

攝大乘論本卷上

嚴三

大唐三藏聖教序

蓋聞二儀有像顯覆載以含生四時無形潛寒暑以化物是以窺天鑑地庸愚皆識其端明陰洞陽賢哲罕窮其數然而天地苞乎陰陽而易識者以其有像也陰陽處乎天地而

難窮者以其無形也故知像顯可徵難愚不惑形潛莫覩在智猶迷況乎佛道崇虛乘幽控寂弘濟萬品典御十方舉威靈而無上抑神力而無下大之則弥於宇宙細之則攝於毫釐無滅無生歷千劫而不古若隱若顯運百福而長今妙道凝玄邊之莫知其際法流
卷之三
堪寂挹之莫測其源故知蠹蠧凡愚區區庸鄙投其旨趣能無疑惑者哉然則大教之興基乎西土騰漢庭而皎夢照東域而流慈昔者分形分跡之時言未馳而成化當常現常之世民仰德而知遵及乎晦影歸真遷儀越世金容掩色不鏡三千之光麗像開圓空端

四八之相於是微言廣被拯含類於三途遺訓遐宣導群生於十地然而真教難仰莫能一其旨歸曲學易遵邪正於焉紛紀所以空有之論或習俗而是非大小之乘乍公時而隆替有玄奘法師者法門之領袖也幼懷貞敏早悟三空之心長契神情先苞四忍之行

松風水月未足比其清華仙露明珠詎能方其朗潤故以智通無累神測未形超六塵而迥出隻千古而無對凝心內境悲正法之陵遲拯慮玄門慨深文之訛謬思欲分條折理廣彼前聞截偽續真開茲後學是以翹心淨土往遊西域乘危遠邁杖策孤征積雪晨飛途間失地驚砂夕起空外迷天萬里山川撥煙霞而進影百重塞暑躡霜雨而前蹤誠重勞輕求深願達周遊西宇十有七年窮歷道邦詢求正教雙林八水味道食風鹿苑鷲峯瞻奇仰異承至言於先聖受真教於上賢探赜妙門精窮奧業一乘五律之道馳驟於心

田八藏三篋之文波濤於口海爰自所歷之國摶將三藏要文凡六百五十七部譯布中夏宣揚勝業引慈雲於西極注法雨於東垂聖教鉉而復全蒼生罪而還福灑火宅之乾焰共拔迷途朗愛水之昏波同臻彼岸是知惡因業墜善以緣昇昇墜之端惟人所託譬

嚴三

二

夫桂生高嶺零露方得滋其華蓮出渌波飛塵不能汙其葉非蓮性自潔而桂質本貞良由所附者高則微物不能累所憑者淨則獨類不能沾夫以卉木無知猶資善而成善況乎人倫有識不緣慶而求慶方冀茲經流施將日月而無窮斯福遐敷與乾坤而永大

卷三

三

皇太子臣治述

聖記

夫顯揚正教非智無以廣其文崇闡微言非賢莫能定其旨蓋真如聖教者諸法之玄宗衆經之軌躅也綜括宏遠奧旨遐深極空有之精微體生滅之機要詞茂道曠尋之者不

究其源文顯義幽履之者莫測其際故知聖慈所被業無善而不臻妙化所敷緣無惡而不剪開法網之綱紀弘六度之正教拯群有之塗炭啓三藏之秘焉是以名無翼而長飛道無根而永固道名流慶歷遂古而鎮常赴感應身經塵劫而不朽晨鍾夕梵交二音於鷲峯慧日法流轉雙輪於鹿苑排空寶蓋接翔雲而共飛莊野春林與天華而合彩伏惟皇帝陛下上玄資福垂拱而治八荒德被黔黎欵祚而朝萬國恩加朽骨石室歸貝葉之文澤及昆蟲金匱流梵說之偈遂使阿耨達水通神甸之八川耆闍崛山接嵩

