂通達憶念成立和合如意等顯示差別

生知足無顛倒不戲論無分別故者於中知足無分別者應知是聞思體究竟由滿足故不復分別故名知足無分別於聞思位究竟時自知得到究竟處此菩薩住在凡夫地生滿足心作是念聞思事只齊於此以是義故說爲知足無分別復次應知有世間知足無

屈其物反又測量上初遍彼力怛囉上丁達哥擎尼加楞伽上即楔先結反木械築昌青反藉才夜軀丁舍反閉閉字所蓋上之若天下楚俱反五