

圓覺經略疏之鈔卷第十九

於四

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出
經略分脩證之位疏三一此下下躡前顯後
疏言略下二解科意三正開釋經慶前中疏
未曾聞見者問說此經時在法華先爲復在

附四

一

後若先則是權教被法華破若後則法華已
說此何未曾答序及懸談已明言此是別教
一乘非法華通教一乘之說不必相例此頓
教不屬三時五時之數況淨土中說何定先
後各隨勝劣之機見聞不同廣如前辨此對

十萬大士特留末世頓教言未曾見者但以
遇立相破相得聞者多此教難聞希聞故爲
末世當機示現留此言迹耳經長行中疏二
一正說下科分二隨釋經徵釋中疏然前輪
迴等者問輪迴脩證倒正懸殊顛倒妄執任

許空無順理脩行云何亦爾答覺性不生不
動不變何有初後倒正之殊即知對待得名
二俱無性然倒似岸移隱於住相脩如現像
不騎鏡明又岸雖似轉理實不移鏡像雖空
理實現像像有假相轉相全無由是倒正懸

殊空理有異以喻對法道理昭然智者審之令斯明現經喻中疏又如眼光等者前云眼光得無憎愛中已釋此義但約等者既無分別憎愛偏頗此多彼少之義故云平等不是有人心平智巧能均攤分布令不偏頗名平

等也故云無能作者經功用中疏前三等者如信位覺業不起爲滅不覺惑爲未滅賢位覺異相不覺住相聖位覺住相不覺生相皆以覺爲滅不覺爲未也若約此經本文則信位勞慮滅淨解未滅賢位淨解滅見覺未滅

聖位見覺相滅照寂不滅疏夢渡河者檢圓明證悟等者八地即是故無相無功用也問後有三重細障未盡何得圓明答此地是圓證之初自後稱性之智任運流轉細惑任運自盡都不更加功用故說圓明其實佛地方

於四

二

爲究竟圓明也此猶約行布門說若圓融門初住即是故志公云大道不由行得說行只爲凡愚地前之人及地出觀散心者皆得凡愚故所斷之障名二十二愚得理反觀於行始知枉致工夫即佛然亦不枉即佛然亦不枉詳之經功極中疏非謂起心等者問既云順

如來寂滅豈不是別求邪答自心寂滅即是
如來寂滅非別求他釋迦彌陀心外無別如
來故經證位階差疏二一二證下科分云證
位階差者然脩證地位五教不同一小乘衆
別非此所明二大乘始教定有地位自爲三

說一依唯識五位一資糧位從初發心乃至
未起順決擇識爲趣正覺爲度有情脩習福
智順解脫分二加行位爲入見道復脩煩惱
依得定發一尋同頂依明增定發上尋依
利觀無所取法忍依所取法忍依所取法忍
所取順無能取故世第一依無間定發上如
實智印無二取

伏除二取順決擇分三通達位亦名見道謂
初入地無分別智實證真如四脩習位始從
初地住心乃至金剛無間爲斷除障證二轉
依復數脩習無分別智五究竟位金剛心後
解脫道中初得二果利樂有情窮未來際二

於四

者攝論說有四地一勝解行地餘三即見脩
無學三瑜伽等說有七地一種性二勝解行
賢三淨勝意樂初地二至八
六決定行九七到究竟十雜立爲地如來三終教假
說位地亦有其三一仁王五忍謂伏忍信忍

順忍無生忍各上中下寂滅忍上二下瑣珞六種性
一智二性三道四聖皆云種性五等覺性六妙覺
性三天台六即謂理即及名字觀行相似分
真究竟等即四頓教無位之位即此經及起
信論翻妄四位言無位者論結四位云而實無有始覺之異本來平等同

一覺故經即就實言如下所明五圓教融通
無能得約妄說別也如來所明五圓教融通
位地即華嚴經略有七位第二會說十信第
三會說十住四說十行五說十向六說十地
第七會初六品說等覺次三品說妙覺然後有差
別平等兩重因果上皆差別也後兩品說平等因果廣有五十二位謂