華之翠嶺竊以法性凝寂靡歸心而不通智地玄奧感懇誠而遂顯豈謂重昏之夜燭慧炬之光火宅之朝降法雨之澤於是百川異流同會於海萬區分義摶成乎實豈與湯武校其優劣堯舜比其聖德者哉玄奘法師者夙懷聰令立志夷簡神清齟齬之年體拔浮

華之壯凝情定室匿迹幽巖栖息三禪巡遊
十地超六塵之境獨步迦維會一乘之旨隨
機化物以中華之無質尋印度之真文遠涉
恒河終期滿字類登雪嶺更獲半珠問道往
還十有七載備通釋典利物爲心以貞觀十
九年二月六日奉 勅於弘福寺翻譯

聖教要文凡六百五十七部引大海之法流
洗塵勞而不竭傳智燈之長燄皎幽暗而恒
明自非久植勝緣何以顯揚斯旨所謂法相
常住齊三光之明 我皇福臻同二儀之
固伏見

御製衆經論序照古騰今理含金石之聲文

抱風雲之潤治輒以輕塵足岳墜露添流略
舉大綱以爲斯記 摄大乘論本卷第一

無著菩薩造

三藏法師 玄奘奉詔譯

總標綱要分第一
阿毗達磨大乘經中薄伽梵前已能善入大

乘菩薩爲顯大乘體大故說謂依大乘諸佛
世尊有十相殊勝殊勝語一者所知依殊勝
殊勝語二者所知相殊勝殊勝語三者入所
知相殊勝殊勝語四者彼入因果殊勝殊勝
語五者彼因果修差別殊勝殊勝語六者即
於如是修差別中增上戒殊勝殊勝語七者
即於此中增上心殊勝殊勝語八者即於此
中增上慧殊勝殊勝語九者彼果斷殊勝殊
勝語十者彼果智殊勝殊勝語由此所說諸
佛世尊契經諸句顯於大乘真是佛語
復次云何能顯由此所說十處於聲聞乘曾
不見說唯大乘中處處見說謂阿賴耶識說
卷三 四
名所知依體三種自性一依他起自性二偏
計所執自性三圓成實自性說名所知相體
唯識性說名入所知相體六波羅蜜多說名
彼入因果體菩薩十地說名彼因果修差別
體菩薩律儀說名此中增上戒體首楞伽摩
虛空藏等諸三摩地說名此中增上心體無

分別智說名此中增上慧體無住涅槃說名彼果斷體三種佛身一自性身二受用身三變化身說名彼果智體由此所說十處顯於大乘異聲聞乘又顯最勝世尊但爲菩薩宣說是故應知但依大乘諸佛世尊有十相殊勝殊勝語

復次云何由此十相殊勝殊勝如來語故顯於大乘真是佛語遮聲聞乘是大乘性由此十處於聲聞乘曾不見說唯大乘中處處見說謂此十處是最能引大菩提性是善成立隨順無違爲能證得一切智智此中二頌所知依及所知相彼入因果彼修異

