

圓覺經畧疏之鈔卷第十一

本六

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔畧出
第二正宗分疏二自下下總科束之爲二者頓悟
漸修也夫欲運心修行先須信解真正以爲其本解若
不正所修一切皆邪縱使精勤徒爲勞苦權宗多云

本六

先且漸修功成後自頓悟若華嚴此經教相儀式先
須頓同佛解方能修證故彼經十信位滿便成正覺然
說三賢十聖歷位修行通妙故此文殊段中
頓彰信解之境後普賢等十菩薩節級顯示
總別觀行普賢最初問云問此圓覺境界云何修行等 趟初者下

二別釋經信解真正中疏四初釋科文方名
真正信解者華嚴三聖觀云有信無解增長
無明有解無信增長邪見信解圓通方爲行
本真者捷妄則不同迷倒凡夫但將妄念修
行正者捷邪則不同執見異宗及諸外道三

聖觀云信若不信法界信則是邪疏不認妄
念者離愛通利不執異見者離見利一切煩惱
不出愛見故涅槃說愛見令人破戒如羅刹
乞浮囊疏最初下如下銷文處廣釋蹠然頓
下二釋義類然此經說因地其意甚深其文

甚略若不會通諸教顯其義類以爲例證則
嘗窺之者信解難生異於權漸之
執故難信也今於文前
懸爲開示根尋本末總有三重如跡所列初謂四
大非我五蘊皆空空病亦空了然自覺聖凡
相異異則不真生佛體同同豈增減依此悟

解終始無殊然堪發心學菩薩行見聞影響
何實何虛雖應形聲誰主誰宰不依此悟所
作非真自謂修行元是結業疏若不下引二
文證謂華嚴云不能了自心云何知正道彼
由顛倒慧增長一切惡故須先了悟也又云

設有菩薩無量百千億那由他劫具行六波
羅密修習種種菩提分法若未聞此不思議
大威德法門或時聞已不信不順不悟不入
不得名爲真實菩薩若聞此法信解悟入當
知此人生如來家具菩薩法離世間法深入

卷六

二

如來境界疏次不發下第二重也既了圓覺
則堪發大心爲萬行本故華嚴二千行法最
初以菩提心爲所依普賢說二千行法第一
曰云以菩提心爲依恒失故然有心體心相心德言心體者大悲大
智大願三種心是大願是總悲智是別願者

樂欲樂欲何事唯發心願樂通達諸法劫度衆生故成悲智是故論云信成就發心者略說三種一者直心正念真如法故即是大智無所執著二者深心樂修一切諸善行故即是大顯謂四弘等三者大悲心救護一切苦衆生故心相者所發

之心要無分齊謂約悲願則盡度衆生盡修諸行約念真如則上無菩提可求下無衆生可度中無萬行可修故無分齊心德者若依上發心一念之德過於虛空故華嚴以一百大喻校量菩提心功德不反少分是以彌勒

二百二十二喻廣顯功能懇勸善財再親妙德此上二門正是本起因也至文當配疏故善財下兩句當第三重修菩薩行也然其文勢是證二三兩重別也謂既已發心應修諸行故善財所見諸善知識一一云我已先發

卷六

三

阿耨菩提心而未知云何學菩薩行修菩薩道既云先已發菩提心而未知菩薩行等足明發心與修行別也菩薩行者廣有萬行六度十波羅蜜中施忍助戒定慧也統之三學進助定後四皆助慧也要唯定慧修何有內非外業故持設之述絕稱性

真修便是助道車輪鳥翼互闕無能以是菩
薩所依賴故天台宗於止觀意在斯焉此第
三門即普眼章已下皆是疏論中亦下引起
信論證有三重之因也二覺者始覺本覺也
論先總標示云所言覺義者謂心體離念等

次下寄對反流生住異滅四位廣說始覺後
約智相反不思議業相并四鏡喻廣說本覺
其次後兼說根本不覺枝末不覺者翻妄顯
真以成覺義故疏但云二覺疏三心者如上
所引一者直心等疏五行者於六度中合定

