

維摩詰所說經卷第六

務六

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

不思議品第六

十曰法身大士身心無倦聲聞結業之形
心雖樂法身有疲厭故發息止之想身子

一

於弟子中年耆體劣故先發念不用現其
累迹又以維摩必懸得其心故直念而不
言也尋下言諸大人當於何坐似是推已
之疲以察衆人之體恐其須故發念之也
肇曰獨寢一床肯現於此舍利弗獨領懸

幾故扣其興端淨名將難無求之道故因
而語之也

爾時舍利弗見此室中無有床座作是念斯
諸菩薩大弟子衆當於何坐長者維摩詰知
其意語舍利弗言云何仁者爲法來耶求床
座耶舍利弗言我爲法來非爲床座維摩詰
言唯舍利弗夫求法者不貪軀命何況床座
夫求法者非有色受想行識之求非有界入
之求

肇曰界十八界入十二入也

非有欲色無色之求

肇曰無三界之求也

唯舍利弗夫求法者不著佛求不著法求不著衆求夫求法者無見苦求無斷集求無造盡證修道之求所以者何法無戲論若言我

當見苦斷集證滅修道是則戲論非求法也唯舍利弗法名寂滅若行生滅是求生滅非求法也法名無深若深於法乃至涅槃是則深著非求法也法無行處若行於法是則行處非求法也法無取捨若取捨法是則取捨

非求法也法無處所若著處所是則著處非求法也法名無相若隨相識是則求相非求法也法不可住若住於法是則住法非求法也法不可見聞覺知

肇曰六識畧爲四名見聞眼耳識也覺鼻

嗅

二

舌身識也知意識也

若行見聞覺知是則見聞覺知非求法也法名無爲若行有爲是求有爲非求法也是故舍利弗若求法者於一切法應無所求

肇曰法相如此豈可求乎若欲求者其唯

無求乃爲求耳

說是語時五百天子於諸法中得法眼淨
爾時長者維摩詰問文殊師利言仁者遊於
無量千萬億阿僧祇國何等佛土有好上妙
功德成就師子之座

什曰自知而問者欲令衆會取信也借座
彼國其義有二一者欲現諸佛嚴淨功德
致殊勝之座令始行菩薩深其志願也二
者欲因往返之跡使化流一國也

又殊師利言居士東方度三十六恒河沙國

有世界名須彌相其佛號須彌燈王今現在
彼佛身長八萬四千由旬

肇曰由旬天竺里數名也上由旬六十里
中由旬五十里下由旬四十里也

其師子座高八萬四千由旬嚴飾第一

務六

三

於是長者維摩詰現神通力即時彼佛遣三
萬二千師子座高廣嚴淨來入維摩詰室諸
菩薩大弟子釋梵四天王等皆所未見其室
廣博悉包容三萬二千師子之座無所妨闕
於毘耶離城及閻浮提四天下亦不迫迮悉

見如故

爾時維摩詰語文殊師利就師子座與諸菩薩上人俱坐當自立身如彼座像其得神通菩薩即自變形爲四萬二千由旬坐師子座諸新發意菩薩及大弟子皆不能昇

爾時維摩詰語舍利弗就師子座舍利弗言居士此座高廣吾不能昇

什曰維摩神力所制欲令衆知大小乘優劣若此之懸也亦云諸佛功德之座非無德所昇理自冥絕非所制也

維摩詰言唯舍利弗爲須彌燈王如來作禮乃可得坐於是新發意菩薩及大弟子即爲須彌燈王如來作禮便得坐師子座

舍利弗言居士未曾有也如是小室乃容受此高廣之座於毘耶離城無所妨闕又於閻

浮提聚落城邑及四天下諸天龍王鬼神宮殿亦不迫迮維摩詰言唯舍利弗諸佛菩薩有解脫名不可思議

肇曰夫有不思議之跡顯於外必有不思議之德著於內覆尋其本權智而已乎何

則智無幽而不燭權無德而不修無幽不
燭故理無不極無德不修故功無不就功
就在于不就故一以成之理極存于不極
故虛以通之所以智周萬物而無照權積
衆德而無功冥漠無爲而無所不爲此不

