

圓覺經畧疏之鈔卷第十

本五

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔畧出

疏華嚴亦云心佛等者此是夜摩偈讚品覺
林菩薩所說之偈此但標下半也其上半云
如心佛亦爾如佛衆生然便接此所引明具

本五

具真分識唯識也此是晉譯之文若取唐
譯即下半云應知佛與心體性皆無盡上也
今略示之謂次前偈云心總相也如工畫師相總
明染性云別能盡諸世間五蘊悉從生無法而
不造便次此偈彼疏釋云以心例佛也謂如

世五蘊從心而造諸佛五蘊亦然如佛五蘊
餘一切衆生亦然皆從心造然心是總相悟
之名佛成淨緣起迷作衆生成染緣起緣起
雖有染淨心體不殊佛果契心同真無盡妄
法有極故不言之若依舊譯云心佛與衆生

是三無差別此疏引晉譯經者云此則
三皆無盡無盡即是無別之相應云心佛與
衆生體性皆無盡以妄體本真故亦無盡是
以如來不斷性惡亦猶闡提不斷性善又上
三各有二義總心二者一染二淨佛二義者

永樂北藏

圓覺經略疏之鈔

第一八七册

一應機隨染二平等違染衆生二者一隨流
背佛二機熟感佛各以初義成順流無差各
以後義爲反流無差則無差之言含盡無盡
又二中二義各全體相收此三無差別成一
緣起上約橫論若約一人心即總相佛即本

覺衆生即不覺不覺乃本覺隨緣而成此二
爲生滅門二體性無盡即真如門隨緣不失
自性故次後一偈云若人知心行普造諸世
間是人則見佛了佛真實性謂妄取諸法則不知心行若知
心行普造世間則無虛妄便了真實也故月上經云我亦當知

十方佛皆共同體覺一法真如體性無有二
無量衆生同實際二經別釋文二初明聖同
中疏言本覺名如等者依藏和尚論疏約理
智釋也若廣釋者復有五義一就理顯謂法
性名如出障名來二唯就行瑜伽云言無虛

本五

妄故名如來涅槃第三十亦同此說

即樹提長者父

之知識讚佛云如來世尊於一切法知見無礙故名爲世尊言無二故名如來斷煩惱故
所說終無有二三理智合說轉法輪論云第
一義諦名如正覺名來正覺第一義諦故名
如來此與成實大同彼論云來如實道亦通萬

行故言大同四離相說般若云如來者無所
即非全同也從來亦無所去故名如來五融攝謂說一如無
二如若理第一若智二若義若開若合三合即第一
即四義無不皆如故名如如外無法來亦
各說即如如是來者是真如來一明凡同中疏本

覺心地者本覺之心地也如疏序中科云覺
之心體心之覺相覺相即本覺也心體即心
地也心有生成住持之義故喻地也故禪宗
云心地法門然地合法有三一無明住地二
佛菩薩住地三平等心地心地是總餘二是

染淨之別若會相歸性則三皆平等故前引
華嚴云是三無差別疏妄不能染者即勝鬘
經說自性清淨心不染而染染而不染等文
也疏論云一切等者即前總釋中鈔已具引
彼論中同相之文以釋此凡聖同義訖若不

記得即再檢之疏凡不知同者即但住夢染
之境云何住持光明藏中然聖智見他
皆同此體故指此體是諸等也如夢者覺者
在一堂中半睡半覺睡者夢在諸處覺者見
在堂中不妨見堂亦是睡者之堂也法合可

知經稱體中疏二一凡聖下且銷文言凡聖身心者以第二段中與凡聖同體故此總收二類身心皆寂滅也以圓覺爲本際者流出真如菩提涅槃等故種種幻化皆從其中生故隨體圓滿者下云覺性徧滿圓無際故當知六根徧滿法界故慙云首楞歎虛空之小圓覺嗟法性之寬比之常談海形牛跡疏西域語倒者鍾打飯喫酒飲經讀之類也皆先舉所依法體後始明義用故此先舉所隨順不二然後舉能順之心故譯經者先翻出梵