慧二度通爲止觀一門故但有五疏今本下
三出其體謂了覺發心即是本起因地至文
者銷經文疏文也然諸權教多只說六度等
便爲其因少說初二故今時傳習人及學修
道者全迷初二設知有發心爲先亦不先務
參問求了自心但謂言將凡心於法座下胡
跪隨師口唱四弘願便是發菩提心不知欲
發心人必須先頓悟自己心性了了分明的
不錯認然始誓發心止息一切唯修本性唯
欲度生方名發心故此經頓窮修斷本源徹

至初二名本起因也疏文中下四開章釋文
二一開章二釋文經進問中疏次下者次從
在大衆中已下直至而白佛言也疏皆詮等
者通釋此一科已竟也文下又別有疏釋者
別以表法之義重釋也疏一體三寶者謂性

卷六

四

本知覺爲佛性本寂滅爲法性上本有河沙
功德妙用與性一一相應和合無異爲僧疏
三身等者下三觀門後疏中具釋可檢而用
之經問本起中疏三一詔求下且隨文銷釋
云偏舉大悲者疏中已釋正是本意然更有

一意謂增一阿含經說六種力謂小兒以啼
馬力女人以瞋爲力沙門婆羅門以忍辱爲
力國王以憍傲爲力阿羅漢以精進爲力諸
佛以大悲爲力疏六波羅密等者上來但釋
偏舉大悲之所以猶未釋何名大悲故此引

經正釋言重擔者二障也此是毀責之辭謂
有四義故如重擔一者如金剛難可斷故二
者擔此難越生死海故三墮溺有情處四生
故四墮墮有情沒三界故住法性者超生死
涅槃等諸對待法於一切都無所住方住法

性正當此經中所說此二義皆明悲之大也
疏第十號者謂一切佛皆有十號即是如來
應供正徧等乃至佛世尊也疏大集經者取
意略引今依本經具之經云爾時世尊觀四
衆已告憍陳如比丘言一切大衆其樂聞法

本六

五

無量世界無量衆生恐爲法故來集於此咸
皆欲知法行方便成大智慧遠離貪欲一切
煩惱時憍陳如白佛言善哉世尊誠如聖教
世尊四方世界無量菩薩悉持四弘所與欲
來并欲啓受虛空日法行今正是時唯垂憐

愍爲衆生故而宣說之世尊所言法行法行
比丘云何名爲法行比丘惟願世尊分別演
說佛言憍陳如至心諦聽當爲汝說若有比
丘讀誦如來十二部經是名樂讀不名法行
復有比丘讀誦如來十二部經樂爲四衆敷
揚廣說是名樂說不名法行復有比丘讀誦
如來十二部經能廣宣說思惟其義是名思
惟不名法行復有比丘受持讀誦如來十二
部經演說思惟觀察義理是名樂觀不名法
行憍陳如若有比丘能觀身心心不貪著外

一切相謙虛下意不生憍慢不以愛水溉灌
業田亦不於中植諸種子滅覺觀心境界都
息永離煩惱其心寂靜如是比丘我則說之
名爲法行如是比丘若願獲聲聞菩提緣覺
菩提如來菩提即能得之憍陳如如工陶師

延埴調泥置之輪上隨意成器法行比丘亦
復如是評曰彼經之意令修練身心即名法
行揀於筌蹄及事相造作之行非頓指圓通
覺性今所引者但用揀事之文不取所行之
行蹕然菩薩下二明請說之意文顯可解蹕

下文下三指佛答處蹕即前下結指前文前
云至文當示即是此也經問離病中蹕直心
正念者三心菩提中即大智也此經宗於會
相歸性迴顯真覺故偏舉大智爲本以攝大
悲大願蹕既爲所攝者爲猶彼也蹕中間者
卷六

先曾發也彼者魔也蹕不發一切心者潛引
大品經也彼云不發一切心名真發心經遠
被中蹕金剛三昧者具云解脫菩薩白佛言
尊者若佛滅後正法去世於末劫中五濁衆
生多諸惡業輪迴三界無有出時願佛慈悲

爲後衆生宣說一味決定真實令彼衆生等同一味引此經者以證頓爲末世凡夫便說究竟深法不同漸教事須先小次權後方說實故諸宗多云凡夫不合便悟佛地之法良由執漸迷頓不知頓宗皆令凡夫便悟佛境

