

通行無有礙 平等利多人 一切一切佛

智人緣此念

論曰通行無有礙 釋曰於八世法如來

後智恒分別此事於中無憂喜心故通行無礙若有礙則有苦無礙故安樂諸佛雖行六塵過於言說以離有無執故

論曰平等利多人 釋曰凡夫二乘新行

菩薩及深行菩薩各多人如來能平等利益說大富行善道行安樂行自利行二利行此即是有一大專用

論曰一切一切佛智人緣此念

釋曰一切者即自智人謂諸菩薩諸菩薩緣

攝大乘論卷第十四

與九

畜田反許六軌摸反俱水反下莫胡察界側  
病也沮才呂反毀也壤也

平江路磧砂延聖寺比丘行詢發心捨施白米二千石恭入刊經局工匠

食月助刊大藏經板所集 功德上報

佛思下資三有法界有情同圓種智者 大德十年五月 日意

攝大乘論卷第十五

與十

天親菩薩釋 陳天竺三藏法師真諦譯

釋智差別之三

論曰復次諸佛如來淨土清淨其相云何應知 釋曰前於七念中明如來大富樂即是淨土前但說八人不可得二人可得未明

不可得及可得所在之處今欲顯示此處故問淨土相

論曰如言百千經菩薩藏緣起中說

釋曰摠舉諸經故稱如言菩薩藏中有別淨土經經有百千偈故名百千經又華嚴經有百千偈故名百千經於此經緣起中廣說淨土相如此淨土文句顯何功德

論曰佛世尊在周遍光明七寶莊嚴處

釋曰一金二銀三瑠璃四摩娑羅五阿輸摩竭婆六因陀羅尼羅七盧嬉抵柯目多此一寶光明皆周遍一切處此處以七寶為莊嚴佛住其中

論曰能放大光明普照無量世界 釋曰此明七寶光明所照之處釋周遍義此兩句明色相圓淨

論曰無量妙飾界處各各成立

釋曰此莊嚴希有無等故言妙飾有衆多妙飾故言無量所遊行地爲界所居地爲處一

一界一一處莊嚴具足故言成立此句明形貌圓淨

論曰大城邊際不可度量 釋曰徑度爲

度周圍爲量一一佛淨土邊際非凡夫以由句等數所能度量此句明量圓淨

論曰出過三界行處

釋曰三界集諦爲行三界苦諦爲處淨土非三界苦集所攝故言出過三界行處此句明處圓淨若非苦集諦攝以何因得生以何法爲體

論曰出出世善法功能所生

釋曰二乘善名出世從八地以上乃至佛地

名出出世出世法爲世法對治出出世法爲出世法對治功能以四緣爲相從出出世善法功能生起此淨土施不以集諦爲因此句明因圓淨何者爲出出世善法無分別智無分別後智所生善根名出出世善法