前五各十等妙各一諸教說十信等覺或問或合華嚴供問故五十
二然因該果海果徹因源行布圓融二無礙
故具釋此等諸位行相廣如大鈔所明二隨
釋經依位漸證疏六一初中下列四位一信
位者然約圓頓之宗此位是萬行萬德根本
初心同佛方名信故不信自心是如來藏非
菩薩故發心畢竟二不別如是二心先心難
故故華嚴特開一會六品說之此經起信皆
開爲一位權漸教中多不開者彼但信教便
名爲信未必悟解故如道上輕毛隨風不定

故十千劫脩方入初發心住二賢位者食資
糧加行也就中取加行行相約觀智故三聖
位者親證真如故名聖也合見脩二道爲此
一位於中偏取見道行相以證真行相通十
地故四果位者唯妙覺也即究竟位號此四

畜

四

下二配四相言逆次者一斷於滅相二斷異
相三斷住相四斷生相逆於生起之次故也
以生起即從細轉至簾除即從簾至細細難
斷故號然心下三舉意總釋良由無明熏真
如義如普賢章中故涅槃經云佛性隨流成

種種味等本論云自性清淨心因無明風動
等先際最微等者佛性論云一切有爲法約
前際與生相應約後際與滅相應約中
際與住異相應初者謂由無明不覺心動
轉彼淨心名爲生相二者謂此無明與前生

相和合轉彼淨心能見能現分別相續行相
猶細法執堅住名爲住相三者謂此無明與
住相合轉彼淨心乃至此位行相稍簾執取
計名發動身口令其造業名爲異相四者謂
此無明與異相合轉彼淨心至此後際不了

業報廣對諸緣造集諸業滅前異心令惱諸趣行相最廉極至於此周盡之終名爲滅相是故三界四相唯一夢心皆因根本無明之力疏今因下四翻之以成四位謂本因不覺之力起生相等種種夢念動其心源長眠三

於四

五

界流轉六道故今因內外熏力益本智損倒情乃至心源遂成四位階級非圓覺性有斯行位之別疏今以下五標示釋儀問若造論疏即釋論今造經疏但釋經何以將論參之令難解邪答今意在解心破倒正等法爲解

不以解文爲解若不對論文却難徹見脩斷心相今以論釋意在明顯云何却言難邪且佛說經意趣難解當時機勝對面不妨有悟人佛滅度後時移代變人機轉劣何由解了故諸菩薩慈悲造論解釋指示或取諸經中

法義都作義門一時解釋名爲宗論或各就一經一部隨文解釋名爲釋論準龍樹菩薩摩訶衍論中說馬鳴菩薩約一百本了義大乘經造此起信論即知此論通釋百本經中義也此經亦是其數但彼論立名小殊若不

憑菩薩開示之文如何疑情決了故須以論爲釋義之定量也前後有廣用諸論處其意皆然又論但約覺染猿細經約悟淨勝劣今用論者分齊一也又因互顯兩義俱通六正釋經文經信位中疏二一初信下叙論二釋

文經標凡夫中疏此句我見者是第七識中四惑文一數謂執我者是第七識此識中有此四惑故又亦可將此四惑通配二句經文謂妄想我即我癡我見及愛我者即我愛我慢言下自有文者淨業菩薩章四相門中釋

也其執我過患又已在二空門中釋了經聞法悟中疏即內熏者意云本覺內熏爲因前遇善友聞熏爲緣由內外熏力心起厭求因緣既備則心性朗然廣明熏習如論所說疏寤時覺夢者此意雖易不照心者難見謂夢

於四

六

之有無反覆二說一約虛妄之相言之眼時無夢但見是覺故故前云
夢之心曾不自知念念生滅覺時有夢方見一
夢故覺時無夢一所觀之心境迷悟之見一一對喻可知今云發者如覺時夢境現也明者

