

攝大乘論釋卷第一

敬一

世親菩薩造隋天竺三藏達摩笈多譯

論應知依止勝相勝語第一
無等聖教章第一

論曰阿毗達磨大乘修多羅中婆伽婆前善入大乘菩薩爲顯揚大乘大體故說所謂爲

大乘故諸佛世尊有十種勝相勝語

釋曰問何爲造論答爲敷演應知甚深寬大法性故若除不承佛菩薩力何人有能於此解釋復以何義故此論作如此相說若離阿毗達磨言則不知是聖說爲此義故又是出經名如言十地經今當釋彼經名爲令不知者令知故言阿毗達磨修多羅者彼修多羅中明此阿毗達磨法門故亦爲顯修多羅名故言大乘者簡異聲聞阿毗達磨故亦有非聖說阿毗達磨有人自以分別慧謂是佛說阿毗達磨或言聲聞所說或言世智者所作爲此故言大乘修多羅即顯示異於聲聞等

故復次言阿毗達磨者顯示菩薩藏攝故是次藏攝者顯示調伏自煩惱故於大乘中是菩薩煩惱菩薩以分別爲煩惱故阿毗達磨者甚深寬大爲相此藏有三種謂修多羅阿毗達磨毗那耶即此三上下乘別故爲二謂聲聞藏菩薩藏復次此三及二何故名藏答由攝故謂攝一切所應知義云何成三有九因緣故對治諸疑者修多羅若人於義有疑爲今被人於彼義得決定故說對治著二邊者毗那耶遮有罪過受用故謂著欲樂邊聽無罪過受用故遮自疲苦邊對治自見著者阿毗達磨由顯無倒相故復次說三學者修多羅具足增上戒增上心者毗那耶由持戒故得不悔等次第得三摩提具足增上慧者阿毗達摩簡擇無倒義故復次說法及義者修多羅成就法義者毗那耶若修行人調伏煩惱於中得通達故於法義決定善巧者阿毗達磨由此等九因緣故立三藏此等皆爲

解脫生死古復次云何得解脫熏知寂通故得解脫由聞故熏於心由思故知於修由奢摩他故寂靜毗鉢舍那故通達此修多羅毗那耶阿毗達磨略說各有四義菩薩解此則得一切智聲聞隨解一偈義則得流盡云何各有四義一依二相三法四義貫穿此者修
故

多羅於中依者依處依人依所爲故說相者世諦相第一義諦相法者陰界入緣生諦念定無量無色解脫勝處一切處菩提分辯才無諍等義者隨順相續故一向二數三伏四普集應知此是阿毗達磨向者阿毗達磨是向無住處涅槃法說諦菩提分解脫等門故數者阿毗達磨是數法於一一法中決了其自相通相等差別有無量說故伏者阿毗達磨是伏他法能伏他論由具立宗等故普集者由阿毗達磨普集修多羅義故復次毗那耶四者一罪過二緣起三還淨四出離應知於中罪過者謂五篇罪緣起者起罪有四

無知二放逸三煩惱熾盛四不尊重還淨者由淨心非治罪法如禁戒攝持故出離者有七種一自說發露二與學等治罰三一向禁斷立學句復以別道理故聽四已解謂衆僧同意共解故五轉身謂比丘比丘尼轉男女根若不共罪六真實觀由作法鬱陀那勝觀故七法亦得謂得見諦已小罪及隨小罪法余無有故復次毗那耶有四義應知一人謂依此立學處二立制謂如所白被人罪過大師集衆制學處三分別謂制學句已隨更解釋令分分差別四決判謂於彼分中云何得罪云何無罪令決定知故今當釋本文婆伽婆前者爲顯恭敬無異言故善入大乘者謂得陀羅尼等功德顯示得彼功德已於文於義能正持正說故此菩薩名善入大乘何爲而說爲顯發大乘大體故顯發者曠說彼大體故所謂爲大乘故者依於大乘故十種勝相勝語者十相勝故所以語勝由此故彼有

