

大方廣圓覺脩多羅了義經畧疏序 治二

金瓶九條大夫中書侍郎尚書門下平章事之集賢殿學士正奉大夫

夫血氣之屬必有知凡有知者必同體所謂  
真淨明妙虛徹靈通卓然而獨存者也是衆  
生之本源故曰心地是諸佛之所得故曰菩

治二

提交徹融攝故曰法界寂靜常樂故曰涅槃  
不濁不漏故曰清淨不妄不變故曰真如離  
過絕非故曰佛性護善遮惡故曰總持隱覆  
含攝故曰如來藏超越玄闕故曰密嚴國統  
衆德而大備燦群昏而獨照故曰圓覺其實

皆一心也背之則凡順之則聖迷之則生死

始悟之則輪迴息親而求之則止觀定慧推  
而廣之則六度萬行引而為智然後為正智  
依而為因然後為正因其實皆一法也終日  
圓覺而未嘗圓覺者凡夫也欲證圓覺而未

極圓覺者菩薩也具足圓覺而住持圓覺者  
如來也離圓覺無六道捨圓覺無三乘非圓  
覺無如來泯圓覺無真法其實皆一道也三  
世諸佛之所證蓋證此也如來為一大事出  
現蓋為此也三藏十二部一切脩多羅蓋詮

此也然如來垂教指法有顯密立義有廣畧  
乘時有先後當機有深淺非上根圓智其孰  
能大通之故如來於光明藏與十二大士密  
說而顯演潛通而廣被以印定其法為一切  
經之宗也圭峯禪師得法於荷澤嫡孫南印

上足道圓和尚一日隨眾僧齋于州民任灌  
家居下位以次受經遇圓覺了義卷末終軸  
感悟流涕歸以所悟告其師師撫之曰汝當  
大弘圓頓之教此經諸佛授汝耳禪師既佩  
南宗密印受圓覺懸記於是閱大藏經律通

唯識起信等論然後頓變於華嚴法界安坐  
於圓覺妙場究一兩之所蘊窮五教之殊致  
乃為之疏解凡大疏三卷大鈔十三卷畧疏  
兩卷小鈔六卷道場脩證儀一十八卷並行  
於世其叙教也圓其見法也徹其釋義也端

治三

二

如析薪其入觀也明若秉燭其辭也極於理  
而已不虛騁其文也扶於教而已不苟飾不  
以其所長病人故無排斥之說不以其未至  
蓋人故無胸臆之論蕩蕩然實十二部經之  
眼目三十五祖之骨髓生靈之大本三世之

達道後世雖有作者不能過矣其四依之一乎  
或淨土之親聞乎何盡其義味如此也或曰  
道無形視者莫能親道無方行者莫能至况  
文字乎在性之而已豈區區數萬言而可詮  
之哉對曰噫是不足以語道也前不云手統

眾德而大備爍羣昏而獨照者圓覺也蓋圓  
覺能出一切法一切法未嘗離圓覺今夫經  
律論三藏之文傳于中國者五千餘卷其所  
詮者何也戒定慧而已脩戒定慧而求者何  
也圓覺而已圓覺一法也張萬行而求之者

何眾生之根器異也然則大藏皆圓覺之經  
此疏乃大藏之疏也羅五千軸之文而以數  
卷之疏通之豈不至簡哉何言其繁也及其  
斷言語之道息思想之心志能所滅影像然  
後為得也固不在詮表耳嗚呼生靈之所以

卷二

三

徃來者六道也鬼神沈幽愁之苦鳥獸懷猶  
之悲脩羅方瞋諸天正樂可以整心慮趣菩提  
唯人道為能耳人而不為吾末如之何也已矣  
休常遊禪師之閻域受禪師之顯訣無以自効  
輒直讚其法而普告大眾耳其他備乎本序云