學應今圓滿既圓滿已被果涅槃及與無上正等菩提應現等證故說十處如是次第又此說中一切大乘皆得究竟
攝大乘論本所知依分第二

此中最初且說所知依即阿賴耶識世尊何處說阿賴耶識名阿賴耶識謂薄伽梵於阿

毗達磨大乘經伽他中說
無始時來界一切法等依由此有諸趣

及涅槃證得

即於此中復說頌曰

由攝藏諸法一切種子識故名阿賴耶
諸法因要先善已方於緣起應得善巧次後
於緣所生諸法應善其相善能遠離增益損

如是且引阿笈摩證復何緣故此識說名阿
賴耶識一切有生雜染品法於此攝藏爲果
性故又即此識於彼攝藏爲因性故是故說
名阿賴耶識或諸有情攝藏此識爲自我故
是故說名阿賴耶識

復次此識亦名阿陀那識此中阿笈摩者如

解深密經說

阿陀那識甚深細 一切種子如暴流

我於凡愚不開演 忍彼分別執爲我

何緣此識亦復說名阿陀那識執受一切有
色根故一切自體取所依故所以者何有色
諸根由此執受無有失壞盡壽隨轉又於相

續正結生時取彼生故執受自體是故此識
亦復說名阿陀那識

第一與作等無間緣所依止性無間滅識能
與意識作生依止第二染汙意與四煩惱恒
共相應一者薩迦耶見二者我慢三者我愛

卷三

六

四者無明此即是識雜染所依識復由彼第
一依生第二雜染了別境義故等無間義故
思量義故意成二種

復次云何得知有染汙意謂此若無不共無
明則不得有成過失故又五同法亦不得有
成過失故所以者何以五識身必有眼等俱

有依故又訓釋詞亦不得有成過失故又無
想定與滅盡定差別無有成過失故謂無想
定染意所顯非滅盡定若不余者此二種定
應無差別又無想天一期生中應無染汙成
過失故於中若無我執我慢又一切時我執
現行現可得故謂善不善無記心中若不余
者唯不善心被相應故有我我所煩惱現行
非善無記是故若立俱有現行非相應現行
無此過失此中頌曰

若不共無明 及與五同法 訓詞二定別
無皆成過失 無想生應無 我執轉成過
我執恒隨逐 一切種無有 離染意無有

二三成相違 無此一切處 我孰不應有
真義心當生 常能爲障礙 俱行一切分

謂不共無明

此意滌汙故有覆無記性與四煩惱常共相應如色無色二蜃煩惱是其有覆無記性攝色無色蜃爲奢摩他所攝藏故此意一切時

爰三

七

微細隨逐故

心體第三若離阿賴耶識無別可得是故成就阿賴耶識以爲心體由此爲種子意及識轉何因緣故亦說名心由種種法熏習種子所積集故

復次何故聲聞乘中不說此心名阿賴耶識

名阿陀那識由此深細境所攝故所以者何由諸聲聞不於一切境智處轉是故於彼雖離此說然智得成解脫成就故不爲說若諸菩薩定於一切境智處轉是故爲說若離此智不易證得一切智智復次聲聞乘中亦以異門審意已說阿賴耶

識如彼增壹阿笈摩說世間衆生愛阿賴耶樂阿賴耶欣阿賴耶喜阿賴耶爲斷如是阿賴耶故說正法時恭敬攝耳住求解心法隨法行如來出世如是甚奇希有正法出現世間於聲聞乘如來出現四德經中由此異門審意已顯阿賴耶識於大衆部阿笈摩中亦以異門審意說此名根本識如樹依根化地部中亦以異門審意說此名窮生死蘊有處有時見色心斷非阿賴耶識中彼種有斷阿賴耶如是所知依說阿賴耶識爲性阿陀那識爲性心爲性阿賴耶爲性根本識爲性窮生死蘊爲性等由此異門阿賴耶識成大王路復有一類謂心意識義一文異是義不成意識兩義差別可得當知心義亦應有異復有一類謂薄伽梵所說衆生愛阿賴耶乃至廣說此中五取蘊說名阿賴耶有餘復謂貪俱樂受名阿賴耶有餘復有薩迦耶見名阿賴耶此等諸師由教及證愚於藏識故作

此執如是安立阿賴耶名隨聲聞乘安立道理亦不相應若不愚者取此藏識安立彼說阿賴耶名如是安立則爲最勝云何最勝若五取蘊名阿賴耶生惡趣中一向苦處最可厭逆衆生一向不起愛樂於中執藏不應道理以彼常求速捨離故若貪俱樂受名阿賴

嚴三

八

耶第四靜慮以上無有具彼有情常有厭逆於中執藏亦不應理若薩迦耶見名阿賴耶於此正法中信解無我者恒有厭逆於中執藏亦不應理阿賴耶識內我性攝雖生惡趣一向苦處求離苦蘊然於藏識我愛隨縛未嘗求離雖生第四靜慮以上於貪俱樂恒有

自相者謂依一切雜染品法所有熏習爲彼生因由能攝持種子相應此中安立阿賴耶識因相者謂即如是一切種子阿賴耶識於一切時與彼雜染品類諸法現前爲因此中安立阿賴耶識果相者謂即依彼雜染品法無始時來所有熏習阿賴耶識相續而生