十種勝相勝語復次勝言者兩相形故如此物勝過於彼最上義是勝義復次由因體勝故彼果語勝今當說彼十種

論曰諸佛世尊有應知依止勝相勝語應知勝相勝語入應知勝相勝語彼入因果勝相勝語彼因果修勝相勝語於彼修差別中增上戒勝相勝語增上心勝相勝語增上慧勝相勝語滅勝相勝語智勝相勝語如是等所說修多羅句顯於大乘是佛語

釋曰應知依止勝相勝語者所可知法名應知謂彼染淨等法即是三性依止者是因義應知依止即是勝相故言應知依止勝相由彼勝相故語勝即是阿黎耶識如是等略釋義乃至智勝相亦余智助勝相故言智勝相應知相者謂應知自性應知即是相故言應知相即是三性入應知勝相者此應知相中若所入及能入俱名入即是唯識即此入名彼入言彼入因果者唯識名入因者謂世間

施等諸波羅密即是加行時果體者即此通達時爲出世間體故彼因果修差別者即是前因果於此因果中修之差別修者謂數習故此數習於諸地轉勝故名差別即是十地於此修差別中增上戒學者爲戒修學者增上戒即是十地中所有菩薩禁戒於諸不善無復作心故增上心學者內觀心此心即是增上學謂三摩提故增上慧學者勝得慧名增上慧此慧即是增上學增上慧學即是無分別智故滅勝相者謂最勝種類自體滅於煩惱障智障故即是無住處涅槃故智勝相勝語者無障礙智名勝智相彼無分別智有

四對治佛智者離一切隨眠障即是無分別智之殊勝

論曰復次云何顯發此等所說十處聲聞乘中不說唯大乘中說故所謂阿黎耶識說爲應知依止體三種自性分別依止他成就說爲應知相體唯識說爲入應知相體六波羅

蜜說爲入因果體菩薩十地說爲入因果修差別體菩薩禁戒說爲增上戒體徒行及虛空器等三摩提說爲增上心體無分別智說爲增上慧體無住涅槃說爲彼果滅體諸佛三身自性身共自身化身說爲彼果智體由此等十處故與聲聞乘殊異殊異者最上故由世尊爲菩薩說是故言諸佛世尊爲大乘故有十種勝相勝語應知

釋曰云何顯發者謂有何相貌故六波羅蜜爲入彼因果體者謂唯識觀得入三性即是清淨波羅蜜因雖是世間能引出世間故入地已去即是清淨爲出世果體故菩薩十地爲彼因果修差別體者即是諸地中修習二學果者即此三學果名果此果中滅是滅果體謂滅煩惱障智障故無分別智是增上慧學體者謂聲聞無四倒分別故名無分別諸菩薩於一切法無分別此是二無分別差別故三種佛身爲果智體者彼三學果名彼果

故一

五

卷

體此中若離自性身即無法身如眼若離此則無報身如眼識此能依所依二法平等應知若離報身已入大地諸菩薩受用法不成若無受用法菩薩資糧滿足亦不成如見色化身亦尔若離此解行中諸菩薩及諸聲聞鹿淺解初發修行亦不成是故決定應有三身故大乘與聲聞乘殊異者聲聞乘中不說故最上者顯示於大乘中亦殊勝故

論曰復次云何以此十種如來勝相勝語得顯大乘是佛語亦得遮聲聞乘異於大乘由此十處於聲聞乘中不見說故唯於大乘中說故引生大菩提此十處成就隨順不相違得一切智智故此中有偈

應知依相入 因果修差別 三學果滅智上乘中殊勝 此說餘處無 見此勝覺因故大乘佛語 由說十處勝

釋曰此義云何能引大菩提故顯示此義此

十處成就隨順不相違者能引生大菩提故
引生大菩提者爲因故成就者於三學量中
思量觀察如導師顯示道相故隨順者於勝
得中起修行時隨順相應住故如導師所說
於中隨順而住不相違者於諸地中障礙事
不有故如所說道中無有賊等障礙謂生死
涅槃不相障礙故