大方廣圓覺脩多羅了義經序

唐終南山草堂寺沙門

宗密

述

元亨利貞乾之德也始於一氣常樂我淨佛之德也本乎一心專一氣而致柔脩一心而成道心也者冲虛妙粹炳煥靈明無去無來冥通三際非中非外洞徹十方不滅不生豈四山之可害離性離相奚五色之能盲慶生死流驪珠獨耀於滄海踞涅槃岸桂輪孤朗於碧天大矣哉萬法資始也萬法虛偽緣會而生生法本無一切唯識識如幻夢但是一

心心寂而知目之圓覺彌滿清淨中不容他故德用無邊皆同一性性起為相境智歷然相得性融身心廓爾方之海印越彼太虛恢恢焉晃晃焉迥出思議之表也我佛證此愍物迷之再嘆奇哉三思大事既全十力能摧樹下魔軍爰起四心欲示宅中寶藏然迷頭捨父悟有易難故仙苑覺場教興頃漸設五時之異空有迭彰頓無二諦之殊幽靈絕待今此經者頌之類歟故如來入寂光土凡聖一源現受用身主伴同會昇殊大士創問

本起之因薄伽至尊首提究竟之果照斯真  
體滅彼夢形知無我人誰受輪轉種種幻化  
生於覺心幻盡覺圓心通法徧心本是佛由  
念起而漂沈岸實不移因舟行而驚驟頃除  
妄宰空不生華漸竭愛源金無重鑛理絕脩

注三

四

證智似階差覺前前非名後後位況妄忘起  
滅德等圓明者焉然出廐良駒已搥鞭影埋  
塵大寶須設治方故三觀澄明真假俱入諸  
輪綺互單複圓脩四相潛神非覺違拒四病  
出體心華發明復令長中下期克念攝念而

加行別徧互習業障惑障而消亡成就慧身  
靜極覺徧百千世界佛境現前是以聞五種  
名起刹寶施福說半偈義勝河沙小乘實由  
無法不持無機不被者也噫巴歌和衆似量  
騰於猿心雪曲應稀了義匿於龍藏宗密豈

專魯誥冠討竺墳俱溺筌弟唯味糟粕幸於  
涪上針芥相投禪遇南宗教逢斯典一言之  
下心地開通一軸之中義天朗耀頌以道非  
常道諸行無常今知心是佛心定當作佛然  
佛稱種智脩假多聞故復行詣百城坐探羣

籍講雖濫泰學且師安叨沐猶吾之納認當  
 真子之印再逢親友彌感佛恩久慨孤貪將  
 陳法施採集般若綸貫華嚴提挈毘尼發明  
 唯識然醫方萬品宜選對治海寶千般先求  
 如意觀夫文富義博誠讓雜華指體技機無

治三

五

借圓覺故叅詳諸論反復百家以利其器方  
 為疏解冥心聖旨極思研精義備性相禪兼  
 頓漸勤成三卷以傳強學然上中下品根欲  
 性殊今將法彼曲成從其易簡更搜精要直  
 註本經庶即事即心日益日損者矣

大方廣圓覺脩多羅了義經序

大方廣圓覺脩多羅了義經畧疏註卷上之三

唐終南山草堂寺沙門 宗密 注

將解此經十門分別一教起因緣二藏乘分  
 攝三權實對辨四分齊幽深五所被機宜六  
 能詮體性七宗趣通別八脩證階差九通釋



分攝者謂三藏之中脩多羅攝二藏之中菩薩藏攝諸乘之中一乘所攝十二分中

一契經二應須三授記四颯頌五因緣六自說七本生八本生九方廣十未曾有十一譬喻十二論議

契經方廣二分所攝三權實對辨者然西域此方古今諸德立宗判教離合有殊或一味不分或開宗料簡今將畧叙且啓二門初則不分後明分教不分之意其有五焉一理本一味殊途同歸故二一音普應一兩普滋故三原佛本意爲一事故四隨一文衆解不同故五多種說法成枝流故故不可分即