語後迴文令順此方如云打鍾喫飯等故應云隨順不二也言不盡者下文頗有此例華嚴等經亦頻有之若總不迴文即一部經一倒也下同此者皆倣此說疏生死涅槃等者準淨名經不二法門品皆約二法說不二也疏又依下二別釋義如文可知若更廣之謂於一切法體則有無不二於義則常無常不二於行則苦樂不二於教則世出世不二於諦則真俗不二於道則邪正不二於位則權實不二然大疏次此別釋平等云然凡聖

平等復有多義謂衆生及佛悉皆平等且依佛說佛佛平等法身智身無增減故若依衆生生生平等煩惱業苦有支皆等若生佛相望者凡夫現在等佛過去進脩得果等佛現在成佛究竟等佛常住此約三世互望若約

本立

四

煩惱佛則本有今無衆生則本無今有菩提則衆生本有今無諸佛則本無今有約迷悟異則說今本涅槃之性非三世攝故知三世有法無有是處若以性淨而說則佛與衆生現今平等不妨迷悟之殊是故三乘亦有差

別亦無差別衆生寂滅即是法身法身隨緣即是衆生故寂滅非無之衆生恒不異真而成立隨緣非有之法身恒不異事而顯現是故染淨三世一切諸法無不平等況稱性互收如是解者名爲善住平等心地經現土中

疏三一佛無下釋文言淨土者離染皎潔曰淨凡聖可居曰土璣珞經云土名賢聖所居之處故一切衆生一切賢聖各有自居果報之土若凡夫住五陰中爲正報土山林大地爲依報土初地聖人亦有二土一實智二變

化餘文可知疏然土下二釋義大疏於此開
為四門一釋義相二畧如今等二出體性入小乘
權教唯心實三嚴之方便若由佛應純淨故
教顯攝也世出世故出世復二謂二四身土一異
乘菩薩善薩又二真極未極故
文二種二亦隨身顯五重
身十種二亦隨身顯五重
大疏有四紙大

鈔八紙今且畧用初門若要備知須更聽大
疏今文有二初列多種言不出其三者依三
身故報有自他故為四身四身還依四土言
法性土者佛地論云唯以清淨法界而為法
身亦以法性而為其土性雖一味隨身土相

而分二別唯識亦云謂自性身依法性土雖
此身土體無差別而屬佛也身法也性相異故
慈恩釋云法性相異故云爾也此公意云屬佛
法性土性隨相異故云爾也此公意云屬佛
是相屬法性清涼大師據實教宗釋云佛
有覺義名為佛土無覺義但持自性故名
法亦如智論云在有情身中約佛性在二情
名法性也言性相異者身土約相則有二別

約所依性則無差別今以無差別之性隨差
別之相故云性隨相異也前引佛地論正同
此也論此佛身土俱非色攝雖不可說形量
大小然隨事相其量無邊三身三土事既無
邊譬如虛空徧一切處至色非色處也亦同
華嚴云普賢身相如虛空依真而住非國土

也疏二受用土者此受用身土復有二一自受用身還依自受用土成唯識云謂圓鏡智相應淨識由昔所脩自利無漏純淨佛土因緣成就從初成佛盡未來際相續變為純淨佛土周圓無際衆寶莊嚴自受用身常依而

住如淨土量身量亦爾諸根相好一一無邊無限善根所引生故功德智慧既非色法雖不可說形量大小而依所證及所依身亦可說言徧一切處他受用身亦依自土謂平等智大慈悲力由昔所脩利他無漏純淨佛土