癸

四

思議之極也巨細相容殊形並應此蓋耳
目之衆迹遽足以言乎然將因末以示本
託歲以表微故因借座畧顯其事耳此經
自始于淨土終于法供養其中所載大乘
之道無非不思議法者也故屬累云此經

名不思議解脫法門當奉持之此品因現
外迹故別受名耳解脫者自在心法也得
此解脫則凡所作爲內行外應自在無閼
此非二乘所能議也七住法身已上乃得
此解脫也別本云神足三昧解脫

若菩薩住是解脫者以須彌之高廣內芥子
中無所增減須彌山王本相如故

什曰須彌地之精也此地大也下說水火
風地其四大也或者謂四大有神亦云最
大亦云有常今制以道力明不神也內之

纖芥明不大也巨細相容物無定體明不常也此皆反其所封拔其幽滯以去其常習令歸宗有塗焉

而四天王忉利諸天不覺不知已之所入唯應度者乃見須彌入芥子中是名不可思議

務六

五

解脫法門又以四大海水入一毛孔不燒魚鼈龜鼉水性之屬而被大海本相如故諸龍鬼神阿修羅等不覺不知已之所入於此衆生亦無所燒

又舍利弗住不可思議解脫菩薩斷取三千

大千世界如陶家輪著右掌中擲過恒沙世界之外其中衆生不覺不知已之所往又復還置本處都不使人有往來想而此世界本相如故

又舍利弗或有衆生樂久住世而可度者菩

薩即演七日以爲一劫令彼衆生謂之一劫或有衆生不樂久住而可度者菩薩即促一劫以爲七日令彼衆生謂之七日又舍利弗住不可思議解脫菩薩以一切佛土嚴飾之事集在一國示於衆生又菩薩以一佛土衆

生置之右掌飛到十方徧示一切而不動本處

又舍利弗十方衆生供養諸佛之具菩薩於一毛孔皆令得見又十方國土所有日月星宿於菩薩一毛孔普使見之

又舍利弗十方世界所有諸風菩薩悉能吸著口中而身無損外諸樹木亦不摧折又十方世界劫盡燒時以一切火內於腹中火事如故而不爲害又於下方過恒河沙等諸佛世界取一佛土舉著上方過恒河沙無數世

界如持鍼鋒舉一棗葉而無所燒

又舍利弗住不可思議解脫菩薩能以神通現作佛身或現辟支佛身或現聲聞身或現帝釋身或現梵王身或現世主身或現轉輪王身又十方世界所有衆聲上中下音皆能

發

六

變之令作佛聲演出無常苦空無我之音及十方諸佛所說種種之法皆於其中普令得聞舍利弗我今畧說菩薩不可思議解脫之力若廣說者窮劫不盡是時大迦葉聞說菩薩不可思議解脫法門歎未曾有謂舍利弗

譬如有人於盲者前現衆色像非彼所見一切聲聞聞是不可思議解脫法門不能解了爲若此也智者聞是其誰不發阿耨多羅三藐三菩提心我等何爲永絕其根於此大乘已如敗種一切聲聞聞是不可思議解脫法

門皆應號泣聲震三千大千世界

肇曰所乖處重故假言應號泣耳二乘憂悲永除尚無微泣况震三千乎

一切菩薩應大欣慶頂受此法

肇曰迦葉將明大小之殊抑揚時聽故非

分者宜致絕望之泣已分者宜懷頂受之歡也

若有菩薩信解不可思議解脫法門者一切魔衆無如之何大迦葉說是語時三萬一千天子皆發阿耨多羅三藐三菩提心

藝

七

爾時維摩詰語大迦葉仁者十方無量阿僧祇世界中作魔王者多是住不可思議解脫菩薩以方便力教化衆生現作魔王

肇曰因迦葉云信解不可思議者魔不能燒而十方亦有信解菩薩爲魔所燒者將

明不思議大士所爲自在欲進始學故現
爲魔王非魔力之所能也此亦明不思議
亦成迦葉言意

又迦葉十方無量菩薩或有人從乞手足耳
鼻頭目髓腦血肉皮骨聚落城邑妻子奴婢

象馬車乘金銀瑠璃磑礫瑪瑙珊瑚琥珀
珠珂貝衣服飲食如此乞者多是住不可思
議解脫菩薩以方便力而往試之令其堅固
什曰結業菩薩於施度將盡而未極是以
不思議菩薩強從求索令其無惜心盡具