後魏流支姚秦羅什立一音教是此意也其分教者有其八意

初五翻前一理雖一味詮

有淺深故二佛雖一音教隨機異故三本意未申隨他意語故四言有通別就顯說故五由辨權實不住枝流故六王之密語語同事

別故七不識佛意以深爲淺失於大利以淺

爲深虛其功故八諸佛菩薩亦自分故以斯

等意開則得多失少合則得少失多但能虛

已求宗分亦何乖大旨故今分之然就分教

又諸德不同今依賢首大師統收爲五一小

乘教二大乘始教三終教四一乘頓教五圓  
教初者以隨機故隨他語故說諸法數一向  
差別以其簡邪正辨凡聖分欣厭明因果然  
其所說法數有七十五但說人空不明法空  
唯依六識三毒建立染淨根本未盡法源故

多諍論二始教者亦名分教以深密第二第  
三時教同許定性無性俱不成佛故今合之  
總為一教此既未盡大乘法理故立為初有  
不成佛故名為分廣說法相削繁錄數猶有  
一百少說法性所說法性即法相數決擇分

明故少諍論三終教者亦名實教定性二乘  
無性闡提悉當成佛方盡大乘至極之說故  
立為終以稱實理故名為實少說法相多說  
法性所說法相亦會歸性故無諍論上二教  
並依地位漸次脩成總名為漸然大乘教總

有三宗謂法相破相二皆漸教之始即成賢  
智光二論師各依一經  
立三時教互相破斥而傳習者法性通於頓  
皆認法性之經成立自宗之義漸漸即  
終教於始今將法性對二宗料簡即為二  
故明如後說  
門一對法相二對破相初中性相二宗有多  
差別今隨類束畧叙十條一三乘性五故也  
初小次一

不復具三乘一乘性一故也初小沙二不  
 爲了深密云云一性中皆一性法華楞伽性  
 云云二五性說楞伽等性故一性法華楞伽性  
 趣寂有佛性故攝論五法一居三後故法華  
 開三多三唯心妄或業識生如來藏四真如  
 破三多三唯心妄或業識生如來藏四真如  
 凝然故非隨緣隨緣是眞如隨緣成立五三

性空有離依偏計空即無性六生佛不增不減  
 不定無性依偏計空即無性六生佛不增不減  
 不減一理齊平故無增減七二諦空有離  
 真性即第一義空八四相前後滅未同時體  
 即九能所斷證離性後智證無惑以即苦投  
 見即十佛身有爲種故報身有爲無爲如來  
 真如

亦不相違謂就機則三約法則一新熏則五  
 本有無二等二對破相者畧有五別一無性  
 以諸法無本性以常任眞如二眞智性者無眞  
 性爲眞如本性能知通於理智三二諦等  
 知一眞實本自能知通於理智三二諦等  
 知一眞實本自能知通於理智三二諦等

三性空有三諦如第一義諦謂一眞心性非  
 三性空有三諦如第一義諦謂一眞心性非  
 三性空有三諦如第一義諦謂一眞心性非  
 三性空有三諦如第一義諦謂一眞心性非  
 三性空有三諦如第一義諦謂一眞心性非

違謂一切法既皆是真心緣起緣起無性還  
即真心始不異本知外無智餘諦性等例之  
可明然此門與前後別但教有始終漸頓之  
殊法非深淺之異四頓教者但一念不生即  
名為佛不依地位漸次而說故立為頓思益經云

得諸法正性者不從一地至於一地撈  
伽經云初地即為八乃至無所有何次總不  
說法相唯辨真性一切所有唯是妄想一切法  
界唯是絕言五法三自性皆空八識二無我  
都遣訶教勸離毀相泯心生心即妄不生即  
佛泯之迹絕方顯真性故五圓教者明一位即一切位

永樂北藏

圓覺經略疏之鈔

第一八七册

一切位即一位是故十信滿心即攝五位成  
正覺等主伴具足故名圓教即華嚴經也所  
說唯是無盡法界性海圓融緣起無礙如帝  
網珠重重無盡已知五教貫於群詮未審此  
經與彼何攝今顯此義分作三門一彼全攝