故彼經前段又云可化衆生頓皆說一味本
真海東釋云說一味者令入一覺味故即是大乘欲明一切衆生本來一覽但由無明隨夢流轉皆從如來一味之說無不終歸一心

不足論也故云置之言外疏縱有下於此類中尚須聞比法門信解隨順若不聞亦墮邪見亦者以不求大乘之者本末皆是邪見發心求之離於凡小即合免墮良由本聞此法未得自心故亦同不求大乘之者墮邪故云亦也疏離本下彰邪見行相故三聖觀云不信自心是如來誠非善

七

薩故即爲邪見也不必六師故華嚴說一切凡夫皆墮邪見經展虔誠中疏正語而禮非儀者明待語已方禮也疏不唯拜手者孔安國注尚書云拜手謂首至手稽首謂首至地今明至地也疏禮煩即亂者禮記文也疏佛

雖下通妨難也難云心真不真佛自照知何必彰此三請之相故此通云爲後學之軌範也經讚許中疏久默斯要者語是法華而文同義異謂法華以四十年前未說爲久默此經既是淨土所說之經不必拘於一代化儀

年月但以未說之時爲久不以要須經四十年也疏嘉會者平等法會也疏起予者予我也起謂發起此敘佛意云我意欲說假人請問發起汝今所請實是發起我教門也此又用論語中事彼中子夏問曰巧笑倩兮美

目賜兮動日之貌素以爲綯兮文美貌此上皆是毛詩文何謂也子夏不曉子曰繪事後素鄭玄注云繪畫布衆色然後以素分布其間以成其文也凡繪畫先喻女雖有倩盼美質亦須禮以成之曰子對禮後乎孔安國注云孔子言繪事後素子夏問而解之知以素喻禮故曰禮子曰起予者商也子夏姓卜名始可與言商字子夏

詩已矣包氏云予我也孔子言子夏能發明我意可與共言詩也今以子夏喻文殊孔子喻世尊故云實謂起予經佇聽中疏願樂欲聞者金剛文也既度心三請必是樂聞十地經說樂聞之喻如渴思冷水求開慧也開即父如饑思美食求恩慧也嘗持如水但飲不嚼所開法助底

智力如得食但如病思良藥求修慧也修慧
以資身力也如病思良藥求修慧也修慧
如衆蜂依蜜求證智也即上聞去惑如藥去病
如衆蜂依蜜思修三慈之果
願聞甘露法法合能求一向是法其所求中甘露總合四喻
甘露有四能故一除渴二除饑三愈病四安樂疏皆同此釋者意明
下十一段更不重釋也經正說中疏二一四

本六

八

正下開章二正釋經示本體中疏四一佛也
下釋初四字二一正釋疏然雖下二通妨云
塵經者塵中經卷之喻也序中已釋寶藏者
涅槃經如來藏經及諸經等皆說亦如序釋
宛受貧苦者大富長者之窮子也如法華經

說疏當體下二釋陀羅尼四一直釋疏然總
下二辨類出體謂揀去前二但指無字是此
之體無字即無邊際故云大也釋經大字言多字
者謂一切真言隨求大佛頂之類是祕密藏
含無邊威德神用又諸修多羅能持無盡之

義亦名總持一字者如唵字等即一字真言
也啞琳是助聲故但是一字或如字母之類
也疏故大下三引經證言攝諸善巧即總持
義言無有少法所得皆歸於空即無字義疏
若據下四引例釋成疏出入下三釋門字四

一正釋三一通相釋次文云者證出淨法即
次後段經文也下說等者證出染法即普賢
章云種種幻化皆生如來圓覺妙心偈云無
始幻無明皆從諸如來圓覺心建立生及建
立皆是義疏又從下二約本末釋疏又迷下三約迷

矣

九

悟釋疏此中下二揀濫顯體謂揀門庭門戶
之門顯是根本之門矣文二一直顯而揀疏
故寶下二引證本門證有根本之門異門戶
之門也連前次者前引寶積之文也連之應
云此是諸菩薩等入陀羅尼門前文末也次今文初云

由是門故出生廣大等云無門者揀也之門
者顯也又云形相門者揀也所言門者下皆
顯既言一切依於虛空豈非根本疏又荷下
三引例今勸學禪之流欲見祖師心印但依
上所釋而解了之即悟此兩句是總持之門

若不爾者豈可知之一字却是淺近門戶從
此方入衆妙深奧堂室乎請修止觀者細而
詳之疏皆說下四總結疏上但下四釋圓覺
如文經彰德用中疏六一非別下釋流出清
淨言諸門功德者雖染淨諸法皆從圓覺流