足堅固亦令衆生知其堅固亦使其自知
堅固

所以者何住不可思議解脫菩薩有威德力
故行逼迫示諸衆生如是難事凡天下劣無
有力勢不能如是逼迫菩薩

肇曰截人手足離人妻子強索國財生其
憂悲雖有目前小苦而致永劫大安是由
深觀人根輕重相推見近不及遠者非其
所能爲也

譬如龍象蹙弱非驢所堪是名住不可思議

解脫菩薩智慧方便之門

肇曰智慧遠通方便近導異迹所以形衆庶所以成物不無由而莫之能測故權智二門爲不思議之本也

觀衆生品第七

發

爾時文殊師利問維摩詰言菩薩云何觀於衆生

什曰衆生若有真實定相者則不思議大士不應徒行逼試令其受苦以非真實易可成就故行惱逼也復次佛法有二種一

者有二者空若常在有則累於想著若常觀空則捨於善本若空有迭用則不沒二過猶日月代用萬物以成上已說有故今明空門也觀衆生爲若此衆生神主我是一義耳如一癡人行路遇見遺匣匣中有

大鏡開匣視鏡自見其影謂是匣主稽首歸謝捨之而走衆生入佛法藏珍寶鏡中取相計我棄之而去亦復如是亦如一盲人行道中遇值國王子堅抱不捨須臾王官屬至加極楚痛強逼奪之然後放捨如

邪見衆生於非我見我無常苦至隨緣散壞乃知非我亦復如是如空中雲近之則無也真實慈觀諸法空則是真實慧真實慧中生無緣慈名爲真慈亦以慈爲本爲人說真實法名真慈亦慈爲本然後行布

務云

九

施等衆行爲名或以自性爲名或以所因爲名自此以下例可尋也肇曰悲疾大士自調之觀微言幽旨亦備之前文矣然法相虛玄非有心之所觀真觀冥嘿非言者之所辯而云何不證涅槃與群生同疾又

現不思議其跡無端或爲魔王逼迫初學斯皆自調大士之所爲也自調之觀彼我一空然其事爲喻乃更彌甚至令希宗者惑亡言之致彼已者增衆生之見所以無言之道難爲言也將近取諸喻遠況真觀

以去時人封言之累故生斯問也

維摩詰言譬如幻師見所幻人菩薩觀衆生爲若此

肇曰幻師觀幻知其非真大士觀衆生有若此也

如智者見水中月如鏡中見其面像如熱時
炎如呼聲響如空中雲如水聚沫如水上泡
如芭蕉堅如電又住如第五大如第六陰如
第七情如十三人如十九界菩薩觀衆生焉
若此

如無色界色如焦穀牙如須陀洹身見如阿
那含入胎

肇曰阿那含雖有躋退必不經生也
如阿羅漢三毒

什曰大乘法中云通三界直輕微耳

如得忍菩薩貪恚毀禁

肇曰七住得無生忍心結永除况毀禁廢
事乎

如佛煩惱習

肇曰唯有如來結習都盡

務入

十

如盲者見色如入滅盡定出入息

肇曰心馳動於內息出入於外心想既滅
故息無出入也

如空中鳥跡如石女兒如化人煩惱如夢所
見已寤如滅度者受身

肇曰未有入涅槃而復受身者

如無煙之火菩薩觀衆生爲若此

文殊師利言若菩薩作是觀者云何行慈

肇曰慈以衆生爲緣若無衆生慈心何寄
手將明真慈無緣而不離緣成上無相真

慈義也

維摩詰言菩薩作是觀已自念我當爲衆生
說如斯法是即真實慈也

肇曰衆生本空不能自覺故爲說斯法令
其自悟耳豈有我彼哉若能觀衆生空則

心行亦空以此空心而於空中行慈者乃
名無相真實慈也若有心於衆生而爲慈
者此虛誑慈耳何足以稱乎

行寂滅慈無所生故

肇曰七住得無生忍已後所行萬行皆無

發六

士

相無緣與無生同體無生同體無分別也
真慈無緣無復心相心相既無則泊然永
寂未嘗不慈未嘗有慈故曰行寂滅慈無
所生也自此下廣明無相慈行以成真實
之義名行雖殊而俱出慈體故盡以慈爲