知其是夢知其皆空也空不壞所觀之相故次云即知勞慮等故禪家有日光隙塵之喻經息妄中疏絕求作者不造諸業雖隨順法性脩道法而於心行無求無作故言絕也經賢位中疏二一二賢下叙論覺於念異者

論具云如初發意菩薩等覺於念異念異者計我我所貪瞋見愛等著違順名相似覺相故住言念異者即上所說迷前違順等法更起貪瞋人我愛見執相計名發動身口等也前引論文依諸凡夫取著

轉深等念無異相者心念未除但覺此念無異相也疏見前下二釋文見前等者謂淨解之念亦是簾分別等如論中說能知名義亦是無明厭苦欣樂是妄心也正當此位者即此覺異念之覺是經中所住之見覺此覺非

真故配爲論中相似覺疏結地前證覺者佛頂經云是彼四善報中頂地之文亦是地前行相故取爲證如登高山身入虛空下有微礙名爲頂地此亦如是諸礙既盡如身處空見覺猶存如彼微礙彼說頂又唯識論加行偈云現前立少物謂是唯

識性以有所得故非實住唯識意亦同此經聖位中疏二一三聖下叙論文云覺於等者論具云如法身菩薩等九地覺於念住四種念無住相知法唯識人執及不起鹿執外境故今分別廉念相故又興生相念細念既在云分別廉念相故云鹿念名隨分覺

覺道二釋文經悟前非中疏即論中覺於念住者經下文云常覺不住良由覺住故不住也經明證相疏二一二明下總敘義準大疏有其二意一者果海離於說相以不可言障而不證斷而證故故十地但說一分故下文

雖寄對強說而但言障礙即覺等無別顯相二者因門可寄言說又有二門一證理法界二證餘法界理中有五一能所歷然謂以無分別智證無差別理心與境冥智與神會如日合空雖不可分而日非空空非日光始二教

能所無二以即體之智還照心體舉理收智照體即寂舉智收理寂而常照如一明珠珠自有光還照珠矣終三能所俱波謂由智即理故非智理即智故非理同時互即故互奪也又直顯本覺心體非能所故故此文云常

覺不住不住即離能所矣攝四存滅無礙以
前三門說有前後體無二故謂必因能證方
悟心體本絕能所故喻先因斷頭方無能斷
五舉一全收上列四門欲彰義異理既馳掘
開合竅殊次證餘法界者謂以無障礙智證

於四

八

無障礙境境智難思復有三義一開能所二
合能所三攝開合三義具如大疏所辨今此
經文當前證理疏言如日合空者喻顯相宗
證道理智體殊即五門中當第一門也如珠
自照者即況性宗證道理智不殊即後四門

之意非如外智能證於如亦無智外如爲智
所證故疏次出所以云但是本覺顯現非能
所故其無礙境智寄在後果位中說之二別
解文經法中云常覺不住者念念知無所得
故照與照者等疏四一能所下略釋可知疏

故唯下二廣釋三一引偈疏智無下二以偈
釋經取彼長行釋偈義意開而用之以釋經
文今具引彼文照之自見疏意文云若時菩
薩於所緣境無分別智都無所得不取種種
戲論相故爾時乃名實住唯識真勝義性即

證真如智與真如平等平等俱離能取所取
相故心能所取俱是分別有所得心戲論現
故此但偏遮有漏然後得智亦有戲論之相合亦離彼相也疏彼文下三
通妨難曰此偈是初地入心見道位中之偈
今經此位者通於十地兼脩習位合爲一位

九
於

如何偏以此偈釋經故答云彼文雖局見道
等也前已頻言此經宗於觀智其每地之中
種種行相此不備列法爾自具又地者喻智
不渝位中別行故華嚴十地呂正說地體有
十二行經唯論證智餘之行相並名寄位說

薩通取十地證理行相以此地創證創斷義
相顯著故故云證理之義十地無殊疏亦可
下三揀前重釋疏此則下四結指本論文並
可知經渝中疏自斷頭者此渝未證真時即
無能證之義真若已證真外復無別能證之