復次何等名爲熏習熏習能詮何爲所詮謂依彼法俱生俱滅此中有能生彼因性是謂所詮如菩勝中有華熏習菩勝與華俱生俱滅是諸菩勝帶能生彼香因而生又如所立貪等行者貪等熏習依彼貪等俱生俱滅此心帶彼生因而生或多聞者多聞熏習依聞

嚴三

九

作意俱生俱滅此心帶彼記因而生由此熏無我者厭逆我見然於藏識我愛隨縛是故安立阿賴耶識名阿賴耶成就最勝如是已說阿賴耶識安立異門安立此相云何可見安立此相略有三種一者安立自相二者安立因相三者安立果相此中安立阿賴耶識

復次阿賴耶識中諸雜染品法種子爲別異住爲無別異非彼種子有別實物於此中住亦非不異然阿賴耶識如是而生有能生彼

功能差別名一切種子識

復次阿賴耶識與彼雜染諸法同時更互爲因云何可見譬如明燈燄生燒同時更互又如蘆束牙相依持同時不倒應觀此中更互爲因道理亦尔如阿賴耶爲雜染諸法因雜染諸法亦爲阿賴耶識因唯就如是安立

因緣所餘因緣不可得故

云何熏習無異無雜而能與彼有異有雜諸法爲因如衆顯俱顯所顯衣當顯之時雖復未有異雜非一品類可得入染器後尔時衣上便有異雜非一品類染色紋絡文像顯現阿賴耶識亦復如是異雜能熏之所熏習於

熏習時雖復未有異雜可得果生染器現前已後便有異雜無量品類諸法顯現如是緣起於大乘中極細甚深又若略說有二緣起一者分別自性緣起二者分別愛非愛緣起此中依止阿賴耶識諸法生起是名分別自性緣起以能分別種種自性爲緣性故復有

十二支緣起是名分別愛非愛緣起以於善趣惡趣能分別愛非愛種種自體爲緣性故於阿賴耶識中若愚第一緣起或有分別自性爲因或有分別宿作爲因或有分別自在變化爲因或有分別實我爲因或有分別無因無緣若愚第二緣起復有分別我爲作者我爲受者譬如衆多生盲士夫未曾見象復有以象說而示之彼諸生盲有觸象鼻有觸其牙有觸其耳有觸其足有觸其尾有觸脊梁諸有問言象爲何相或有說言象如犁柄或說如杵或說如箕或說如日或說如幕或有說言象如石山若不解了此二緣起無明

嚴三

十

生盲亦復如是或有計執自性爲因或有計執宿作爲因或有計執自在爲因或有計執實我爲因或有計執無因無緣或有計執我爲作者我爲受者阿賴耶識自性因性及果性等如所不了象之自性又若略說阿賴耶識用異熟識一切種子爲

其自性能攝三界一切自體一切趣等

此中五頌

外內不明了

於二唯世俗

勝義諸種子

當知有六種

刹那滅俱有

恒隨轉應知

決定待衆緣

唯能引自果

堅無記可熏

與能熏相應

所熏非異此

是爲熏習相

六識無相應

三差別相違

二念不俱有

類例餘成失

此外內種子

能生引應知

枯喪由能引

任運後滅故

爲顯內種非如外種復說二頌

外或無熏習

非內種應知

聞等熏習無

果生非道理

作不作失得

過故成相違

外種內爲緣

由依彼重習

復次其餘轉識普於一切自體諸趣應知說

名能受用者如中邊分別論中說伽陀曰

一則名緣識 第二名受者 此中能受用

分別推心法

如是二識更互爲緣如阿毗達磨大乘經中

卷三

十一

說伽他曰

諸法於識藏

識於法亦尔

更互爲果性

亦常爲因性

若於第一緣起中如是二識互爲因緣於第

二緣起中復是何緣是增上緣如是六識幾
緣所生增上所緣等無間緣如是三種緣起

謂窮生死愛非愛趣及能受用具有四緣如
是已安立阿賴耶識異門及相復云何知如
是異門及如是相決定唯在阿賴耶識非於
轉識由若遠離如是安立阿賴耶識雜染清
淨皆不得成謂煩惱雜染若業雜染若生雜
染皆不成故世間清淨出世清淨亦不成故