此此分攝彼謂圓教也二此分攝彼彼不攝  
此謂初二也三彼此克體全相攝屬即終頓  
也權實對四分齊幽深者約起信論明諸染  
法本末五重以顯諸宗所詮分齊深淺論中  
初唯一心為本源二依一心開二門一者心

真如門謂心性不生不滅二者心生滅門謂  
 依如來藏與生滅合名阿黎耶識三依此識  
 明二義一覺義始謂心體離念等二不覺義  
 謂不如實知真如法一不覺心起等四依後  
 義生三細一依不覺故心動名業相二依動

故能見名轉相三依見故境界妄現名現相  
 五依最後生六一智相即依境分別也二相續相即法執分別三執取相我執俱生  
 四計名字相即法執分別五起業相業六業繫  
 苦相報也言諸宗所詮分齊者謂人天乘唯齊

業報小乘唯後四法相極於三細終頓通  
 詮本末方窮初一心源初一心源即此經圓  
 覺妙心也經標圓覺為宗本故說染淨法皆  
 從覺心所現起故第一文殊章末即真如門  
 經名如來藏差別即生滅門第二普眼一章

即始本覺微釋無明即是不覺第三淨業一  
 章即三細二第四彌勒章初輪迴因果即  
 後四第五是知圓覺極盡五重標云幽深  
 良在斯矣五所被機宜者畧有二種初料簡  
 後普收初謂樂著名相以文為解者繫滯行



對教說為宗義意為趣二理事對舉事為宗  
顯理為趣三境行對理境為宗觀行為趣四  
行寂對觀行為宗絕觀為趣五寂用對絕觀  
心寂為宗起大神用為趣此五亦是從前起  
後漸漸相由矣八脩證階差者謂若但約教

文唯生義解忘詮脩證復有其門故以心傳  
心歷代不絕自佛屬迦葉展轉于今燈燈相  
承明明無盡然所傳法不出定慧悟脩頓漸  
無定無慧是狂是愚偏脩一門無明邪見此  
二雙運成兩足尊故天台脩行宗於止觀其

頓漸悟脩者頓悟日出孩生漸脩霜消孩長為解悟漸  
脩頓悟代木入都頓脩漸悟磨鏡學射漸脩漸悟如登  
臺足履漸高並為證悟若頓悟頓脩新染則  
通三義謂先悟廓然後脩不著不證為解悟  
先脩服藥後悟除病為證悟脩無心悟任運一時

即通解證若云本具一切佛德為悟如欲一  
念萬行為脩得百味亦通解證此圓覺經備前  
諸說謂文殊一章是頓解悟普眼觀成是頓  
證悟三觀諸輪是漸證悟又三觀一一首標  
悟淨圓覺次明行相後顯功成初中為對是



應經眼經羅義三廣倫亦  
 知契目決三之大小又用可  
 攝謂經了字門之之上廣大方  
 持理一義總雙指指故字而足  
 所契字也諸故名是別無體  
 化機正故經名閱也圓缺圓  
 生經是下了大亦是字故是  
 故謂此文義二廣則總總以謂  
 了貫典云字圓覺別之意方體  
 義穿脩是多十歎此後之明此大  
 者攝化羅二部一能德具彰具足  
 決擇謂者此經部詮是脩諸多法  
 究貫此云清淨契淨諸多法

圓廣或本或局心身  
 方大唯成言聖生依  
 是義覺佛圓非滅此  
 正有之道也誰門法  
 直方一又下境中身  
 不圓字云文局本說  
 偏義是一說心覺名  
 不謂法切涅心之本  
 邪體餘覺樂境文覺  
 圓大四故昨凡也釋  
 是而皆又夢聖故曰  
 滿用義云世本知此  
 足廣意幻界空唯覺  
 無理言滅空華是離  
 虧方此覺圓來靈凡  
 無而覺圓來靈凡  
 缺義有滿生覺凡