名焉

行不熱慈無煩惱故

肇曰煩惱之興出于愛見慈無愛見故無熱惱也

行等之慈等三世故行無諍慈無所起故行

不二慈内外不合故

什曰内外内外入也内外爲二相對爲合行不壞慈畢竟盡故行堅固慈心無毀故

肇曰上明外無能壞此明内自無毀

行清淨慈諸法性淨故

肇曰真慈無相與法性同淨也

行無邊慈如虛空故

肇曰無心於覆而心無不覆也

行阿羅漢慈破結賊故

什曰秦言殺結使賊也此從除結中生因

以爲名亦能除結故因能受名也

行菩薩慈安衆生故

肇曰菩薩之稱由安衆生慈安衆生可名菩薩

行如來慈得如相故

肇曰如來之稱由得如相慈順如相可名如來

行佛之慈覺衆生故

肇曰自覺覺彼謂之佛也慈既自悟又能覺彼可名爲佛也

務六

三

行自然慈無因得故

肇曰大乘之道無師而成謂之自然菩薩

真慈亦無因而就可名自然乎

行菩提慈等一味故

什曰唯佛菩提能解一切法一相一味也

今無相解中生慈故遠同菩提也肇曰平等一味無相之道謂之菩提無相真慈亦平等一味可名菩提也

行無等慈斷諸愛故

肇曰二乘六住已下皆愛彼而起慈若能

無心愛彼而起慈者此慈超絕可名無等

行大悲慈導以大乘故

肇曰濟彼苦難導以大乘大悲之能慈欲

彼樂亦導以大乘可名大悲也

行無厭慈觀空無我故

肇曰疲厭之情出于存我以空無我心而爲慈者與生死相畢無復疲厭也

行法施慈無遺惜故

肇曰未有得真實慈而恪法財者可名法施也

務六

七

行持戒慈化毀禁故

肇曰未有得真實慈而爲殺盜不兼化者可名持

行忍辱慈護彼我故

什曰若能行忍則內不自累外不傷物故

言護彼我也凡此中慈上行字梵本中無行精進慈荷負衆生故

肇曰未有得真實慈而不荷負衆生者可名精進也

行禪定慈不受味故

肇曰未有得真實慈而以亂心受五欲味者可名禪定也

行智慧慈無不知時故

什曰行未滿而求果名不知時也

行方便慈一切示現故

肇曰未有得真實慈而不權現普應者可名方便也

行無隱慈直心清淨故

肇曰未有得真實慈而心有曲隱不清淨者可名無隱耳

行深心慈無雜行故

什曰直心中猶有累結今則深入佛法無雜想也

行無誑慈不虛假故

肇曰未有得真實慈而虛假無實者可名

無誑也

行安樂慈令得佛樂故

肇曰未有得真實慈而不令彼我得佛樂者可名安樂

菩薩之慈爲若此也

務六

十四

文殊師利又問何謂爲悲荅曰菩薩所作功德皆與一切衆生共之

肇曰因觀問慈備釋四等也哀彼長苦不自計身所積衆德願與一切先人後已大悲之行也

何謂爲喜答曰有所饒益懼喜無悔

肇曰自得法利與衆同懼喜於彼已俱得

法悅謂之喜

何謂爲捨答曰所作福祐無所希望

什曰現世不求恩未來不求報也聲聞行

四等不能實益衆生今菩薩行四等已實

能利益衆生故四等皆名大也

文殊師利又問生死有畏菩薩當何所依

肇曰生死爲畏畏莫大之大悲疾大士何
所依恃而能永處生死不以畏爲畏乎

維摩詰言菩薩於生死畏中當依如來功德
之力

什曰如來功德如是深妙我當得之寧可
以此微苦而生疲厭一心求佛道直進不
迴則衆苦自滅恐畏斯除亦以念爲依亦

熒

十五

以求趣爲依

文殊師利又問菩薩欲依如來功德之力當
於何住答曰菩薩欲依如來功德力者當住
度脫一切衆生

肇曰住化一切則其心廣大廣大其心則

所之無難此住佛功德力之謂也

又問欲度衆生當何所除答曰欲度衆生除其煩惱

肇曰將尋其本故先言其末也

又問欲除煩惱當何所行答曰當行正念

生曰夫有煩惱出於戀情耳便應觀察法理以遣之也然始觀之時見理未明心不住理要須念力然後得觀也念以不忘爲用故得存觀而觀焉別本云正憶念又問云何行於正念答曰當行不生不滅又

問何法不生何法不滅答曰不善不生善法不滅

什曰惡法生則滅之未起不令生也善法不滅令其增廣也

又問善不善孰爲本答曰身爲本

什曰身謂五陰也

又問身孰爲本答曰欲貪爲本

什曰由欲著情深故廣生結業亦以愛潤所以受生是以於諸結中偏舉欲貪也又問欲貪孰爲本答曰虛妄分別爲本

肇曰法無美惡虛妄分別謂是美是惡美惡既形則貪欲是生也

又問虛妄分別孰爲本答曰顛倒想爲本

肇曰法本非有倒想爲有既以爲有然後識其美惡謂之分別也

癸

去

又問顛倒想孰爲本答曰無住爲本

什曰法無自性緣感而起當其未起莫知所寄莫知所寄故無所住無所住故則非有無非有無而爲有無之本無住則窮其源更無所出故曰無本無本而爲物之本

故言立一切法也肇曰心猶水也靜則有照動則無鑒癡愛所濁邪風所扇湧溢波蕩未始暫住以此觀法何往不倒譬如臨面湧泉而責以本狀者未之有也倒想之興本乎不住義存於此乎一切法從衆緣會而成體緣未會則法無寄無寄則無住無住別無法以無法爲本故能立一切法也