云何煩惱雜染不成以諸煩惱及隨煩惱熏
習所作彼種子體於六識身不應理故所以
者何若立眼識貪等煩惱及隨煩惱俱生俱
滅此由彼熏成種非餘即此眼識若已謝滅
餘識所間如是熏習熏習所依皆不可得從
此先滅餘識所間現無有體眼識與彼貪等

俱生不應道理以彼過去現無體故如從過去現無體業異熟果生不應道理又此眼識

去現無體業異熟果生不應道理又此眼識

貪等俱生所有熏習亦不成就然此熏習不住貪中由彼貪欲是能依故不堅住故亦不得住所餘識中以彼諸識所依別故又無決定俱生滅故亦復不得住自體中由彼自體

決定無有俱生滅故是故眼識貪等煩惱及隨煩惱之所熏習不應道理又復此識非識所熏如說眼識所餘轉識亦復如是如應當知復次從無想等上諸地沒來生此間余時煩惱及隨煩惱所染初識此識生時應無種子由所依止及彼熏習並已過去現無體故

復次對治煩惱識若已生一切世間餘識已滅余時若離阿賴耶識所餘煩惱及隨煩惱種子在此對治識中不應道理此對治識自性解脫故與餘煩惱及隨煩惱不俱生滅故復於後時世間識生余時若離阿賴耶識彼諸熏習及所依止久已過去現無體故應無

種子而更得生是故若離阿賴耶識煩惱雜染皆不得成

云何爲業雜染不成行爲緣識不相應故此若無者取爲緣有亦不相應

云何爲生雜染不成結相續時不相應故苦有於此非等引地沒已生時依中有位意起

染汙意識結生相續此染汙意識於此中有中滅於母胎中識羯羅藍更相和合若即意識與彼和合既和合已依止此識於母胎中有意識轉若尔即應有二意識於母胎中同時而轉又即與彼和合之識是意識性不應道理依染汙故時無斷故意識所緣不可得

故設和合識即是意識爲此和合意識即是
一切種子識爲依止此識所生餘意識是一切種子識若此和合識是一切種子識即是
阿賴耶識汝以異名立爲意識若能依止識是一切種子識是則所依因識非一切種子識能依果識是一切種子識不應道理是故

成就此和合識非是意識但是異熟識是一切種子識

復次結生相續已若離異熟識執受色根亦

不可得其餘諸識各別依故不堅住故是諸色根不應離識

若離異熟識識與名色更互相依譬如今東

嚴三

十三

相依而轉此亦不成

若離異熟識已生有情識食不成何以故以六識中隨取一識於三界中已生有情能作食事不可得故

若從此沒於等引地正受生時由非等引染汙意識結生相續此非等引染汙之心彼地

所攝離異熟識餘種子體定不可得

復次生無色界若離一切種子異熟識染汙善心應無種子染汙善心應無依持

又即於彼若出世心正現在前餘世間心皆滅盡故余時便應滅離彼趣

若生非想非非想處無所有處出世間心現

在前時即應二趣悉皆滅離此出世識不以非想非非想處爲所依趣亦不應以無所有處爲所依趣亦非涅槃爲所依趣

又將沒時造善造惡或下或上所依漸冷若不信有阿賴耶識皆不得成是故若離一切種子異熟識者此生難染亦不得成

云何世間清淨不成謂未離欲塵貪未得色塵心者即以欲塵善心爲離欲塵貪故勤修加行此欲塵加行心與色塵心不俱上滅故非彼所熏爲彼種子不應道理又色塵心過去多生餘心間隔不應爲今定心種子唯無有故是故成就色塵定心一切種子異熟果識展轉傳來爲今因緣加行善心爲增上緣如是一切離欲地中如應當知如是世間清淨若離一切種子異熟識理不得成