智異於真也若斷障及遣前諸礙而說則應云若未斷礙即無能斷之義礙若已除復無能除之智若存能除之智即是障礙而可除斷深乖性宗之見故云爾也經不住教疏二一二不下總敘意不住名真解者即無說

無示無聞無得爲真說聽也故王縉相公述法華天長小疏序云於文字不著乃能解詰反經故華嚴等者彼文具云爲欲救護衆生轉更推求世出世間諸利益事而無疲厭故即成就無疲厭心成就無疲厭心已於一切

經論心無怯弱無怯弱故即得成就一切經論智獲是智已善能籌量應作不應作於上中下一切衆生隨應隨力如是而行二別科釋經標喻釋中疏夫設言象等者即周易以忘筌蹄得魚免以此忘言象而得意已如序

菴

+

中具釋雖云忘也必湏假之故云設也然言是語言宣說此即可知象者何也象者象也似也謂取似象之法爲象令見真理周易有大象小象以顯易道即其事也六龍象於陽德變化無方等佛說圓極之理言之不及多以喻況皆此

類也若更深而論之則名言所顯之義亦皆是象不論譬喻以理畢竟言不及故謂聞教生解義相生時亦是變影起故無言象而倒惑者出取捨之過也若衆生不遇善友不聞聖教曠劫長守倒見終無自悟之期故經偈

云譬如闇中寶無燈不可見佛法無人說雖慧不能了執言象而迷真者謂但守教不求肯歸是執言也縱求義理但隨文生解便爲真實不能以教而爲明鏡照見自心不能以自心爲智燈照經幽旨是執象也故經說云

不了自心何知正道等文十地論云隨聲取義有五過失如覽鏡時本固見面便執見者爲實豈不轉更成迷故云執言象而迷真也標月之指等者標指音志標舉亦是指示之義即標指天月之手指故云標月之指謂以手

廿四

士

指標舉指示月輪矣餘文可知證實忘標者傍文照理勿照於文傍指看月勿看於指正見舉指便勿看指不是且看後始棄之如正聞法時正看經時便勿滯情於文字不是先看後捨此意隱密講聽二士細意審之故佛

頂云如人以指指月是人應當看月不應看
指若復看指非唯忘失月輪抑亦忘指經果
位中疏二一四果下叙論言滿足方便者是
方便道一念相應是無間道從最後一念相
應更不間隔便是佛果從覺心下乃至細念

故即解脫道也覺心初起心無初相者根本
無明依覺故迷動彼淨心令起微念今乃覺
知離覺無別不覺即動心本寂如迷東鳥西
悟時即西是東更無西相故云無初相也前
三位中雖各有所覺以其動念未盡故但言

念無異相念無住相今此究竟位中動念都
盡唯一心在故直云心無初相上皆藏疏今
更評曰此有二意一者覺是能覺之智心初
起是所覺之業相覺此業相本空名無初相
也心字是本通於真妄即此心起便是業相
即此心本無初起之相便是心性二者兩句
都說始覺創滿之相初者始也此覺心證極
出夢初始起時元無初始之相以即同本覺
故如本心識從睡覺時似初起然更無別以
心識新得即此昨日前日領日識故遠離微細念者業識動念念中最細也即是

生相今由覺此永無故上云心無初相得見
心性者微細念相盡故真性顯現也前三位
中相未盡故不云見性心即常住者前三位
覺未至源猶有業識起滅不云常住今生相
夢盡無明風息心海浪歇湛然常住究竟覺

岱

三

者前未至源夢念未盡求滅此動望到彼岸
今覺本不流轉亦非始靜常自一心平等平
等始不異本名究竟覺乃至四相俱時而有
皆無自立本來平等同一覺故二釋文經明
境中疏二一總標下通釋總標三一述大意

真可證障體即覺無別真故無斷證智但是
覺故然無障可斷無是實無無真可證即不
是無故十對文雖皆無二義唯真妄俱真並
無真妄俱妄真妄是十對都名真謂得念成
解脫涅槃等解脫涅槃等還是偏同得念成
法等義無平失破等義故云俱真不云俱妄