又問無住孰爲本答曰無住則無本

肇曰若以心動爲本則有有相生理極初

動更無本也。若以無法爲本，則有因無生，無不因無故更無本也。

文殊師利從無住本立一切法。

肇曰：無住故想倒，想倒故分別，分別故貪欲貪欲，故有身。既有身也，則善惡並陳，善

務六

七

惡既陳，則萬法斯起。自茲以往，言數不能盡也。若善得其本，則衆末可除矣。

時維摩詰室有一天女，見諸大人聞所說法，便現其身。即以天華散諸菩薩大弟子上。肇曰：天女即法身大士也，常與淨名共弘。

大衆不思議道，故現爲宅神同處一室。見大衆集，聞所說法，故現身散華。欲以生論也。

華至諸菩薩，即皆墮落。至大弟子，便著不墮。什曰：天以此未曾有室，室無雜教，故毀賤。

小乘顯揚大道，所以共爲影響發明勝致也。

一切弟子神力去華，不能令去。

肇曰：將辯大小之殊，故使華若此。

爾時天問舍利弗：何故去華？答曰：此華不如。

法是以去之

肇曰香華著身非沙門法是以去之一義

華法散身應墮不墮非華法也

天曰勿謂此華爲不如法所以者何是華無所分別

什曰華性本不二故無分別也生曰華性

無實豈有如法不如法之分別哉

仁者自生分別想耳

肇曰華豈有心於墮不墮乎分別之想出
自仁者耳

若於佛法出家有所分別爲不如法若無所
分別是則如法

肇曰如法不如法在心不在華

觀諸菩薩華不著者已斷一切分別想故
生曰非直不致著亦不能使著也

釋六

上

譬如人畏時非人得其便

什曰如一羅刹變形爲馬有一士夫乘之
不疑中道馬問士夫馬爲好不士夫拔刀
示之問言此刀好不知其心正無畏竟不
敢加害若不如是非人得其便也

如是弟子畏生死故色聲香味觸得其便已
離畏者一切五欲無能爲也結習未盡華著
身耳結習盡者華不著也

什云問曰菩薩結習亦未盡云何不著耶
答曰有二種習一結習二佛法中愛習得

無生忍時結習都盡而未斷佛法受習亦
云法身菩薩雖有結習以器淨故習氣不
起也肇曰著與不著一由內耳華何心乎
舍利弗言天止此室其已久如

肇曰止淨名大乘之室久近妙辯若此乎

答曰我止此室如耆年解脫

肇曰將明第一無久近之義故以解脫爲
論解脫即無爲解脫也

舍利弗言止此久耶

生曰舍利弗前問意雖云止室而語交在

勝六

九

久於不達者耳之便謂向答是矣苟答其
語則云如舍利弗解脫來久也今舍利弗
解脫來實久止室得不久乎止室既已有
久便不復得同解脫也是以不得不以久
爲問焉

天曰耆年解脫亦何如久

肇曰逆問其所得令自悟也耆年所得無為解脫寧可稱久乎

舍利弗默然不荅

肇曰言久於前責實於後故莫知所荅也

天曰如何耆舊大智而默荅曰解脫者無所言說故吾於是不知所云天曰言說文字皆解脫相

肇曰舍利弗以言久為失故默然無言謂順真解未能語默齊致觸物無闕故天說

等解以曉其意