十義次第章第二

論曰復次此十處何故作如此次第說諸菩
薩最初由於如是等諸法因中得善巧即於
緣生中得善巧故彼等次於緣所生法中得
善知其相善知離增益損減二邊過故菩薩
於如是等相善相應已次於彼善攝持相中
應須通達即於障礙中心得解脫故通達彼
應知相已昔加行中六波羅蜜之勝得應須
成就依內心清淨所攝六波
羅蜜於十地中應須三阿僧祇劫分分令淨
故次菩薩三學應須圓滿既圓滿已被果涅槃

教一

辛之

繫及阿耨多羅三藐三菩提應須正覺故十
處作如是次第說於此說中一切大乘皆得
究竟

釋曰何故作如此次第說者謂始從諸菩薩
由於如是等諸法因中乃至彼果涅槃正覺
阿耨多羅三藐三菩提等此說由知諸法因
故得於緣生善巧由有因果生非自在天
等是故得因果二智次於因所生法應知其
相其相云何分別性無執以爲有名爲增益
增益於無即是損減實有成就是離此二邊
過失故名善巧次於所取應以唯識觀知其
相由此觀故得無障礙次於隨順入唯識世
間六波羅蜜依世俗得已第一義者應須得
謂應修淨心所攝波羅蜜次於十地中經三
阿僧祇劫分分應修非如聲聞勝得於三生
中起對治便得解脫次即於彼修中戒等三
學應令圓滿次學果涅槃煩惱障滅阿耨多
羅三藐三菩提三身應得若大乘次第應知

齊此何以故若欲說緣生即入阿梨耶識中若說相即入三性中若說勝得即是唯識若

說波羅蜜即入諸波羅蜜中若說地即入地中若說學即入學處若說滅及智即攝在無住處涅槃及三身佛語如此故作如是次第說復有別義引生大菩提等者謂能生無戲

敬一

七

陈

論無分別智故成就者相應故隨順者不違三量故不相違者非先隨順後相違故如偈說攝持求及悲亦隨順諸善非黑白我見有益亦有損

得一切智智者謂於一切法中無間一切種智生故此成就等復有別義成就隨順不相違等前句爲本後句爲釋云何成就謂隨順故云何隨順謂不相違故如是展轉

衆名章第三

論曰於中即此最初應知依止說名阿梨耶識世尊於何處說此阿梨耶識名阿梨耶識世尊於阿毗達磨經偈中說

界體無始時諸法共依止由此有諸越及涅槃勝得

釋曰世尊於阿毗達磨阿含中說阿梨耶識名阿梨耶識者即是此論初所說阿毗達磨修多羅此中界者是因義諸法共依止者由是因故一切法同共依止謂依止此以爲因體有此一切法依止故諸趣果報由此得生於無量生中有力於善說惡說法中能解其義若復超越次得於勝得又爲煩惱依止體由此得有極重煩惱及牢固煩惱此等四種果報中勝者身有堪能翻此者無堪能應知一切者於生死中隨何趣非唯諸趣亦有涅槃勝得以有煩惱即有涅槃故此阿含顯應知依止是阿梨耶識彼阿含復說

論曰即彼經復說偈

諸法所依住一切種子識故名梨耶識我爲勝人說

釋曰此偈第二句釋第一句勝人者謂諸善

薩故

論曰有此等阿含爲證然此識何因緣故說名阿黎耶一切有生染法依住爲果此識亦依彼法爲因故名阿黎耶識又衆生依住以爲自我故名阿黎耶識

釋曰此識名阿黎耶者謂諸法依住故依住

故一

者共轉故有生者謂有生起類皆名有生故染法者謂異於淨法故衆生依住爲自我者執取故

論曰此阿黎耶識復說名阿陀那識於中有阿舍如世尊解節經中說

阿陀那識甚深細 一切種子轉如流

嬰兒凡夫我不說 不令分別謂爲我

釋曰復於解節阿含中佛告廣慧六趣生死中彼衆生中隨彼衆生類若卵生若胎生若濕生若化生中自身轉生於出生時彼時一切種子心最初成熟便得和合鹿大增長圓滿有二種取所謂有依色根取故相名