與十

二

候

釋曰菩薩及如來唯識智無相無功用故言清淨離一切障無退失故言自在此唯識智爲淨土體故不以苦諦爲體此句明果圓淨

論曰如來所鎮

釋曰如此相淨土如來恒居其中最爲上首故言鎮此句明主圓淨

論曰菩薩安樂住處

釋曰自受行正教教他受行正教名安樂菩薩於淨土助佛助道具此二事故名安樂住處此句明助圓淨

論曰無量天龍夜叉阿脩羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人等所行

釋曰淨土中實無此眾生欲令不空故佛化作如此雜類此句明眷屬圓淨若有如此眾生諸菩薩等皆何所食

論曰大法味喜樂所持

釋曰大乘十二部經名大法真如解脫等為味緣此法味生諸菩薩喜樂長養諸菩薩五分法身此句明持圓淨食此法味作何等業

論曰一切眾生一切利益事為用

釋曰凡夫二乘名一切眾生隨其所能為說正教令如說修行離四惡道離生死離二乘自愛行名一切利益此句明業圓淨若菩薩於衆生行如此業能行及行處得何利益

尚十

三

論曰一切煩惱災橫所離

釋曰三界集諦名一切煩惱三界苦諦名一切災橫此二悉離能行行處此句明利益圓淨若離如此法有餘怖畏不

論曰非一切魔所行處

釋曰淨土中無陰魔煩惱魔死魔天魔故離

一切怖畏此句明無怖畏圓淨若淨土中無一切怖畏六根所受用法悉具有不

論曰勝一切莊嚴如來莊嚴所依處

釋曰非惟是有一切所受用具最勝無等是如來福德智慧行圓滿因所感如來勝報依止此處是故最勝此句明住處圓淨淨土中

以何法為出入路

論曰大念慧行出離

釋曰大乘正法名

大法於大法中聞慧名念思慧名慧修慧名行此三於淨土是往還道故名出離此句明路圓淨若有此路為乘何法

論曰大奢摩他毗鉢舍那乘

釋曰大乘

中五百定等名奢摩他如理如量智名毗鉢舍那以此二為乘此句明乘圓淨若有此乘從何門入

論曰大空無相無願解脫門

入處 釋曰於大乘中三解脫門一體由無性故空空故無相無相故無願若至此門得入淨土此句明門圓淨世間世界地輪依

水輪水輪依風輪淨土為依何法

論曰無量功德聚所在莊嚴大蓮華王為依止

釋曰以大蓮華王譬大乘所顯法界真如蓮華雖在泥水之中不為泥水所汙譬法界真如雖在世間不為世間法所汙又蓮華性自開發譬法界真如性自開發眾生若證皆得覺悟又蓮華為群蜂所採譬法界真如為眾聖所用又蓮華有四德一香二淨三柔軟四可愛譬法界真如摠有四德謂常樂我淨於眾華中最大最勝故名為王譬法界真如於一切法中最勝此華為無量色相功德聚所莊嚴能為一切法作依止譬法界真如為無量出世功德聚所莊嚴此法界真如能為淨土作依止復次如來願力所感寶蓮華於諸華中最大最勝故名王無量色相等功德聚所莊嚴能為淨土作依止此句明依止圓淨淨土中何法是如來住處

論曰大寶重閣如來於此中住

釋曰此別明如來住處如世間受用器世界有無量過失若受用淨土有何功德

論曰如此淨土清淨顯色相圓淨形貌量處因果主助眷屬持業利益無怖畏住處路乘門依止圓淨由前文句如此等圓淨皆得顯現復次受用如此淨土清淨一向淨一向樂

一向無失一向自在

釋曰恒無雜穢故

言一向淨但受妙樂無苦無捨故言一向樂惟是實善無惡及無記故言一向無失一切事悉不觀外緣皆由自心成故名一向自在復次依六淨說一向淨依大樂說一向樂依大常說一向無失依大我說一向自在菩薩若憶念如來富樂應如此知

論曰復次諸佛法界恒時應見有五業

釋曰此中應明法身業而言諸佛法界者欲顯法身舍法界五義故轉名法界五義者一性義以無二我為性一切眾生不過此性故二因義一切聖人四念處等法緣此生長故

三藏義一切虛妄法所隱覆非凡夫二乘所能緣故四真實義過世間法世間法或自然壞或由對治壞離此二壞故五甚深義若與此相應自性成淨善故若外不相應自性成翳故由法身含法界五義諸菩薩應見法身恒與五業相應無時暫離

論曰一救濟災橫為業由惟現盲聾狂等疾惱災橫能滅除故

釋曰此明大悲力若定業報衆生如來於中則無自在此如前釋若不定業報或現在過失或有對治業如此衆生若至佛所如來作意及不作意皆能令離此等災橫

論曰二救濟惡道為業從惡處引拔安立於善處故 釋曰此明正行力如來作意及不作意一切衆生若至佛所無不息惡行善論曰三救濟行非方便為業諸外道等加行非方便降伏安立於佛正教故 釋曰此明威德力諸外道多行非方便若常見外道

多行苦行以計有未來生故斷見外道多行樂行以計無未來生故或思惟自在天為道或思惟我為道或思惟自性為道或思惟我自性中間為道如此等悉是非方便行如來以通慧導降伏其高慢以記心導降伏其不信以正教導降伏其邪見既降伏已隨其根性安立於三乘正教中