也疏障礙下二以總配別每對中上句者謂得念失念成法破法乃至一切煩惱其失念破法愚癡外道無明淫怒等類皆是染法是障礙也得念成法智慧菩提真如戒定等類皆是淨法若滯此相是細障也兼細雖殊屬於對

答

十二

待皆障礙也故前經云覺礙爲礙故以障礙之言總標十對中染淨之相即標下句者謂無非解脫皆名涅槃般若菩提梵行法性等也以得失成破等皆同一覺性之體故無非解脫等疏一識下二別釋十對其十對名並

隨經所列一中云無念則得者論中之意離念即覺念即不覺覺即是智故云正念是智也念即不覺不覺即名失念矣故次引論成之二中緣會者唯說淨緣起也本覺內熏教法外熏或信解爲因發願爲緣等總爲緣會緣會故成就止觀乃至菩提涅槃緣離者或離師無教或心退或邪信異見忽起失於信解皆名緣離緣離故失定忘慧破前功行矣餘皆可見三中寶積經但云無差不偏同一邊然據理而言必同歸佛性故無差矣四中

可知五中涅槃又云明與無明凡夫爲二智者了達其性無二無二之性即是實性又下引古德偈釋成經中無異境之義六中可知七中首楞亦云覺海性澄圓圓澄覺元妙法元明照生所立照性亡迷妄有虛空依

空立世界想澄成國土知覺乃衆生今經亦云衆生國土釋曰衆生國土既本從覺海中起即知全同覺海覺海即法性也八中非唯天獄者天是天宮獄是地獄九中三乘性者此含定性不定性俱屬三乘三乘之言具四性也并無

性爲五五性皆成佛也十中雖是別釋之數便是都結故無對待但云一切煩惱即解脫例同障礙即覺云佛頂等者餘文易會詳而說之經明心中疏理量者如理智如量智也齊鑒者理見即空量見即假空假同時故

古

古

云齊也無倒者有非定有空非斷無也如空者疏有二意一由分別下是所照相空二又能照下是能照慧空同淨名者引證也上來皆是等者滿足相應故稱法界成法界慧覺心初起故照諸相心無初相故如虛空經忘

心頓證疏三一二志下對前釋意二一就機
釋前由普示等者謂通論諸佛觀諸衆生

傍

發心趣向如來無上圓覺者從凡至聖任運
有斯等級隨順行相遂與始終說之令知不
是令他故作此解行若此後段即教示令如

此安心用意不是傍說已歷之事故經云但
諸等也意云但依此用心莫計前差等此意
極要曉之可稍留心疏前是下二稱法釋隨
相者約任運心行不妨階級離相者約故意
加行心中必須忘相又空即假故隨也假即

空故離也疏亦如下二引例指同此行位之初已具引說亦是成就教理始終圓滿離過之意此中意趣下正是指同三正釋經文經安心中疏四節者此是直下教示學人朝暮安心用心方便若欲消經經文自顯若欲更

於四

五

廣顯方便意度勢乃無窮直在知真識妄善
巧之人臨時對機種種顯示今不可預書得
也二中勞形等者心本無念動念則乖將心
止心止亦是妄以動念故如避影之人走急
影亦急終不可免却得不如處陰影滅亦如

揚聲訶叱谷中令勿作聲響訶聲唯頗谷中轉闊不如自默谷則寂然故論云亦不得隨心外念境界後以心除心三中云現量者無分別之照也迷者分別所照之念謂言別有故次後云如鏡照物謂明鏡自現諸像一一

自照其所現者無別分量但是自現之量其所照者無別所照但是本明當現物時即名爲照鏡都不言我今照物若言我照便如鏡外有物令鏡比度知之便成比量自心如鏡心知是明諸妄想境如像了知如照一一對

喻其意可知然云現量者現是現在現前約處不量是決定之量如釋迦佛頂云自心取自心非幻成幻法起信云是故三界虛偽唯心所作離心則無六塵境界此意云何以一切法皆從心起妄念而生一切分別即