穀砂大藏經

攝大乘論釋

七

第 五 二 冊

分別世俗戲論等熏習取故於色界中有二種取無色界中無二種取廣慧此識或說名阿陀那於身普到遍持故或說名阿黎耶於身隱藏普遍同衰利安否故或說名心以積聚增長色聲香味觸法故廣慧依阿陀那識爲住處轉生六識身所謂眼識耳識鼻識舌識身識意識於中有識眼根及色爲緣生眼識即彼眼識共行同時共境界有分別意識生若一一眼識生隨一一有分別意識與眼識共行同時共境界生隨一時一時若二若三若四若五識身轉生即彼一時一時一分別意識與五識身共行同時共境界生如大

九

川流若有一起浪緣至則一浪生若二若多起浪緣至則多浪生彼川自流無斷無盡復次如淨鏡面若有一起像緣至則一像生若二若多起像緣至則多像生然此鏡面不轉成像亦無損減應知如是如是阿陀那識猶如大川依此而住若有隨一起眼識緣至則

隨有一眼識生若乃至隨有起五識身緣至則隨有五識身生如是廣慧菩薩住法住智得心意識秘密善功如來一切種一切智不說菩薩齊此名心意識秘密善功廣慧若菩薩於內於外如實不見阿陀那阿陀那識不見阿黎阿黎耶識不見滋長不見種種此謂心二

不見眼色眼識不見耳聲耳識不見鼻香鼻識不見舌味舌識不見身觸身色廣慧若菩薩依法住智住法住智得心意識善巧又復如此義者偈中顯示阿陀那識甚深細者難知故一切種子轉如流者謂一切種子次第轉生猶如水流念念相續轉故阿陀那者顯別名故不令分別謂爲我者一相轉故分別謂爲我

論曰何因緣故說此識名阿陀那攝持一切有色諸根故及一切自身取依處故於彼色根攝持不失乃至命在故又於相續受生時取生令得自身故是故名阿陀那

釋曰攝持一切有色諸根故者謂此諸色根爲彼識攝持故乃至命在者即以此句爲釋何以故以眼等諸色根阿黎耶識攝持故不如死身住青瘀等相若至死時彼識捨離故即有此諸青瘀等相是故定知由彼攝持乃至壽限不壞故一切身取依處故者即以相續受生時取生令得自身故等解釋以相續受生識於彼相續生處攝取故何以故能攝持自身具足故由阿黎耶識中具足自身熏習住故即彼生時名爲轉生即彼生時取名爲轉生取由此取故取得自身以是義故阿黎耶識說名阿陀那識

教一

論曰亦說名心如世尊說心意識於中意有二種一次第緣與作依處者由識次第滅意識依此生故第二染汙意與四煩惱常相應謂身見我慢我愛無明此意即是餘識染汙依止餘識由第一依止生由第二染汙由了境義故次第義故意有二種

釋曰復說名心者阿黎耶識即名爲心意及識二種有別義可見當知此心亦有別義爲顯示此故於中次第緣與作依止處故者謂識若次第滅已得爲意識因此是第一意復有第二染汙意四種煩惱故於中身見者即是執由此執故則有我慢以取我自高由

此等於實無我中起我渴名我愛此等三種

皆以無明爲因無明者無智故餘識由第一依止生由第二染汙者若識次第滅已名爲意與當生識處所爲彼生依止故第二染汙意爲染汙依止何以故由善心中亦有我故由了境義故次第義故念義故意有二種者於中取境義故名爲識與處所義故名第一

意我相等染汙義故名第二意

論曰復次云何得知有染汙意此若不有獨行無明亦不有此爲過失五識相似亦不有此爲過失如五識身有同時依止故得眼等名不有此爲過失無想定滅盡定無有差別

敬一

十一

此爲過失無想定染汙意得名滅盡定不介故有差別又即此無想一生無有煩惱此爲過失若彼天中無有我及慢等者又一切時我執得行謂善惡無記心若不如是唯不善心中得相應我執是煩惱故不應與善無記心共行是故若俱有而共行則無此過若相應現行則有此過故此中有偈