論曰四救濟行身見為業為過度三界能顯導聖道方便故 釋曰此明方便力一切

三界衆生無離身見身見者若為多物所成體是無常故名身為五陰等和合所成故名多物未有有已有滅故名無常外道於多計一於無常執常謂是一是常為我為破此見亦非一非常故名身見若離身見則得過三界集度三界苦說正教名顯生彼三慧為導苦法忍以去乃至阿羅漢果名聖道從出家受戒乃至世第一法為聖道方便顯導令修方便得聖道又如來令衆生離身見出三界

與十

六

此未是真實聖道但是聖道方便先顯導令修此方便聖道為得真實聖道緣由

論曰五救濟乘為業諸菩薩欲偏行別乘及未定根性聲聞能安立彼為修行大乘故

釋曰此明真實教力乘有人法人有大乘人有小乘人法有方便乘法有正乘法轉方便

乘修治正乘故名救濟乘摩訶般若經說乘有三義一性義二行義三果義二空所顯三無性真如名性由此性修十度十地名行由修此行究竟證得常樂我淨四德名果又中邊論說乘有五義一出離為體謂真如二福慧為因能引出故三眾生為攝如根性攝令

至果故四無上菩提為果行究竟至此果故五三惑為障除此三惑前四義成故諸菩薩在十信位中修大行未堅固多厭怖生死慈悲眾生心猶劣薄喜欲捨大乘本願修小乘道故言欲偏行別乘小乘說聲聞若得信等五根名不定根以未得聖故若得未知欲知

等三根則名定根以得聖故若至頂位不名定性以免四惡道故若依小乘解未得定根性則可轉小為大若得定根性則不可轉如此聲聞無有改小為大義云何得說一乘今依大乘解未專修菩薩道悉名未定根性故一切

與十

七

侯

聲聞皆有可轉為大義安立如此大小乘人令修行大乘論曰於如此五業應知諸佛如來共同此業釋曰世間眾生於五業不同諸佛五業無不同義論曰此中說偈釋曰欲顯眾生不同業諸佛同業是故說偈 論曰

因依事意及諸行 異故世間許業異

釋曰此明眾生五業不同一因二依三事四意五行因不同者如別因成地獄別因成天別因成人畜生餓鬼等亦亦由因不同故作業不同依不同者依即彼身由身不同故作業不同事不同者如人道中或商估或耕種或事王如此等事不同故業不同意不同者

一切衆生根欲性各意此等種種不同故業不同諸行不同者色等五陰各諸行色陰中如火所作異水等所作受所作異想等所作故業不同由此五事此作非彼作世間愚智皆許其業有異 論曰

此五種異於佛無 是故世將同一業

釋曰前五種事於諸佛悉無何以故諸佛因同同修福德智慧行故諸佛依同同一法身故諸佛事同同有自利利他事故諸佛意同同有利益安樂衆生意故諸佛無諸行同同出離有爲法故由無此五異故皆同一業大悲引導衆生俱向涅槃故名世將論曰若介聲聞獨覺非所共得如此衆德相應諸佛法身諸佛以何意故說彼俱趣一乘與佛乘同釋曰若諸佛無前五異由法身五業是同二乘人有五業異不得法身無五業同如來爲何義故說二乘人同趣一乘皆得成佛 論曰此中說偈 釋曰爲顯說一乘意是