出然此云流出但說出諸淨法故云功德也
故論云若心有動者論中次前文云以一切
法本來唯心實無於念舉所而有妄心不覺
起念見諸境界故說無明依真起妄謂細纏
道理染心本末不覺也
將欲釋淨先舉其染對以顯之
下諸句例然云向顯者下云 心性不起即

沙等妄染之義對此義故心性無動則有過
恒沙等諸淨功德相義示現一一對勘故深
上云清涼不變自在義故 乃至具有過恒
沙等妄染之義對此義故心性無動則有過
恒沙等諸淨功德相義示現一一對勘故深
若心有起更見前法可念者則有所少妄心外念

是大智慧光明義故既起念即是不覺無明
若心起見則有不見之相見是本覺智明
是徧照法界義故真照圓明妄染無體及之
是徧照法界義故真照圓明妄染無體及之
真如無動無有自性明妄染無體及之
非樂非我非淨明妄染無體及之
非樂非我非淨明妄染無體及之

求之如是淨法無量功德即是一心更無所
念是故滿足淨德性滿無假外求名爲法身如來之藏
釋曰既心動則河沙妄染不動則恒沙功德
又云如是功德即是一心故知非別有法流
出於外蹕有漏者諸論皆云煩惱現行令心

連注流散不絕名之爲漏如漏器漏舍深可厭惡損汗處廣毀責過失立以漏名然有三種謂欲漏煩惱欲界有漏上二界煩惱更無所緣故取本名也無明漏不以餘法彰自行體名無明漏若法性宗則根本不覺及三細六簾是有漏法不分三界之異及種現

之殊以迷則全染悟之全淨無體性故然經云一切清淨者淨法之數過於恒沙今且略舉真如等四例於餘也謂真如是總相根本餘三是別於中菩提涅槃是果波羅密是因攝於淨法無所遺也故唯舉此大跡於此四

法別開章門每法皆四謂一釋名二出體三種類四業用今略不開然亦含之但數或減耳疏圓覺下二釋真如三一釋名二一略釋言圓覺等者即以經意直指言真謂等者復以唯識文釋文在彼論第九卷中本頌云此

卷六

土

諸法勝義亦即是真如常如其性故即唯識實性長行具釋今但略引長行七句初二句揀有漏亦云偏計虛妄是有漏法故次二句揀有馬亦曰變易依他變易生住滅是有爲法故後三句釋彼頌中第四句也言於一切位者有漏有爲四

相三世等也常如性不變也故者結也彼論
具云常如其性故曰真如今從簡略但有一故字耳雖此等反之即是真如也踰如等者踰有其體不是虛妄
真下二細釋言偽是下且釋不真不如今皆但以非金故名僞也影應質相不是詐僞緣
無實體故名妄也橫說各殊者謂色塵殊聲
香等色蘊殊受想等貪等殊信等地獄鬼畜
殊人天等娑婆殊於極樂等聲聞心境殊菩
薩心境等乃至如大般若八十餘科皆約同
時而異也豎云變易者如云鏡裏今年老如

去年等如九相觀云夏異於春等得新忘舊等因苦果樂等踰今皆下無如上四過釋成
真如義也謂此實體者真實心體前約唯識真實但是不虛妄之解仍未出體言謂此真實故科云細作也意云心體是法定真
實是宗法若但云真實即無前事學云真如是有法烏前陳者即但是重言以真如亦但
是不變不妄義與真實之言何以又分此橫
豎各有二義一一各別理無庸義無盡故云
細也於未來等者今日虛空如昨日虛空也於
色中等者厨裏虛空如廄裏虛空也真實相
如非爲妄似者正結真如之名也謂如者是
相似義相同義意云此彼相如者唯有此心

性也謂善人佛性的似惡人佛性如今佛性的不殊無始來佛性乃至凡夫佛性的同二乘佛性人天菩薩皆類此說唯此可得真實相如分毫不殊故此真實得名爲如也此外更無可相似相如法也設有人親兄弟相似

卷六

三

然子細論之還不得的似會有分毫之長短大小殊也若不然者豈可自己妻子而錯認乎乃至世間物色一一類之皆不免有微塵分毫之輕重大小好惡終無有全似故知皆是妄似妄如不得真如也古來相承解如字