若獨行無明 及相似五法 二種定差別
得名無是過 無想天中生 無我則有過
我執隨順轉 一切處不有 離染意不有
二三即相違 無此即亦無 一切處我執
心行實義時 常與爲障礙 一切時共行
名獨行無明

釋曰此第二染汙意以何道理得成立此意若不有則獨行無明不成何者是獨行無明未起對治時障真如智癡此與五識不相應於此處不爲障礙故若起對治處則於彼爲障亦不在染汙意識若即是染汙意識則有

過失非染汙意識者以與餘煩惱共行獨行名則不成又若欲令即是煩惱染汙意識者則有常染汙過失云何施等心得成善以常與彼相應故若言有意與善相應生即建立此爲引生對治能治染汙意識此不成若言有善心與染汙意共生此善心能引生對治滅餘識此滅則無過復次與五識相似故如眼識等五識則有眼等五根同時爲依止此意識亦應有同時依止二定無差別者若言有染汙意彼無想定中則有滅心定中則無可得差別此二定中意識不行無差別故得名者由念自身故名爲意若無體此名何所依若六識次第過已此識名意不應道理以其滅故又無想天中生一期應無我故若言彼處無染汙意者於彼生中則應無我諸聖人不應厭惡既厭惡故是故應知彼中生者應定有我我執隨順轉者以施等諸善皆與我相應故此我執若離無明則不成無明

敬一

十三

不離依止此依止離染汙意不可得故論曰此意染汙故是障礙無記恒與四煩惱相應如色無色界煩惱是障礙無記爲色無色界奢摩他所藏此意一切時染著故心體第三離阿黎耶識不可得是故成就阿黎耶識爲心由此爲種子故意及意識等轉生何緣故說名爲心種種諸法熏習種子聚集故釋曰以見意及轉識以何黎耶識爲因生故心體餘處不可得佛說識者即是次第滅意所攝由彼識滅已說爲意故復次由種種法熏習種子聚集故得名心於中種種者諸法各各相故熏習種子者謂有功能爲彼差別因故聚集者密合積聚一搏相故

論曰復次何故聲聞乘中不說此心名阿黎耶識阿陀那識微細余炎所攝故諸聲聞人不爲知一切余炎故於彼雖離此說然得成就彼智令得解脫是故不說諸菩薩等爲欲知一切余炎是故爲說由離此智不可得一

一切智智故

釋曰微細余炎所攝故者此亦微細亦余炎故名微細余炎又入在微細余炎中以難得知故又諸聲聞不爲知一切余炎故修行唯作自利故彼等鹿煩惱障唯以苦等智得滅故菩薩爲除自他煩惱障智障故修行是故

一

三

爲說

論曰然於聲聞乘中亦以別道理說阿黎耶

識如增一阿含中說衆生喜阿黎耶樂阿黎耶集阿黎耶求阿黎耶爲滅阿黎耶說正法時爲聽聞故應攝耳爲欲知故應作意願滅阿黎耶故受法順法如來出世故此希有難得法世間顯現如來出生四種可讚經中以如是別名阿黎耶識聲聞乘中已顯現