故說偈前偈以了義說一乘後偈以密義說一乘 論曰 未定性聲聞 及諸餘菩薩於大乘引攝 定性說一乘

釋曰有諸聲聞等於小乘根性未定欲引令信受大乘攝令修行大乘謂未得令得已得令不退云何彼捨小乘道於大乘般涅槃佛

爲此意故佛說一乘引攝令入住大乘

論曰及諸餘菩薩於大乘引攝釋曰有諸菩薩於大乘根性未定云何安立彼於大乘令不捨大乘於小乘般涅槃爲此意故佛說一乘引攝令入住大乘論曰定性說一乘

釋曰有諸菩薩於大乘根性已定無退異竟

爲此菩薩故說一乘 論曰 法無我解脫

等故性不同 得二意涅槃 究竟說一乘

釋曰由法等無我等解脫等故說一乘此中法即真如一切三乘皆不離真如是彼所應乘法由真如法同故說一乘一切法惟法無人若人實無云何分別此人是聲聞此人是

獨覺此人是菩薩如此分別不稱道理由無我義同故說一乘三乘人同解脫惑障如佛言解脫與解脫無有差別由滅惑義同故說一乘三義同故名等論曰性不同釋曰有二乘人於自乘位根性未同此人雖求二乘道未得二乘由二乘根性未定故可轉作大乘根性為化此人故說一乘論曰得二意涅槃釋曰二意中初名於衆生平等意諸聲聞等人於一切衆生作如此意彼即是我我即是彼由此意故謂彼得正覺即是我得正覺我得正覺即是彼得正覺如我應解脫自身亦應如此解脫衆生為如此意故說一乘後名與上九

佛化作舍利弗等聲聞為其受記欲令已定根性聲聞更練根為菩薩未定根性聲聞今直修佛道由佛道般涅槃如佛言曰我今覺了過去世中已經無量無數及依聲聞乘般涅槃欲顯小乘非究竟處令其捨小求大故現為此事由如此義故說一乘論曰究竟說一乘釋曰若說乘義惟一乘是乘所餘非乘若過此乘無別行故餘乘有上所謂佛乘由此義故若彼乘比此乘此乘無等彼乘失沒故名究竟由如此義故說一乘論曰三世諸佛若共一法身云何世數於佛不同釋曰諸佛既同得一法身云何有三世復有衆多若有三世及衆多云何言一論曰此中說偈釋曰有因證諸佛或一或多今欲顯示此義是故說偈云何或一論曰於一界中無二故同時曰成不可量次第成佛非理故一時多佛此義成釋曰一法界平等諸佛是法界所顯由法界一故諸佛是一復有一

時中於一世界無二佛俱出故說或一云何  
 或多論曰同時因成不可量釋曰於一時有  
 無數諸菩薩同時修福德智慧二行因已成  
 熟若不同時得無上菩提果則修行唐捐以  
 諸菩薩修因同時成熟同時得果故一時有  
 多菩薩成佛不可度量若言因雖俱成必前  
 後次第成佛是義不然何以故論曰次第成  
 佛非理故釋曰諸菩薩不作是願我當相待  
 次第成佛由此願故因雖成熟故待次第既  
 無此願云何因俱成熟同時得果云何多  
 人俱時修因不觀次第得果之時必觀次第  
 故此義非理

與十

論曰一時多佛此義成

無二如來為當說一切世界無二如來宜應  
 詳釋此經說一切世界何以故不應限礙世  
 尊勝能惟世尊一人於一切處有勝能若一  
 佛不能於餘處化度衆生餘佛亦應不能復  
 有經言舍利弗若人至汝所作如是問大德  
 舍利弗於今時有沙門婆羅門與沙門瞿曇  
 平等平等於無上菩提不汝得此問富云何  
 答舍利弗言若有人至我所作如是問我當  
 如是答善男子於今時無沙門婆羅門與世  
 尊平等平等於無上菩提何以故世尊我從  
 世尊吉祥口聞從世尊所得無處無位無前  
 無後二如來竝出於世有處有位惟一如來  
 出現於世若余云何於梵王經中佛說但大  
 三千世界中我自在成如此言教別有密意  
 若世尊不作意但在自性中無功用心於大  
 三千世界言語光明五識等事自然得成若  
 有功用必無邊世界是如來境復有餘部說  
 於餘世界別有諸佛出世何以故有無量菩

與十

十一

薩同時修行六度因已成熟不可數量無有道理諸佛於一處一時共生無有別法能礙彼於餘處出世是故定知於餘世界別有諸佛出世此經證諸佛不同一時出世譬如轉輪王今當詳辯此經此經若說一世界一佛出世不妨餘處若說一切世界一佛出世餘轉輪王於別世界不應得生既說轉輪王不俱生譬諸佛汝若忍許餘世界有別轉輪王云何不忍許諸佛出餘世界佛出於世是吉祥何故不許於多世界有多佛出世此無過各世間有多衆生與最勝利益相應故云何於一世界二佛不俱出現以無用故又隨宿願故諸菩薩昔作是願願我於盲闇世界無人將導處得成正覺爲作光明爲彼將導由此願故無二佛俱出若亦何故惟說一佛不說多佛爲令衆生起極尊重及急修行故何以故若但於一佛則起極尊重心謂他無如此德亦能急修行如來正教何以故佛若