但言是湛寂不動之義不曾指的釋名如字是此國之字未審說文爾雅玉篇切韻之屬何處訓如字爲湛寂不動等邪故知只緣靈覺心性於凡中全如聖中於因中全如果中橫豎皆然即是湛然不動之義非的訓也問

荷澤大師云諸人皆以兩物相似爲如我則以無物相似爲如今以的似以釋真如豈不建此說邪答正與此同故上云此外更無相似相如之法既云無物相似即知唯鬼獄等佛性與人畜等佛性真實相如也大師揅諸

人云兩物相似日如者亦同上說親兄弟相似者終不得分毫全似也智者細詳之上来釋名竟疏論云下二出體若約法數即是百法中六無爲今依起信以一心爲體此一段論懸談第四門已釋於中乃至已下略中間

卷

三

謂次文云一切諸法唯依妄念而有差別若離心念則無一切境界之相是故一切法從本已來離言說相離名字相離心緣相畢竟平等無有變異不可破壞疏云竟無變壞據得此上三句也

唯是一心故名真如疏又云下三辨業用然

大疏此前復有辨種類一門文云或唯一今恐繁多又不益觀智故略之也然於諸類中今但是一心其餘種類但約別法說此一故若以法別便列多種真如者法有河沙之數真如亦應有河沙數邪何必更立七種十種故知

諸餘法門皆以義別故隨義收束立多少名今真如義亦無二不應別說今言又云者亦是起信文文相次故不更標之然文相稍易今但總而釋曰依真如故發智斷惑證體起用若不依之則取我我所相無由修證故知

萬德萬行皆是真如用也疏此翻下三釋菩提三一釋名可見疏二三下二出體便當種類以覺智之義多種不同故知諸種類皆是體若剗實而言據此經及起信即始本不二究竟覺也如上釋名中即是其體今言二三

等者二謂法相中多約根本後得空宗中多約二斷謂了煩惱所知二障本空即名二斷斷即菩提無別菩提故經云煩惱即菩提不變異故攝論二智二斷爲菩提體者雙取相宗空宗也智論云菩提菩提斷俱名爲菩提

者合取上二宗也法性宗如理如量智疏三者約三乘人各有其智又起信本覺始覺及究竟覺疏四者涅槃經說下中上及上上四品智慧觀十二因緣如次得聲聞緣覺並釋佛等菩提及大圓等四智菩提四智如淨土
草中上釋

卷六

西

疏及發心等者智度論第五十八云一發心菩提於無量死生中發阿耨多羅三藐三菩提心故名爲菩提因中說果二伏心菩提斷諸煩惱降伏其心行諸波羅蜜三明心菩提觀三世諸佛法本末總別相分別諸法實相

謂般若波羅密四出到菩提般若中得方便力故不著般若見一切十方佛得無生法忍出三界到薩婆若五無上菩提坐道場斷習氣得阿耨多羅三藐三菩提若準華嚴即具十種如第五十一及五十九卷中說恐繁不

叙疏皆此攝者總結種類以爲體也疏因圓下三明業用言無邊者能斷二障證二空印羣機華嚴出現品說普偏諸心如摩訥經卷又云菩提舊印諸心行是故正覺名無量現萬像狀現能主身談動寂通因果等疏土智影等

已則生死永滅故謂之盡矣法華金剛中皆云滅度生滅遠公皆正翻爲滅又四諦中目爲滅諦故今略取滅也疏多名者亦生遠等釋或云不生或云不作或不起或無相或此方下四釋涅槃四一釋名云寂滅者彼論

云涅槃論也華公作秦言無爲亦名滅度無爲者取乎虛無寐冥妙絕於有爲滅度者言其大患永滅超渡四流斯蓋是鏡像之所歸絕稱謂之幽宅也今云寐滅者寐即唐三藏滅即羅什三藏故肇公云涅槃盡諦者豈真結盡而

李本

十五

義周圓故云總矣疏謂覺下釋上周圓之義
便當第二出體也謂剋實乃覺性即寂是體
總收即三德爲體三德爲圓覺性爲寂故云
圓寂三德者摩訶般若解脫法身謂即寂之
照爲般若即照之寂爲解脫寂照之體爲法
身此三不縱不橫不並不別如梵伊字爲大
涅槃廣如彼經說涅槃經也所以三者由翻三雜
染得名也翻煩惱爲般若煩惱即菩提提故翻結業爲
解脫翻苦依身即是法身心體離念本法身故故三雜
染即性淨三德但迷悟似異故說相翻若約