而采不榮開得八問者了  
 定復了實方之萬諸了之  
 說有義祈便山度經義說  
 三了經等門人門了何非  
 乘不謂小皆真皆非云覆  
 不一謂乘教了則義若一清  
 亦有大了義有此圓教若  
 非乘義經了二器受法無  
 了雖經者不了足簡別今  
 義六者依了故簡別今  
 若度謂不淨別今  
 有度謂不淨別今  
 會悲大不淨別今  
 耶智乘了教義  
 一兼教義  
 極簡大經

釋別淫說煩俗等大無以  
 曰名無厭機名經實不玄  
 據不無離名不中積成墟  
 上二生不名經佛陶  
 說義無死不了義云於  
 了宣別趣義立了余道羣  
 義說名求宜說勝名利何  
 行甚為濕說煩義利何  
 相深了禁名惱名非等  
 昔難宜不業為若經中  
 與難說了盡名義宜中  
 圓難說了盡名義宜中  
 覺覺說了盡名義宜中  
 扣名說了盡名義宜中  
 當為說了盡名義宜中  
 佛了說了盡名義宜中  
 自義說了盡名義宜中

問經同生是釋度至陀寺  
佛音一清發繼語神多道  
令趣佛淨起文筆都羅誦  
正如境覺增總授於以法  
之是地佛分繼白長師  
亦然表現入三義馬壽疏  
為證因諸大分潤寺二又  
斷信果淨光謂文傳年云  
疑序無土明序諸澤龍獨  
息諸異管成正德兩集滿  
諍經凡薩與流通如總尸縣  
及皆同伴切序別錄十八梵法  
邪是源皆佛中證此下紙本師  
故阿顯入同信便正其方佛  
難發三住信便正其方佛

古於佛四等則今簡科  
今東陀字唯雙又簡  
譯都多字是目置界固  
經白羅總羅當題契應  
固馬羅指王經目字無  
紀寺羅開琳經對直問感  
及釋唐元部豈總非備經  
貞圓言釋以不歎繁多者  
元覺崇教歎亦別重羅契  
目經救目其簡故答與經  
錄北錄耶耶羅重則但如  
亦部印云耶羅王也總唐上  
同不度沙門亦指梵釋  
北歲闍賓佛如諸大部大  
都年賓人陀如諸大部大  
藏月人陀如諸大部大  
海續也多門方此異從

種文名當稱順如理不智  
一殊如經又於唯順如為  
凡及唯說有真如為是能  
夫阿此者無為是則故度  
徧難因凡不是足師肇信  
計海果聖二又故資公者  
二五方因為如者如道信  
外離過不非與有無言是  
道假者非為圓覺我聞之  
計云何是為圓覺我聞之  
三稱我隨世有假四即就  
諸稱我隨世有假四即就  
聖我隨世有假四即就  
隨我隨世有假四即就  
世有假四即就

是印者聞說集主問信具  
若判云傳時時聞六  
信與是釋法諸如是時成  
成阿菩日菩菩是且主就  
就難薩以薩薩是且二今  
也海又佛便衆之無說隨  
智於基地許威法我間依便  
論纒靈經可共我問從合真均  
云開記在彼請言如如聞即同廣  
佛法摩土如如佛指地法法眾  
大海結訶說是決所當說聞論之  
信故藏論是釋如當說聞論之  
為離是釋文結我如謂也辭初  
入如珠集所是結如信





示無定寶王微者示淨以隨類普應故云  
 我無定寶王微者示淨以隨類普應故云  
 諸化若多他即成四一法性二受用  
 三及穢或不父用自他此二種一質不  
 謂淨異質不成緣起萬形奪成無原  
 穢無質不成緣起萬形奪成無原  
 則礙凡聖一體者受用故法性與大  
 障礙凡聖一體者受用故法性與大  
 應指善法住如來平等法會三同體法  
 善指善法住如來平等法會三同體法