涅槃我等則無歸依處故偈言一時多佛此義成論曰云何應知諸佛法身非一向涅槃非非一向涅槃釋曰有諸師說諸佛如來不求般涅槃別部聲聞乘人說諸佛如來求般涅槃此二執非了義說是密意所顯論曰此中說偈 釋曰爲顯此義是故說偈 論曰由離一切障 應作未竟故 佛一向涅槃不一向涅槃 釋曰諸佛永解脫惑障及智障是故一向涅槃如來應作正事未究竟謂未成熟令成熟已成熟令解脫此二事不可休廢是故如來不一向涅槃若如二乘一向涅槃如來本願但有願無果若了義說應言有涅槃有不涅槃論曰云何受用身不成自性身釋曰應身不成法身是道理應身成法身非道理此是非義云何可知 論曰由六種因故 釋曰有六種因證是非義 論曰一由色身及行身顯現故 釋曰十入名色身受等名行身諸佛以真如法爲身

与十

十二

於法身中色行不可得應身則不尔此義云  
 何一切智大定大悲等恒伽沙等如來功德  
 雖依法身若顯現時不離化身此化身以佛  
 異一切衆生爲應身事相故色行於應身有  
 於法身無是故應身不成法身是道理成則  
 非道理論曰二由無量大集處差別顯現故

釋曰應身有差別由佛弟子大集輪差別故  
 應身能集菩薩弟子衆法身不尔何以故大  
 通慧能集菩薩衆大通慧即是應身能說正  
 法立義釋疑此是般若功用般若即是應身  
 日夜六時觀衆生根性往彼爲作利益事是  
 大悲功用大悲即是應身若以應身即是法  
 身則不能集化菩薩若法身即是應身則諸  
 佛非常住由此差別顯現故應身不成法身  
 論曰三隨彼欲樂見顯現自性不同故  
 釋曰彼謂無量菩薩欲樂觀如來衆德但依  
 應身觀隨其欲樂所見衆德顯現不同如此  
 應身自性不定以多種類故法身不尔是故

應身不成法身復有別經爲證應身隨衆生  
 欲樂現相不同何以故有諸衆生於應身欲  
 見黃色青色等及樂受捨受等有識無識等  
 種種不同皆悉得成此經顯應身自性不定  
 法身則不尔故應身不成法身

論曰四別異別異見自性變動顯現故

与十

十三

釋曰有一衆生先見此應身別異相顯現此  
 衆生後見此應身更有別異相顯現如一人  
 見不同餘衆生見亦尔爲成熟此衆生善根  
 故初現危相次現中相後現微妙相應身有  
 此變動相法身不尔故應身不成法身

論曰五菩薩聲聞天等種種大集相雜和合  
 時相雜顯現故

釋曰應身恒時由菩薩等種種大集相雜聽  
 法時應身有三相雜一一切衆生各各見佛  
 皆對其前故名相雜二隨無量衆生色相不  
 同佛如其色相故名相雜三隨其根性所宜  
 大智大定大悲有無量事用故名相雜應身

有此相雜法身不尔若以法身為應身佛無利益衆生事若以應身為法身佛無現世安樂義以恒誼動離寂靜故是故應身不成法身  
論曰六阿黎耶識及生起識見轉依非道理故  
釋曰阿黎耶識及生起識即是受用身此二識轉依名法身若自性身即