分別自心心不見心無相可得次云但不生情等者生情即垂於鏡便成比量也且心體下如鏡對物豈添照了之用然非不照心對鏡時不加覺知之智然非不知經頓入中疏亦同金剛者文云若復有人得聞是經不驚

不怖不畏當知是人甚爲希有世親菩薩釋
曰驚者謂非處生懼_{計謂非處其心必怖者}
不能斷疑心故_{於非道處行故}畏者一向怖故其
心畢竟墮驚怖故_{已甲竟墮落無復脩行此}意如人欲避惡害苦難行於道路欲往親厚

畜

六

知友快樂國土處所其路是正然中間忽見
乍似隔阻山險淵深不妨其中元來通徹其
人忽然疑起乍驚更看之猶疑轉怖周迴觀
瞻未覺通處的謂已錯不達前程其心便畏
一向憂苦不能前進因此却被諸惡賊害之

難起反致身命不全今聞經者免同此類故
皆云不也經驗果中疏曩者昔也若但放下
即非慾公語也已是積習者據此三世推尋
都無別頓悟種性皆因熏故金剛亦云者彼
說佛滅後有人於此章句能生信心以此爲
實當知是人不於一佛二佛三四五佛而種
善根已於無量千萬佛所種諸善根經印成
中疏一切種智者是佛果位之智同此安心
者此云不加了知不辨真實皆是不生二解
之義同此種智但名言之異也經別明觀行

疏二一次四下解釋科段二一觀別不必修
此者上上機也二祖三祖六祖之迹即當其
人志公傳大士作歌偈等亦對此機故牛頭
駢大師有絕觀論疏其所下二障別非唯觀
行門戶不同其障觀行之病亦有差別或三

菴

七

二一者但有三者已除我相但有二相者已
除我人但有一者唯有壽命一相未覺次第
的爾必不參差以此四相約智證深淺重重
豎說不同金剛等說四無深淺也定不兼餘
者有作病者必不肯止止者不作任者必不

止不作滅者必不任等顯滯一中心無兩用
故故此兩四下亦對前說別也然通別觀等
者亦是通妨難之意恐有難云後二章說惑
障不是觀行何乃四章同科都云別明觀行
邪故疏通云由是障觀行之惑等疏文二下

二開章釋文二一開章二釋文經正理中疏
前說觀行者普眼章及彌勒斷愛文也請更
授機者今被多人差別根性不但爲一類人
矣故云四門隨方來者非止一路經稱性標
本中疏證義如前者前雖四位優劣有殊皆

明證相非唯佛果方名證也直從信位皆是
趣證行相但心機勝劣任運成差經隨機舉
數中疏利鈍等者有人聰利煩惱貪瞋却厚
有人根鈍貪等又薄交絡四句復有貪不瞋
等四句對憎沈掉舉亦有句數然大抵利根

及貪求者多掉舉鈍根及瞋癡者多憎沈爲
有如是衆多根性故佛設教對之便成其數
無量矣光瑤和尚云莫怪_賢王多處方只爲
病子無頭數引楞伽可見經正示觀門疏二
一二正下標列波相者經云身心客座從此

永滅等澄神者取靜澄念也觀者心冥所觀
之境更不異緣起幻消塵者經文甚顯絕待
靈心者非關真妄不對有空直照靈知而爲
觀行文云不取幻化及諸靜相又云超過礙
無礙境又云煩惱涅槃不相留礙皆絕待義

於

大

也言無知覺明即靈心也疏然禪下二正示
二一釋意二一正釋已具懸談者第八脩證
階差門也此彼異者彼令總解諸家頓漸及
諸經綸所說禪宗義理此直令依此三門便
證不必辨他諸餘宗教又前多說禪宗所顯

示真心法體此但說起行趣入之門疏展轉
殊塗者有二意一佛教隨機故已殊塗二由
教多門故習者展轉差錯皆以之教人人又
殊塗如今此界數十家禪邪多正少根本從
達磨宗出故智論云諸宗外道皆是古昔佛