釋曰衆生樂阿黎耶者此句爲本後以現在過去未來三時爲釋餘三句如文次第復有別義喜阿黎耶者謂現在世樂阿黎耶者謂過去世由前世樂阿黎耶是故復集阿黎耶

由喜阿黎耶集阿黎耶故復希求未來世阿黎耶順法者如說行故

論曰摩訶僧祇阿含中亦以別道理說此識名爲根本識譬如樹依根

釋曰根本識如樹依根者彼根本識爲一切識因體故譬如樹根爲枝莖等衆物因若無

根枝莖等不可得故若有阿黎耶識爲諸識根本亦尔

論曰彌沙塞中亦以別道理說此識名爲窮生死聚有處有時見色心斷絕阿黎耶識中種子無有斷絕

釋曰亦以別道理說爲窮生死聚者此識是窮生死聚體何以故有因緣故有處者界也謂無色界中色斷故有時者有住定時如無想定等阿黎耶識中種子不斷者色心熏習爲因後時色心還從此生

論曰由此應知依止阿陀那識心阿黎耶識根本識窮生死聚等名此阿黎耶識已成大

王之路

釋曰成大王路者寬大故

論曰復有餘師執心意識義一名異是義不然由見意及識義故彼心義亦須有異復有餘師執世尊所說衆生意阿黎耶等諸句者此中五取聚是阿黎耶復有餘師執與欲俱

狀一

十四

又

諸受是阿黎耶復有餘師執身見是阿黎耶此等諸師迷阿舍及修得故於阿黎耶識起如是等執此聲聞乘中成立道理彼等所成立道理不相應若人不迷阿黎耶體相以彼所成立名阿黎耶識即爲最勝云何最勝若言五取聚是阿黎耶於惡趣一向若受處生即起厭惡彼衆生一向不受言是著處不當道理以其常求捨離故若言諸樂受與欲俱是阿黎耶者第四禪已上無有此受已得厭惡故是諸衆生以彼爲著處不當道理若言身見是阿黎耶者佛法內人信解無我於彼即生厭惡以彼爲著處不當道理然阿黎耶

識中內我猶在故若於一向苦受處生唯求離苦聚阿黎耶識中我愛所縛故未曾求離又四禪已上生者雖厭惡欲俱樂受於阿黎耶識中我愛繫縛猶在又佛法內人雖信解無我厭惡我見然阿黎耶識中我愛繫縛亦在是故以彼所成立阿黎耶成就阿黎耶識體則爲最勝是爲安立阿黎耶識別道理

釋曰於中不迷者謂諸菩薩惡趣者謂餓鬼畜生地獄等惡趣一向苦者彼趣執體一向非愛故彼處若有樂受生即是津液果彼處生者其報唯苦諸樂受與欲俱是阿黎耶者第四禪已上無有此受已得厭惡故彼處衆生者謂四禪已上及即第四禪中故彼處者謂於彼得生故內我猶在者決定取此識以爲內我故求離苦聚者願捨苦受故阿黎耶識中我愛繫縛者以阿黎耶識爲自我由此渴愛故成繫縛

治罰理_二_{字音持伐治}嬰兒_{上一盈反論云}_{也罰責也}_同安否_{下皮美}_{反塞也}青瘀_{下於去反謂恩痕}_{上一烟}_{下烏故反}_{搏圓炎}_{焰音津液}_{涎音亦}狀惡

行宣院所委提調雕大藏經板前松江府僧錄廣福大師管夫護發誠

心捨中統鈔東伯錄刊雕大藏經卷所集功德專用祝延

金言希聖齊萬萬歲

聖后齊年太子諸王福基永固

帝師法王慧燈長明文武官僚高增祿位上報

佛恩法輪常轉僧俗父母過現咸安法界冤親同圓種智次第管主八

生生願見於佛世世施經流通心華發明義天朗耀者

大元國歲次丙午大德十年二月初一日意願

攝持種子相應故於中因相者是諸染法此阿黎耶識如彼一切種子一切時現起爲因故於中成立果相者此阿黎耶識以彼諸染法無始已來熏習力得生故

釋曰以如是等別名說阿黎耶識於此別說未知其相故說阿黎耶識自相因相果相等

於中自相者一切染法熏習緣故識有生彼功能勝異顯示識體有此功能故攝持種子相應者彼一切染法熏習已即爲彼法生因故言攝持種子彼熏習與彼勝能合故名相應即此自相一切染法熏習已爲彼得生因攝持種子相應識爲諸染法熏習已得勝功

能能爲彼生因此是阿黎耶識因相於中始從成立果相乃至言無始來熏習力故得生者爲諸法熏習已此識得生攝持無始熏習

故名果相

熏習章第五

論曰復次何者熏習此熏習名複何所名與

攝大乘論釋卷第二
敬二

世親菩薩造隋天竺三藏達摩笈多譯

論應知依止勝相勝語相章第四

論曰成立此識相云何可見略說有三種一

成立自相二成立因相三成立果相於中阿

黎耶識爲自相一切染法熏習已爲彼生因