是受用身轉二識依復得何身由此非道理故受用身不成自性身若受用身即是自性身則無大智等衆德由不無衆德故自性身不成受用身

論曰是故受用身無道理成自性身  
釋曰由此六因證知是道理非道理義

論曰云何變化身不成自性身  
釋曰變化身不成法身是道理變化身成法身非道理是非義云何可知  
論曰由八種因故  
釋曰有八種因證是非義

論曰一諸菩薩從久遠來得無退三摩提於兜率陀天道及人道中受生不應道理

釋曰菩薩從得初地乃至十地經三十大劫阿僧祇得五百不退定久已離欲三界無有道理生天道中何況有道理於人間在釋迦王種中生為化下衆生故現受人身此身無因而於世間是有故非果報身及自性身但是變化身

十四

十四

論曰二諸菩薩從久遠來恒憶宿住

釋曰菩薩從初地至十地於長時中恒憶宿命先所修得無量伎能悉不忘失

論曰方書筭計數量印相工巧等論行欲塵及受用欲塵中菩薩無知不應道理

釋曰六十四種方土異書乘除等十六種筭

計法離乘除等十六種觀聚知數多少觀聚知量多少以印印物為相或增或減或守或相六十四能十八明處六十四王伎秘巧術法未得令得已得令長已長付囑善人為行欲塵於六塵中如歌舞和合衣著調鼎等事名受用欲塵菩薩於無量劫來常憶宿世所

修一切伎能悉無忘失無有道理於此等事不知不憶為化衆生示下品人可轉成上品故顯自身未有此能方須修學是故此身是變化身非自性身及受用身

論曰三諸菩薩從久遠來已識別邪正法教往外道所事彼為師不應道理

釋曰菩薩於三十二大劫阿僧祇於正行中修正勤福德智慧行悉已圓滿無有道理於最後身不能了別邪正說異若無此知得佛之時為知何法為欲降伏諸外道故現為此事是故此身是變化身非餘二身

論曰四諸菩薩從久遠來已通達三乘聖道

與十

十五

正理為求道故修虛苦行不應道理

釋曰諸菩薩從三十三大劫阿僧祇來在十解十行初地已通達三乘聖道正理離斷常執不行苦樂邪行是二乘聖道正理捨有無執離一切分別修無分別境智正行是菩薩聖道正理外道苦行能滅已得法不能得未

得法於二世中但損無益故名為虛無有道理菩薩應習行此事為化衆生示修苦行無有果報故現行此事是故此身是變化身非餘二身

論曰五諸菩薩捨百拘胝閻浮提於一處得無上菩提及轉法輪不應道理

釋曰諸菩薩修道之時遍滿萬億閻浮提成熟萬億閻浮提衆生成佛之時則應遍滿受身然果報身惟得有一不得有多若尔何故不別於一勝處受身以化身遍一切處行化無有道理捨萬億閻浮提偏於一閻浮提成佛轉法輪為化衆生令知佛出世故現為此事是故此身是變化身非餘二身

論曰六若離顯無上菩提方便但以化身於他方作佛事若尔則應於兜率陀天上成正覺 釋曰若汝執但於一閻浮提處得無上菩提餘處則離入胎等方便於餘處惟現化身作佛事云何不執如此菩薩在兜率陀

天上得無上菩提於餘處現化身作佛事是故此身是變化身非餘二身

論曰七若不尔云何佛不於一切閻浮提中平等出現若不於他方出現無阿含及道理可證此義 釋曰若不於天中得菩提則應遍得而菩薩於一切四天下不遍得無上

菩提但於一處得無阿含及道理能證此義是故此身是變化身非餘二身

論曰八二如來於一世界俱現此不相違若許化身成多 釋曰一娑訶世界有二如來俱出世此與義不相違何以故以許化身成多故化身既多處處有化身此無所妨是

與十

十六

故此身是變化身非餘二身

論曰由四天下攝一世界如轉輪王於一世界或一主或別主俱生不應道理諸佛亦尔 釋曰因此證可說如此有一世界在百拘胝世界中於中不見佛若汝說如此則與經相違有如此說謂二佛不一時俱生大三千世