永樂北藏

圓覺經略疏之鈔

第一八七册

因緣成就隨住十地菩薩所宜十地經說十地各有分位

大小廣如彼說初地見百華變為淨土或華佛見百三千大千世界也

小或大或劣或勝前後改轉他受用身依之

而住能依身量亦無定限若變化身依變化

土謂成事智大慈悲力由昔所脩利他無漏

本五

淨穢佛土因緣成就以化土中有淨有穢非他受用土故言淨穢

受用法樂增故同自受用化土雖復說淨法隨神通增故立變化名此如佛地論廣說也

未登地有情所宜化為佛土或淨或穢或大

或小前後改轉佛變化身依之而住能依身

量亦無定限疏若開等者開三為四義如上

疏大鈔統唯二者又東四爲二也諸經論中皆有於兩種之二先攝上四爲淨穢者乃有多義一前三皆淨四中淨有穢則三類半爲淨半類爲穢二前三爲淨以他受用分斷二障分證真如故得名淨變化土皆穢設有七珍穢衆生住故亦非淨土三後二皆穢仁王經云三賢十聖住果報唯佛一人居淨土而生公說有形皆穢無形爲淨則唯法性爲淨若爾自受用土豈稱穢邪此以冥同真性不可說其形量大小則同淨攝二攝前四爲

性相者畧有二門一法性爲性餘三皆相二自受用土冥同真性亦可名性餘二唯相大疏次此云融而爲一有異餘宗者則淨穢性相二土三土四土無不融攝即華嚴等及此經意故云異餘宗也疏然此下二融上多種

本五

七

不一不異也因上開合無定故爲此融上引大疏云融而爲一即一也前列多種即異也今即不一不異然東安莊公本有二句無有質不成句清涼加此句以成二對謂淨穢域絕不可言一理唯一味不可言異冥同性空不可言有隨緣成立不可言無

然一爲遣異無爲遣有然其釋中一亦約理實則一義有其二種一約理一二約事一如自受用十方如來同有淨土不可言無而得稱一故疏形奪下然上畧舉四句一向遮過實則即異即同即有即無若互相形奪則一

異兩亡有無雙寂若圓融無礙則即一即多即無即有有是無有無是有無多是即一之多一是即多之一有無即事理無礙一多兼事事無礙由此重重故大經華嚴剎海一一塵中皆具法界疏前几下三連合前後如文

易解經同體法衆中初總標云菩薩者具云菩提薩埵此翻菩提云覺薩埵云有情此有三釋一約境釋即悲智所緣之境也謂脩智求菩提運悲化衆生也二約心釋言有了悟之覺者謂初心有頓悟地前有比觀發地有

現觀雖云了悟之覺非依主釋以了悟即是覺故而言之者爲揀佛果故下云之情亦然餘緣慮者地前雖悟解而未證故發地出觀散心是情慮故入地已上三細末除習氣流注故三約能所釋然上約所求所化皆是所

對非已當體故云境今約自能所釋謂大菩
提是所求自己心是能求疏大法等者法華
云必說大法又云演大法義下文云末世衆
生將發大心求善知識等脩大行者二利行
故證大道者真如覺性也若約位說者信即

本

八

十信解即十住發即十迴向大願之心證即
見道行即脩道趣即八地已上無功用自然
流入薩婆若海經別列中疏夫聖人無名爲
物立稱者莊子云志人無已神人無功聖人
無名今約利生無名而強立名耳多依行德

者多是不唯之義謂亦有因姓如慈氏等亦
有因所求神如世親等亦有因父母如聲聞
中鶖子等然依行德立名者偏多矣問既依
行德而諸菩薩行德皆俱何以成別故次云
隨宜別標也機宜不同所表各異故云千差
等也如觀其音聲皆得解脫名觀世音悲愍
衆生名爲常憐手中雨華便名華手等又如
經偈無厭大悲未曾捨即金剛愛菩薩見行
小善便稱美即金剛善哉菩薩無住檀施等
虛空即金剛寶菩薩之類是也此十二大士