文三與大善  
 總標二與大善  
 有情即所化衆生又此即菩提心之覺  
 餘緣慮之情謂此是菩提心之覺  
 薩摩訶大行證道故解華嚴中地  
 前云摩訶大行證道故解華嚴中地  
 列者唯是地上名爲十萬人俱  
 名曰別標立千差皆有所表今各以所論  
 名曰別標立千差皆有所表今各以所論

法義釋其名文殊師利菩薩  
 祥表信解妙正解脫  
 說本起因地究竟以成三正解脫  
 此謂人常普賢菩薩  
 曰善約當此門中解不開二即心是  
 賢三約當此門中解不開二即心是  
 表於行當此門中解不開二即心是  
 明正行當此門中解不開二即心是

是爲殊勝普眼菩薩  
 故身他身一切清淨  
 自成就諸法淨界是眞普眼也  
 行謂普見諸法淨界是眞普眼也  
 智普見諸法淨界是眞普眼也  
 眼普見諸法淨界是眞普眼也  
 從能爲一切堅固破諸障斷人之疑  
 刺能爲一切堅固破諸障斷人之疑  
 起不能動之離以消未世之疑心既無

永樂北藏

圓覺經略疏之鈔

第一八七册

即具無盡功德彌勒菩薩此云慈氏慈是其妙  
 德故復云藏過人故今以姓而呼但云彌勒由  
 無門深究愛根湯除細感所以五性皆證皆  
 此門迴功愛根湯除細感所以五性皆證皆  
 屬輪迴功愛根湯除細感所以五性皆證皆  
 慶表除微細或等覺正覺圓明清淨慧菩  
 薩在不著虛心忘相不為行位差別之相所染  
 威德自在菩薩觀不能燒妄惑不侵利邪辨音  
 菩薩佛以一音起於萬類雖此門故明三觀  
 入此善隨善能辨別淨諸業障菩薩一切業  
 隨相而音故當共開淨普覺菩薩從前諸過已  
 除之諸業自然清淨普覺菩薩離四相又除  
 然於用行心仍餘作止任滅之病覺猶未  
 普至此決擇四病覺性無假昔覺諸病故常  
 此矣君具細普覺淺深圓覺菩薩中諸善薩  
 未普覺君具細普覺淺深圓覺菩薩中諸善薩

等與佛問答揚本意欲未善故表法節節  
 過患未盡名今有難入此又曲開方便三  
 未盡理圓仍恐下根難入此又曲開方便三  
 病盡理圓仍恐下根難入此又曲開方便三  
 期道場即上中下機證圓覺二由前節  
 行解已圓至此名高證圓覺二由前節  
 體唯是固覺三最初探指圓覺二由前節  
 者從本起末今頓義已周圓覺二由前節  
 歸本表此三門賢善首菩薩之與善順曰賢  
 意故當此三門賢善首菩薩之與善順曰賢  
 賢則亞聖善則順理首是頭首欲使萬善齊  
 與俱通經教流通此是賢之等所有二意一  
 故流通分中此是賢之等所有二意一  
 首故流通分中此是賢之等所有二意一  
 所而為上首領也三總之與諸眷屬稱性之  
 餘伴如華嚴說此約自他融攝皆入三昧  
 主伴如華嚴說此約自他融攝皆入三昧  
 若但約自華嚴說此約自他融攝皆入三昧  
 定故得自華嚴說此約自他融攝皆入三昧  
 住佛境同住如來平等法會體同因乘一相