界譬如轉輪王此中汝應判此經同轉輪王義如兩轉輪王於一世界不得俱生不妨於餘世界俱生兩如來俱生非道理判義亦應如此 論曰此中說偈 釋曰為顯具相無上覺義故說此偈 論曰

佛微細化身 多入胎平等 為顯具相覺於世間示現

釋曰佛在兜率陀天上下閻浮提受胎是時中如來化作一切佛弟子如淨命舍利弗等受胎若安立彼具相無上覺則得顯現若無下中二乘則不得顯佛是無上若無二乘智

慧淺狹則不得顯佛是具相為顯此義故化身出現於世諸佛如來非一向涅槃今當顯示此義

論曰有六種因諸佛世尊於化身中不得求住 釋曰有六因證佛須捨化身 論曰一正事究竟故由已解脫成熟眾生故

與十

十七

釋曰如來化身正事已究竟故化身不永住  
成熟衆生令得解脫是化身正事衆生既悉  
成熟解脫故名正事究竟

論曰二若已得解脫求般涅槃爲令彼捨般  
涅槃意欲求得常住佛身故

釋曰若已解脫惑障求無餘涅槃爲轉其意

欲示化身非實有故捨化身示別有常住法  
身是真實有應轉求小乘無餘涅槃心求常  
住法身故化身不永住

論曰三爲除彼於佛所有輕慢心故爲令彼  
通達甚深真如法及正說法故

釋曰彼謂一切衆生計佛有生老病死等與

己不異故於如來起輕慢心欲令衆生識如  
來真實身及假名身真身即真如法及正說  
法正說法從真如法流出名正說身此二名  
法身此法最甚深難可通達非下位人境界  
若通達此身則於如來起極尊重心假名身  
即化身示此身是分別所作非真實有故化