云何出世清淨不成謂世尊說依他言音及內各別如理作意由此爲因正見得生此他言音如理作意爲薰耳識爲薰意識爲兩俱

熏若於彼法如理思惟尔時耳識且不得起意識亦爲種種散動餘識所間若與如理作意相應生時此聞所熏意識與彼熏習久滅過去定無有體云何復爲種子能生後時如理作意相應之心又此如理作意相應是世間心彼正見相應是出世心曾未有時俱生

嚴三

十四

俱滅是故此心非彼所熏既不被熏爲彼種子不應道理是故出世清淨若離一切種子異熟果識亦不得成此中聞熏習攝受彼種子不相應故

復次云何一切種子異熟果識爲雜染因復爲出世能對治彼淨心種子又出世心昔未

曾習故彼熏習決定應無既無熏習從何種生是故應答從最清淨法界等流正聞熏習種子所生此聞熏習爲是阿賴耶識自性爲非阿賴耶識自性若是阿賴耶識自性云何是彼對治種子若非阿賴耶識自性此聞熏習種子所

依云何可見乃至證得諸佛菩提此聞熏習隨在一種所依轉處寄在異熟識中與彼和合俱轉猶如水乳然非阿賴耶識是彼對治種子性故

此中依下品熏習成中品熏習依中品熏習成上品熏習依聞恩修多分修作得相應故

又此正聞熏者種子下中上品應知亦是法身種子與阿賴耶識相遠非阿賴耶識所攝是出世間最淨法界等流性故雖是世間而是出世心種子性又出世心雖未生時已能對治諸煩惱纏已能對治諸般惡趣已作一切所有惡業朽壞對治又能隨順逢事一切

嚴三

十五

諸佛菩薩雖是世間應知初修業菩薩所得亦法身攝禪聞獨覺所得唯解脫身攝又此熏習非阿賴耶識是法身解脫身攝如如熏習下中上品次第漸增如是如是異熟果識次第漸減即轉所依既一切種所依轉已即異熟果識及一切種子無種子而轉一切種

永斷

復次云何猶如水乳非阿賴耶識與阿賴耶識同處俱轉而阿賴耶識一切種盡非阿賴耶識一切種增譬如於水鵝所飲乳又如世間得離欲時非等引地熏習漸減其等引地熏習漸增而得轉依

又入滅定識不離身聖所說故此中異熟識應成不離身非爲治此滅定生故

又非出定此識復生由異熟識既間斷已離結相續無重生故

又若有執以意識故滅定有心此心不成定不應成故所緣行相不可得故應有善根相應過故不善無記不應理故應有想受現行過故觸可得故於三摩地有功能故應有唯滅想過失故應有其思信等善根現行過故拔彼能依今離所依不應理故有譬喻故如拔彼能依今離所依不應理故有譬喻故如非遍行此不有故又此定中由意識故執有心者此心是善不

善無記皆不得成故不應理

若復有執色心無間生是諸法種子此不得成如前已說又從無色無想天沒滅定等出不應道理又阿羅漢後心不成唯可容有等無間緣

如是若離一切種子異熟果識雜染清淨皆

不得成是故成就如前所說相阿賴耶識決定是有

此中三頌

菩薩於淨心 遠離於五識 無餘心轉依

云何汝當作 若對治轉依 非斷故不成

果因無差別 於永斷成過 無種或無體

聲三

十六

若許爲轉依 無彼二無故 轉依不應理復次此阿賴耶識差別云何略說應知或三種或四種此中三種者謂三種熏習差別故一名言熏習差別二我見熏習差別三有支熏習差別四種者一引發差別二異熟差別三緣差別四相貌差別

此中引發差別者謂新起熏習此若無者行爲緣識取爲緣有應不得成此中異熟差別者謂行有爲緣於諸趣中異熟差別此若無者則無種子後有諸法生應不成此中緣相差別者謂即意中我執緣相此若無者染汙意中我執所緣應不得成