咸緣時演妙門必資發問今之所善順男子

諸寶謂起于利樂定多再言歎善善理

斷汝等言結善薩雖一人之意也乃能為諸菩薩

謔詢如來因地法行及為末世一切眾求

大乘者此下乃至不墮邪見所以得正非住

安心覺海持無漏無失不墮邪見釋成汝今

諦聽當為汝說以生誠心入於語義中論

雅聞法心悲喜如是之人可為說三行聽

時佛讚文殊師利菩薩奉教歡喜及諸大眾

默然而聽既蒙許說頭樂欲聞潔已虛心收

其下初一行後偈諷本初分四一段示真宗

二推窮妄宰三釋成因地四結成佛初一中

又二初明本有覺心後明悟則成佛初一中

二體示善男子無上法王無有上難無一

木生而不知受實苦唯佛全得其用故但釋

既不自知受實苦唯佛全得其用故但釋

大覺有大無遠陀羅尼此有塵沙德用從本

有之未持之無字也故六實積經陀羅尼品云

無字今即無字也故六實積經陀羅尼品云

如來之智攝諸善巧所有宜說無不清淨無

入陀羅尼門若據智論即云能遮諸塵音小

持令不失惡不善之心故不從中出故次文

善遮惡即一切淨法皆從中出故次文

云流出二切淨法皆從中出故次文

了悟一圓覺明故頭心清淨乃至徧滿等是知

文云一圓覺明故頭心清淨乃至徧滿等是知

從中流出於外但依覺性顯示諸功德云若無  
 有窮盡則有用無恒沙等染淨之功此義示  
 心性無動則有過恒沙等染淨之功此義示  
 現一切總清淨皆真性有漏之故真如覺  
 爾一性無動則有過恒沙等染淨之功此義示  
 自性本無偽妄變異即是真如實覺  
 非虛妄如如常如其性故又真者體非偽妄影  
 切位常如其性故又真者體非偽妄影  
 無改異偽詐為輸如真金是妄影如性

**圓覺** 云如切諸法一故出生法入攝欲  
 也上之諸法一故出生法入攝欲  
 已但一法字來妙之門而皆說根本夫荷淨名爲  
 如求義相今則正指德用流出自有法別  
 題中祈釋二彭德用流出自有法別  
 中祈釋二彭德用流出自有法別  
 中祈釋二彭德用流出自有法別

云見題中始本不無法不無心無明出到無  
 上五種善提皆此極也因其果滿心出到無  
 無不由業用無此極也因其果滿心出到無  
 淨滅取性既圓無乃有不寐本無生攝足三  
 經翻三覺性既圓無乃有不寐本無生攝足三  
 願欲令現出波佛故月常現淨心器中生現濁  
 願欲令現出波佛故月常現淨心器中生現濁

自光衆者充界實實一本  
 然大生諸無界實實一本  
 而方及佛變無界實實一本  
 有便與因壞相非未後就  
 不智已地唯法為來而橫  
 思除身攝是門安常變說  
 讓滅真化一體所謂云去過今物  
 業無如衆心故謂云心於色中故曰真如  
 種明平等不取相如又云不滅一法  
 之見本無別異故以實如知  
 用身善提云此翻  
 身善提云此翻



說能有生三細無此云由此任故有輪轉生此發然起一  
 切論及云當知世間一切境界皆是無明而起  
 故住持此下文云身一心等相皆是無明而起  
 三住持此下文云身一心等相皆是無明而起  
 惠今初案定其非二正釋其相未顯其過善男  
 子一切眾生者除了餘覺性從無始來悟故種種  
 種如明下類狂亂倒背狂由顛故倒如速也

非想定後還作狸身無為中猶有病行無  
 欲明清淨覺性欲示圓妙門不推破性  
 明所作此了悟分明始得名為因地釋言  
 元無依無他智緣故謂雖有本覺之明而論  
 無明者無始覺從緣始顯對本覺之明而論  
 始覺者無始覺從緣始顯對本覺之明而論  
 名不覺但文異爾一故不覺心起等者明論  
 不如此實知真認四法一故不覺心起等者明論  
 自如也此云矣認四法一故不覺心起等者明論  
 自認也此云矣認四法一故不覺心起等者明論

我夫種如業長劫輪迴此由速自於地身然  
 凡我種如業長劫輪迴此由速自於地身然  
 此我種如業長劫輪迴此由速自於地身然  
 為我種如業長劫輪迴此由速自於地身然  
 是心對根塵影為自心相六塵是境識體  
 無自心對根塵影為自心相六塵是境識體  
 念念時即有影非實識為遺執心心所依外實  
 青等時即有影非實識為遺執心心所依外實  
 自認幻影非實識為遺執心心所依外實