法相六無爲中真如即下擇滅
漏智起斷諸障染所頭真理謂斷滅謂無名擇滅也即下方便淨也

種類二者性淨性淨故方便淨從方便修三者

一自性涅槃通染淨也二真涅槃即上性淨三應涅槃證真已後隨機利物示現入滅即此乃

是方便淨也四者一自性清淨真如自性也通一切凡聖

二有餘依即真如出三無餘依即真如出生死苦上二通

三四無住處真如出所知障悲智轉無不住唯佛自

具之故唯識云一切有情皆有初一二

乘無學家有前三唯佛世尊可言具四

皆此攝結也疏故彼下四明業用二初指涅槃亦

槃通明言故者證成前皆攝之言曠勢便明
用也巧令文勢血脉連故疏又華下二引華
嚴別辨疏令取意略引文有二用分二一顯
真涅槃實益之用其文具云佛子如來不爲
菩薩說諸如來究竟涅槃不爲說未滅爲二乘也亦不

本末

去

爲彼示現其事述盡雙林爲凡小此名緣未斷也

何以故爲

欲令見一切如來常住其前今指寶見自從住其前也於一念中見過去未來一切諸佛色身
圓滿皆如現在今見三際應用亦評曰以見即是常故如見直評曰以見常住涅槃故見如來常住圓滿此即是涅槃

之實用也疏但爲下二顯應涅槃權益之用
然華嚴說涅槃有十門上所引者即第二德
用圓備門令即第三出入常湛門具云佛子
諸佛如來爲令衆生生欣樂故出現於世欲
令衆生生戀慕故示現涅槃而實如來無有
出世亦無涅槃何以故如來常住清淨法界
隨衆生心示現涅槃釋曰明涅槃無爲無不
爲也無不爲故能建大事不礙出現顯迹爲
生息迹爲滅以無爲故體常湛然顯迹即有
餘息迹即無餘故餘無餘乃應物之假號豈

以見聞滯殊應之迹疏佛日下即義引彼第
四虧盈不遷門也彼經具云佛子譬如日出
普照世間於一切淨水器中影無不現普偏
衆處而無來往或一器破便不現影佛子於
汝意云何波影不現爲日咎不答言不也但

木六

志

由器壞非日有咎佛子如來智日亦復如是
普現法界無前無後一切衆生淨心器中佛
無不現心器常淨常見佛身若心濁器破則
不得見釋曰像非我有自彼器之虧盈心非
我生豈普現之前後持戒器破定水何依菩

提器破智水寧止無戒定智何由是佛疏此
云下五釋波羅密疏但有通別釋名別釋名
中便含餘體用種類等三門也文二一通釋
名二一正釋其文易了疏然一下二通伏難
難云準了義大乘教據實理說衆生即寂滅
元是涅槃不復更滅今何得言離此到彼豈
不同小乘有欣厭之過邪故今會之約迷悟
故說到彼岸疏且約下二別釋名別有六度
五度十度八萬四千度此之多數不同皆爲
種類也餘體用即各隨文釋分四初六度二

一以慧爲末言六蔽六種者文皆在疏即是起信之文但取意略引耳且云於真如法中深解現前解也所修離相行以知法性體無慳貪故解也隨順修行檀波羅密行也下五皆爾以知法性無染離五欲過故隨順修行尸波羅密以

知法性無苦離瞋惱故隨順修行羼提波羅密以知法性無身心相離懈怠故隨順修行毗梨耶波羅密以知法性常定體無亂故隨順修行禪波羅密以知法性體明離無明故隨順修行般若波羅密然此六種疏但列名性爲用疏菩提下二以慧爲初菩薩諸佛母者偏讚慧也淨名云智皮菩薩母是覺初資糧者覺是菩提六度是菩提資糧般若爲初也此五者施等也之餘者十度中後四也方便願力智皆由智慧故十皆波