身不永住

論曰四爲令衆生於佛身起渴仰心數見無  
厭足故 釋曰若恒住一化身衆生始見

生渴仰後則歇薄若色形改變種種希有衆  
生數見新新渴仰則無厭足故化身不永住  
論曰五爲令彼向自身起極精進由知正說

者不可得故 釋曰若佛恒住化身衆生

則不起難遭想故如來捨化身令其知佛不  
久住世起極正勤急度自身不觀於他又以  
自身證其是非名向自身故化身不永住

論曰六爲令彼速得至成熟位向自身不捨  
荷負極精進故 釋曰前明爲未修正勤

令修正勤此明若已修正勤令不捨正勤修  
習定慧疾得圓滿故化身不永住

論曰此中說偈

釋曰爲攝前六因令多忘失者易得憶持故  
重說偈 論曰

由正事究竟 爲除樂涅槃 令捨輕慢佛

發起渴仰心 令向身精進 及為速成熟

諸佛於化身 許非一向住

釋曰如來不求般涅槃今當顯示此義

論曰為度一切衆生由發願及修行尋求無

上菩提一向般涅槃此事不應道理

釋曰如來昔在願樂地中為度衆生發諸勝

願求無上菩提於見等位中為度衆生修諸

勝行尋無上菩提若得極果而捨衆生般涅

槃不應道理何以故

論曰本願及修行相違無果故

釋曰菩薩昔為度衆生發願及修行令我當

來常能利益一切衆生利益衆生即願行果

今得極果若棄捨衆生求般涅槃則違發願

修行本意願行但有自利益果無利益他果

由如來不求般涅槃是故相應有果

論曰復次受用身及變化身無常故云何諸

佛以常住法為身

釋曰若如來不求般涅槃則如來以常住法

為身受用身及變化身不應是無常若是無

常云何復言以常住法為身

論曰由應身及化身恒依止法身故

釋曰法身為二身本本既常住未依於本相

續恒在故未亦常住

論曰由應身無捨離故

與十

十九

釋曰如來自圓

德及利益諸菩薩此二事與如來恒不相離

此二事即是應身故應常住

論曰由化身數起現故

釋曰化身為度

衆生乃至窮生死際無一剎那時不相續示

現得無上菩提及般涅槃何以故所度衆生

恒有如來大悲無休廢故是故化身亦是常

住 論曰如恒受樂如恒施食二身常住

應如此知

釋曰為顯二身常住故引此二事為譬如世

間說此人恒受樂此人恒施食非受樂施食

二事無間名之為恒由本及事二義不斷故

名為恒二身亦亦由本及事二義不斷故名

常住

論曰若法身無始時無差別無數量

釋曰若法身無始本有於一切衆生無差別

不可度量諸佛由法身於利益他事具足勝

能衆生爲得法身何用精進修道

論曰爲得法身不應不作功用

釋曰雖亦不應不作功用無自然證得法身

故 論曰此中說偈

釋曰爲釋此難是故說偈

論曰

諸佛證得等無量 是因衆生若捨勤

證得恒時不成因 斷除正因不應理

諸佛證得等無量是因

釋曰過去現在佛證得法身證得無高下故

言平等所得功德無定齊限故言無量如此

不須自作正勤由他得度故

論曰證得恒時不成因

釋曰諸佛證得法身一切是有若離自正勤此證得則不成

自證得因何以故若是因者從昔以來無復  
凡夫皆由他得度故既無此義是故雖有證  
得不成自因

論曰斷除正因不應理

釋曰正勤與證得相應名正因若斷除此二則不應道理復

次因有二種一方便因二正因諸佛證得爲

方便因以屬他故自修正勤爲正因以依自

身故若斷除正因留方便此事不應道理以

不能成就自所願故復次有諸菩薩慈悲莊

飾相續於衆生起愛念心皆如子想不作此

意是衆生利益事願他作我不作常作是意

若他或作或不作我必應作若衆生不應菩

薩心作正勤無得菩薩利益義是故正勤是

證得法身第一正因此因不可斷除若斷除

此因由他得法身無有是處

論曰阿毗達磨大乘藏經中名攝大乘此正

說究竟

由依佛言及道理

說論爲自得清淨

為利智信正行人	為立正法令久住
依燈電寶日月光	如淨眼人見衆色
依具智悲三解尊	通達說論亦復介
若真實義應法句	能除皮肉心煩惱
能顯涅槃道功德	此是聖言餘悉非
若亂心人作是說	能顯佛是無上師
隨順涅槃道資糧	頂戴此言如佛教
世無慧人能勝佛	具智通真理無餘
是佛自了法巨動	若違正法由佛教
若謗聖人及正法	迷人見執之所作
於此生智離三汗	如衣受染淨非垢
智鈍離信及白法	邪慢法災不了執

此末

貪利邪見事法怨	離勝下願謗正法
於火蛇怨及霹靂	法殤可畏此非畏
火等但斷世間命	無間可畏不由此
若人數事諸惡友	邪見五逆斷善根
思法速離無間苦	謗法何因得解脫
衆寶界如覺德業	我說句義所生善

因此願悉見彌陀 由得淨眼成正覺  
 如此十偈揔義為顯此揔義重說三偈  
 從此及為此 由此是所說 此流說四偈  
 為顯前五義 守自身方便 是故說兩偈  
 傷法因說一 傷法果說二 至大集法忍  
 證無上菩提 略明此三法 是重說勝果

三藏法師翻譯論竟說此三偈  
 若思了義論 智人信三寶 由智信二根  
 得入真如觀 故我依本記 翻解攝大乘  
 凡所生功德 迴向為三能 供養佛法僧  
 降伏邪行者 救拔衆苦難 願此能無窮

攝大乘論釋卷第十五

與十

嬉<sub>唐</sub>眠<sub>上</sub>許<sub>之</sub>反<sub>反</sub>徑<sub>上</sub>度<sub>反</sub>蜂<sub>音</sub>尾<sub>音</sub>唐<sub>音</sub>捐<sub>下</sub>  
 緣<sub>唐</sub>唐<sub>徒</sub>也<sub>也</sub>空<sub>反</sub>儻<sub>音</sub>衣<sub>音</sub>著<sub>上</sub>去<sub>去</sub>調<sub>音</sub>鼎<sub>下</sub>音<sub>頂</sub>三<sub>音</sub>  
 狹<sub>成</sub>夾<sub>反</sub>共<sub>同</sub>字<sub>字</sub>霹<sub>音</sub>靂<sub>下</sub>音<sub>音</sub>晉<sub>音</sub>反<sub>反</sub>殤<sub>音</sub>傷<sub>音</sub>巨<sub>音</sub>足<sub>音</sub>  
 可<sub>反</sub>不<sub>也</sub>