教之遺餘也邪正等者諸經論所說備有如
是衆多今人間流行者或錯或是亦不是離
諸教所說但名言不同難爲通會今且約諸
教已自有差別若總攝之不離邪定正定正
中復有三界內凡夫禪定復有出離趣入無

漏之定故名聖也就出離中復有小乘大乘
外道凡夫小乘三類人同脩四禪八定但是用心不同大乘即道有諸家不必唯八定也是就大乘中復有權教所說禪定有慧之定無慧之定就實教中復有理定事定頓脩之定共者四禪八定通於凡聖大小權實不共者

梵

九

用心門戶謂外道不共佛教等又實教悟理
而脩不共二乘今此下正明不共權小也託
法者揀空習行門圓者揀於權小二教頓者
正揀四禪八定事理等者復揀頓中肩理者
漸中局事者故總結云俱無礙也疏與論下

二會論亦是引例證於約理及頌其真如三昧懸談十因緣中已引大同者彼依真如此令悟淨圓覺圓覺真如一也小異如文二釋文經標本中疏本即解者即前普眼已下四章經文之意膏即油之屬明是燈中火燄相

續膏喻行明喻解也目喻解足喻行也眼目見道路夷險坑平通塞足則依之前進若跛而有目雖見難前盲而有足動落坑漿故須相資矣經起行中疏二一約其下釋前二句二一明脩意經云取靜者或云至靜極靜故

下諸輪每指此觀皆云至靜道場加行中亦云先取至靜不起思念靜極便覺釋曰言至靜極靜皆是揀權小凡夫等行謂凡夫取靜但無心於萬物萬物未曾無故亦得神靜二乘了達我空生空故心不起亦得住靜權教

大乘但悟心境皆空順此安心亦得住靜無故靜無諸法也如但無波即名爲靜矣此宗悟淨本覺真心不生於法方爲至靜此以有故靜有真心故如見體此體不被風動之即此體爲靜體疏論云下二引論廣釋不依氣息者數息觀境形則骨鎖等色即青黃赤白見聞覺知即

識也通前是十偏處觀如智論說謂青黃赤白地水火風空識等十如作青觀時偏一切處盡是青色更無餘色黃等亦爾此是權漸之教所脩之行故脩真如三昧悉不依之今此經亦不依之也乃至者略中間其次文云

於四

二

一切諸想隨念皆除亦遣除想以一切法本來無想念念不生念念不滅亦不得隨心外念境界後以心除心心若馳散即當攝來還住正念正念者當知唯心本云等者又等後文後文次云念念不可得若從坐起上去來進

止有所施作於一切時常念方便隨順觀察久習淳熟其心得住以心住故漸漸猛利隨順得入真如三昧深伏煩惱信心增長速成不退唯除疑惑不信誹謗重罪業障我慢懈怠如是等人不能悟入疏由前下二釋後二

句如文經功成中疏客非下二句釋客塵義客者非本性故本性是主妄念是客也塵者汙染自體如鏡中塵也經感應中云由寂靜故等者初句躡前功用餘正明感應於中先法後喻法中諸如來心者真淨心也亦即法

身故論中說色性即智性智性即色性於中顯現者如疏所明如鏡中像者後喻也疏二衆生下釋法疏如諸下二釋前四一直釋可知疏故論下二引例論中有兩重問答初因說菩薩位滿成佛自然有不思議業能現

於四

主

十方利益衆生遂有問曰虛空世界衆生心行一一無邊佛如何徧知答曰一切境界本來一心離於想念以衆生妄見境界心有分齊佛離見相無所不徧心真實故即是自體顯照一切妄法有大智用無量方便隨諸衆

生所應得解皆能開示種種法義是故得名一切種智因此又再問曰即是疏文上所引
引背報略要
文不備寫也多不能見者次云一切衆生若見其身若現神變若聞其說無不得益云何世間多不能見答文可解

圓覺經略疏之鈔卷第十九