所以者何解脫者不內不外不在兩間文字亦不內不外不在兩間是故舍利弗無離文字說解脫也

肇曰法之所在極於三處三處求文字解

脫俱不可得如之何欲離文字而別說解脫乎

所以者何一切諸法是解脫相

生曰無不是解脫相故也

舍利弗言不復以離離怒癡為解脫乎

肇曰二乘結盡無為為解脫聞上等解乖其本趣故致斯問

天曰佛為增上慢人說離婬怒癡為解脫耳若無增上慢者佛說離婬怒癡性即是解脫肇曰卑生死尊已道謂增上慢人也為此

齊

平

人說離結為解脫若不卑生死不尊已道者則為說三毒諸結性即解脫無別解脫也二乘雖無結慢然卑生死尊涅槃猶有相似慢結慢者未得道言已得以生慢舍利弗言善哉善哉天女汝何所得以何為

證

什曰有為果言得無為果言證

辯乃如是

肇曰善其所說非已所及故問得何道證何果辯乃如是乎

天曰我無得無證故辯如是

肇曰夫有闕之道不能生無闕之辯無闕之辯必出于無闕之道道有得有證者必有所不得有所不證以大乘之道無得無證故無所不得無所不證從此生辯故無

所不辯也

所以者何若有得有證者則於佛法為增上慢

肇曰若見已有所得必見他不得此於佛平等之法猶為增上慢人何能致無閑之

勢

主

辯手

舍利弗問天汝於三乘為何志求

肇曰上直云無得無證未知何乘故復問也

天曰以聲聞法化衆生故我為聲聞以因緣

法化衆生故我為辟支佛以大悲法化衆生故我為大乘

生曰隨彼為之我無定也

舍利弗如人入瞻蔔林唯嗅瞻蔔不嗅餘香什曰非謂有而不嗅謂足於所聞不復外

求耳依諭義可知也

如是若入此室但聞佛功德之香不樂聞聲聞辟支佛功德香也

肇曰無乘不乘乃為大乘故以香林為諭明淨名之室不雜二乘之香止此室者豈

他觀哉以此可知吾志何乘也

舍利弗其有釋梵四天王諸天龍鬼神等入此室者聞斯上人講說正法皆樂佛功德之香發心而出舍利弗吾止此室十有二年初不聞說聲聞辟支佛法但聞菩薩大慈大悲

不可思議諸佛之法

肇曰大乘之法皆名不可思議上問上室又近欲生論端故答以解脫今言十年以明所聞之不雜也

舍利弗此室常現八未曾有難得之法何等

為八此室常以金色光照晝夜無異不以日月所照為明是為一未曾有難得之法此室入者不為諸垢之所惱也

什曰其室清淨無逆惡氣神垢緣絕故垢不生也惡神起如十頭羅刹入一王體怒

務六

于二

害即生是其類也

是為二未曾有難得之法此室常有釋梵四天王及他方菩薩來會不絕是為三未曾有難得之法此室常說六波羅蜜不退轉法是為四未曾有難得之法此室常作天人第一

之樂絃出無量法化之聲是為五未曾有難得之法此室有四大藏衆寶積滿周窮濟乏求得無盡是為六未曾有難得之法此室釋迦牟尼佛阿彌陀佛阿閼佛寶德寶炎寶月寶嚴難勝師子響一切利成如是等十方無量諸佛是上人念時即皆為來廣說諸佛秘要法藏說已還去是為七未曾有難得之法此室一切諸天嚴飾宮殿諸佛淨土皆於中現