本六

大

羅密攝故彼論長行釋云何以故般若爲初
以最勝故如諸身根中眼根最勝諸身分中
頭爲最勝諸波羅密中般若波羅密爲最勝
故亦復如是以般若波羅密最勝故爲初資
糧云又是諸波羅密三輪淨因體故不念自念

受者不念施果皆由慧故乃至不與二乘共故於上更無
所應知故此智到一切彼岸故云其文甚廣
不可具引含餘門者由慧成五即慧是用五
皆助慧即慧是體疏起信下二五度但含定
慧爲一止觀門餘如上辨可知疏唯識下三

十度但於六後加四謂第七方便方法八願
希求樂欲九力不可厭離十智如實斷滅十障十如者如常所釋後亦有之此十波羅密通者以大菩提心而爲其體助治障助證如即爲其用別者如法相宗釋各有體用文繁不叙疏若總

卷

下四八萬四千度迷爲八萬四千塵勞悟爲八萬四千波羅密矣相翻之義如上引起信釋流出一切清淨等中說體用者總以覺悟爲體各以能翻染法爲用疏義如下者普眼章中也疏顯上下六釋總顯業用言諸佛師

法者涅槃經云諸佛所師所謂法也以法常故諸佛亦常上來總釋圓覺所流四門淨法竟餘諸無漏等法皆例此知謂圓覺本無繫縛即名解脫本無三毒即三善根本無疑濁即淨信等乃至本無八萬塵勞即八萬波羅

客也故下文云乃至八萬四千陀羅尼門一切清淨經悟則成佛中疏二一後明下顯意二正釋二一釋圓照淨覺三一牒其下約能所釋疏亦可下二直就法體釋言圓照清淨者圓照即清淨也不同上以圓照照於清淨

故云非關能所疏此正下三引例釋相字拘見文殊即福城東古佛塔廟在第六十一卷中後不見文殊即第七十九卷中經說善財依彌勒教求見文殊文殊遙伸右手過一百一十城摩善財頂示教利喜不見其身但聞法也古德

判云智照無二相無能所之二也疏本覺下二釋斷障成道以此爲因者謂如是依圓照本淨了無明本空是爲成佛正因也必若心存妄念帶此妄念修行多劫虛事劬勞畢竟不成佛果如前所引積行菩薩經推妄牢中疏二一

第二下科分述意二依科隨釋經徵中疏二

一徵釋下釋文疏二謂下二顯意二初明其
過其八萬塵勞十二因緣至下當釋疏非想
等者佛名經說佛語舍利弗言汝師齋頭藍
弗得非想定八萬四千劫滿命終之後不免

還作飛狸之身

卷六

平

綠修此定時林間被鳩鳥喧
志願入水飛空取之定力既熟
便受此報待檢經文委細示之
者即華嚴出現品云如雪山頂有藥王樹名
無盡根云若生根時令閻浮提一切樹根生
莖枝葉華也唯於二處不能爲作生長利益所

謂地獄深坑及水輪中然亦於彼初無厭捨
如來智慧大藥王樹亦復如是云其根生時
令一切菩薩生不捨衆生大慈悲根深心莖
枝淨成頭陀葉相好莊嚴華佛薩頂忍甲唯於二處不能爲作生
長利益所謂二乘惄於無爲廣大深坑及壞

善根非器衆生溺大邪見貪愛之水然亦於
彼曾無厭捨釋曰疏家用此無爲坑之文也
顯二乘雖諸漏已盡而未斷此根本無明疏
病行者即涅槃經疏今欲下二正顯意文易
可知經釋中疏二一二釋下釋義三一釋得

名二一釋本名此依法性宗釋也若法相宗即云明是擇法慧也無彼明故名爲無明彼宗以無明衆生爲無始根本故須修習得擇法之慧方始爲明故指爲彼明力非已是於彼故却取衆生爲自已今云無他智明者他亦彼也然所對不同

金

主

由此宗必須先頓悟覺性爲本是即真我迷此性故即曰無明悟此性故方名智明智明是始非於本故亦云他前對衆生自己故他故自已故以始覺爲所言雖者兼通伏難應云一切衆生皆有本覺本覺即明云何言無

明故此答云無始覺照了也意云如鏡體雖本明且塵埃染時名爲不明磨塵顯出方名明鏡又禪家返照者即是以他始覺照我本覺故云返也此義極顯智者詳之始本二覺則後頻釋故此不解