此中相貌差別者謂即此識有其相有不共相無受生種子相有受生種子相等共相者謂器世間種子不共相者謂各別內處種子共相即是無受生種子不共相即是受生種子對治生時唯不共相所對治滅共相爲他分別所持但見清淨如瑜伽師於一物中

種種勝解種種所見皆得成立此中二頌
難斷難遍知 應知名共結 瑜伽者心異由外相大故 淨者雖不滅 而於中見淨又清淨佛土 由佛見清淨復有別頌對前所引種種勝解種種所見皆得成立

嚴三

諸瑜伽師於一物 種種勝解各不同種種所見皆得成 故知取取唯有識此若無者諸器世間有情世間生起差別應復有塵重相及輕安相塵重相者謂煩惱隨煩惱種子輕安相者謂有漏善法種子此若無者所感異熟無所堪能有所堪能所依差別應不得成復有有受盡相無受盡相有受盡相者謂已成熟異熟果善不善種子無受盡相者謂名言熏習種子無始時來種種戲論流轉種子故此若無者已作已作善惡二業與果受盡應不得成又新名言熏習生起應不得成復有譬喻相謂此阿賴耶識幻談夢翳爲譬喻故此若無者由不實偏計種子故顛倒緣相應不得成復有具足相不具足相謂諸具縛者名具足相世間離欲者名揔減相有學聲聞及諸菩薩名一分求拔相阿羅漢獨覺無諸如來名煩惱障全求拔相及

煩惱所知障全求拔相如其所應此若無者

如是次第雜染還滅應不得成

何因緣故善不善法能感異熟其異熟果無覆無記由異熟果無覆無記與善不善互不

相違善與不善互相違故若異熟果善不善性雜染還滅應不得成是故異熟識唯無覆

無記

攝大乘論本卷上

聖教序

窺傾跡反鑑音鑒耶也庸愚上音苞必交反控告含也石抑意力反毫釐下力之反十毫爲一毫爲一毫十釐爲一分凝魚陵反湛定減反挹酌音色蠡尺尹反微鄙碑美反捨詭也惡也擗擗也

蒸聲紛糾上芳文反下汝俱有反雜亂也奘法師名詎音巨嘆苦變反析先擊反翹渠遙反邁莫敗反馳驟下助備反深也疾瘦下助疾也瘦反闡演蹠尼輪反卉木上許恩反探曠上土舍反取也深也

聖記

磧砂大藏經

攝大乘論本

七

第五冊

所知相分第三
已說所知依所知相復云何應觀此略有三種一依他起相二遍計所執相三圓成實相此中何者依他起相謂阿賴耶識爲種子虛妄分別所攝諸識此復云何謂身身者受者識彼所受識彼能受識出識數識處識言說

識自他差別識善趣惡趣死生識此中若自身者受者識彼所受識彼能受識出識數識處識言說識此由名言熏習種子若自他差別識此由我見熏習種子若善趣惡趣死生

闡反 輓躅上俱水反 蹤躅下直欲反 総子送反 窫戶俱螢反 黑黎上巨兼反柂汝審夏衣昆蟲上正作蠅置求反匈靡音彼反齶齶上音條下昌謹反 匪尼力反

上卷

攝大乘論本卷中

無著菩薩造 三藏法師玄奘奉 詔譯

嚴四

大末

嚴三

大末

無記

攝大乘論本卷上

聖教序

窺傾跡反鑑音鑒耶也庸愚上音苞必交反控告含也石抑意力反毫釐下力之反十毫爲一毫爲一毫十釐爲一分凝魚陵反湛定減反挹酌音色蠡尺尹反微鄙碑美反捨詭也惡也擗擗也

蒸聲紛糾上芳文反下汝俱有反雜亂也奘法師名詎音巨嘆苦變反析先擊反翹渠遙反邁莫敗反馳驟下助備反深也疾瘦下助疾也瘦反闡演蹠尼輪反卉木上許恩反探曠上土舍反取也深也

聖記

磧砂大藏經

攝大乘論本

七

第五冊