什曰如有方寸金剛數十里內石壁之表

所有形色悉於是現此室明徹其喻如此是為八未曾有難得之法舍利弗此室常現八未曾有難得之法誰有見斯不思議事而復樂於聲聞法乎

舍利弗言汝何以不轉女身天曰我從十二

歲

三

年來求女人相了不可得當何所轉

肇曰止此室來所聞正法未覺女人異於男子當何所轉天悟女相豈十二年而已乎欲明此室純一教無有雜聲故齊此為言耳天為女像為生斯語矣

譬如幻師化作幻女若有人問何以不轉女身是人為正問不舍利弗言不也幻無定相當何所轉天曰一切諸法亦復如是無有定相云何乃問不轉女身

肇曰萬物如幻無有定相誰好誰醜而欲

轉之乎

即時天女以神通力變舍利弗令如天女天目化身如舍利弗而問言何以不轉女身舍利弗以天女像而答言我今不知何轉而變為女身

肇曰吾不知所以轉而為此身如之何又欲轉之乎

天曰舍利弗若能轉此女身則一切女人亦當能轉

肇曰仁者不知所以轉而轉為女身衆女

亦不知所以轉而為女也若仁者無心於為如而不能轉女身者則衆女亦然不能自轉如何勸人轉女身乎

如舍利弗非女而現女身一切女人亦復如是雖現女身而非女也

肇曰如舍利弗實非女而今現是女像衆女亦現是女像實非女也男女無定相類已可知矣

是故佛說一切諸法非男非女即時天女還攝神力舍利弗身還復如故天問舍利弗女

發

言

身色相今何所在舍利弗言女身色相無在無不在

肇曰欲言有在今見無相欲言無在向復有相猶幻化無定莫知所在也

天曰一切諸法亦復如是無在無不在夫無

在無不在者佛所說也

舍利弗問天汝於此沒當生何所

肇曰既知現相之無在又問當生之所在

天曰佛化所生

什曰不直說無生而說生者欲據有生相

結而理無生滅者也

吾如彼生

肇曰此生身相既如幻化沒此更生豈得異也

曰佛化所生非沒生也天曰衆生猶然無沒

生也

肇曰豈我獨如化物無非化也

舍利弗問天汝久如當得阿耨多羅三藐三菩提

肇曰身相沒生可如幻化菩提真道必應

務六

至

有實故問久如當成

天曰如舍利弗還爲凡夫我乃當成阿耨多羅三藐三菩提舍利弗言我作凡夫無有是處

肇曰聖人還爲凡夫何有是處耶

天曰我得阿耨多羅三藐三菩提亦無是處
肇曰彼聖人爲凡夫我成菩提道無處一也

所以者何菩提無住處是故無有得者

肇曰菩提之道無爲無相自無住處誰有

得者

舍利弗言今諸佛得阿耨多羅三藐三菩提已得當得如恒河沙皆謂何乎天曰皆以世俗文字數故說有三世非謂菩提有去來今肇曰世俗言數有三世得耳非謂菩提第

一真道有去來今也

天曰舍利弗汝得阿羅漢道耶

肇曰羅漢入無漏心不見得道人有漏心則見有得今問以第九解脫自證成道時見有得耶欲令自悟無得義也

曰無所得故而得

肇曰推心而答也無得故有得有得則無得此明真得乃在於不得

天曰諸佛菩薩亦復如是無所得故而得

什曰二乘取證無得俱同但大乘悟法既

深入無出入之異耳

爾時維摩詰語舍利弗是天女曾已供養九十二億佛已能遊戲菩薩神通所願具足得無生忍在不退轉以本願故隨意能現教化衆生

發

云

維摩詰所說經卷第六