是十萬中標領表十二段法如次各於一門而爲請問之主良以初心識昧未解諸惑故菩薩慈悲騰疑爲請此明解而復問之意疏今各以所詮下顯別釋之義言穿鑿者孔安國注論語云孔子在陳思歸欲去故曰吾黨鄉黨之小子狂

本五

九

者進取於大道妄作穿鑿以成文章不知所以裁製我當歸以裁之耳疏妙首等者然文殊師利梵語訛正云最殊室利此云妙首等也準華嚴宗此菩薩表三法門謂一名妙首表能信之心故華嚴十信會中十菩薩皆同

永樂北藏

圓覺經略疏之鈔

第一八七冊

名首謂覺首等故文殊即妙首也觀察諸法三昧經云普首阿目佉經云濡首無量門微密經云敬首皆有首字者信是萬行萬德之頭首也二名妙吉祥者佛地經云一切世間親近供養咸稱讚故名妙吉祥真諦云以恒寂靜於怨親中平等利益不爲損惱名妙吉祥上生經引也三聖觀說表能起行願之解次下即釋三名妙德表能證真理之大智諸經多云法王子者如王太子無等雙故今經文畧義廣但一處說文殊已含三義故故言表信

解智及證智等如三聖觀說文殊表能起行
願之解故今云妙吉祥吉祥是即解之行三
聖觀文次下即釋疏文中說本起下會通此
經表法之義也然首楞嚴經說文殊是過去
龍種上尊王佛央掘經說是現在北方常喜

世界觀喜藏摩尼寶積佛慈恩上生疏引經
云未來成佛名爲普現大經云常爲無量百
千萬億那由他諸佛之母放鉢經云是釋迦
師大經又云爾時一切處文殊而說偈言況
能禮妙慧勸善財答光明於涅槃印無言於

不二至德若此故云妙德廣釋如大疏大鈔
疏是爲三聖者即清涼大師所製華嚴三聖
圓融觀中先明二聖三對表法後融而不二
便是遮那初三對表法者一普賢即所信如
來藏

理趣般若云一切衆生皆如來藏普賢菩薩白體偏故初會即入如來藏身三

昧故文殊即能信之心佛名經說一切諸佛皆

始見發二普賢表所起萬行上下經文皆文殊

表能起之解普賢行入解脫門皆文殊力也三普

賢表所證出纏法界經云身相如虚空故善財入

羅密者依體文殊表能證大智本所事佛名

起用故也

佛母故再見文殊一見普賢者顯其有智方證理故故古德名後文殊為智照無二相也

然此二聖各相融攝謂依體起行行能顯理故三普賢而是一體信若無解信是無明解若無信解是邪見信解真正方了本源成其極智極智返照不異初心故三文殊亦是一體又二聖

亦互相融二而不二沒同果海即是毘盧遮那是為三聖故此二菩薩常為一對故前說究竟妄以成正解當於文殊今此微幻法而明正行當於普賢良由此經亦是稱性真身說圓滿覺性故人法儀式懸符華嚴疏慈是其姓者

過去遇大慈如來願得此號由此得慈心三昧又由母懷時便有慈心故以慈為氏族疏過患未盡者明須說四相也義意未圓者明須說四病也收機未普者明須說道場加行也此十二中餘不釋者但尋前後經文疏鈔

本五

上

自見各以法門為名各各昭著經總歎者夫大士必崇德廣業虛心外身崇德故進齊佛果廣業故行彌法界虛心故智周萬行而不為外身故功流來際而非已今此但歎主伴入定同佛會之德者發揚正宗融攝一切為

圓滿覺之由致也諸經歎德皆亦各隨所宜
疏自他融攝者華嚴宗也若約諸教即如法
華或領大眾或十或五乃至三二一或單
已者爲母等者具云智度菩薩母方便以爲
父善心誠實男慈悲心爲女法喜以爲妻等
疏得住佛境者不同前之諸佛但云住持不
云入定疏法性會者一一皆是法界緣起之
衆也釋序分中疏文竟

圓覺經略疏之鈔卷第十