四大為自身相  
 故是釋推正以他故  
 之無其此速東心認  
 中明相迷之為猶  
 真之者了時而如  
 智相即無方既迷  
 隱也迷蹤亦一入  
 於故自迹不方四  
 緣摩公身本忽餘易  
 慮云真來然三處  
 之內法智慶無俱聚  
 文身認他今去是云  
 二隱他四去是云  
 一於法形大慶二反  
 法於形大慶二反  
 妄認

有竟故說惟此是前塵分別實有若亦是  
 法執佛頂經云若清淨真心本無二塵此  
 象影無住無根今若起心為妄二塵者此  
 不一味無住無根今若起心為妄二塵者此  
 影是所緣妄識是文能緣六塵無猶如影  
 從前所變體即空故緣心亦無體也餘  
 同於前各有大種即上速身迷心總有對  
 執於此大有大即上速身迷心總有對  
 倒若執此大有大即上速身迷心總有對

彼病目見空中華及第二月善男子空實無  
 倒一謂四大非如幻本無而身真我而不認是  
 弟一對四大非如幻本無而身真我而不認是  
 有而見無不自認是緣念如珠中真  
 心了然而不自認是緣念如珠中真  
 色全然而不自認是緣念如珠中真  
 無是第對執一有三我心執二如法既對入譬  
 不問故云種凡二過任運二初既對入譬  
 隻不同故云種凡二過任運二初既對入譬

華病者妄執

皆謂明體上妄執之正對前妄認之語若  
 病者妄執但妄執之心正對前妄認之語若  
 真如無相妄執但妄執之心正對前妄認之語若  
 敵首楞嚴云見但妄執之心正對前妄認之語若  
 根除虛消覺圓淨又云三身若華天復月  
 虛空大地華威是身精妙心所現則因心  
 配二喻謂華威是身精妙心所現則因心

迷當體認如虛而起但如幻月外無別依心  
 則本相依而生故配二親者妄執現然月  
 同本月亦應云一月實無二親者妄執現然月  
 喻例華亦應云一月實無二親者妄執現然月  
 畧故不具之分眼喻智慧空及本喻分真  
 二月皆論以翳喻相分者據見虛空之性  
 世親取所見之華也後展轉倒見虛空之性  
 之意取所見之華也後展轉倒見虛空之性  
 故轉計所起非唯惑此虛空自性清淨無物

今說華生無物成物是空變成華妄見性也華亦  
 復迷彼實華生處既執華從空生即不知從  
 處非謂真實之華若具法合應云非唯感此  
 真非自性亦復迷彼身心生處此乃但惟感空  
 裏有華不知內富迷情有翳出外過身由此妄認前  
 苦惱不知內富迷情有翳出外過身由此妄認前  
 身心相也妄有不實輪轉生死患執其長執不  
 化之既由此執塵沙劫中須開示三絕地獄鬼  
 畜八苦五衰為害之深故須開示三絕地獄鬼  
 故名無明即今人解脫空文三初標定即  
 善男子此無明者非實有體言無內外求之是  
 了不可得推其本際元是妙明故離覺性則  
 自相不礙了無體是知十支法皆有所因  
 無不礙了無體是知十支法皆有所因  
 滅已寂滅是知十支法皆有所因

唯此行滅則識滅乃至於醒了無所得如夢  
 中人夢時非無及至於醒了無所得如夢  
 皆歸於無明今又云無體且見是有故前種種  
 故約喻釋謂睡時夢物且見是有故前種種  
 無體也問求不得者可廢滅去故云  
 如衆空華滅於虛空不可說言有定滅處何  
 以故微云若無滅即應還無生處故云  
 見幻華時若不實見何尋滅之  
 時本無生處若不實見何尋滅之  
 處始知有通元無以前法合之  
 了經云迷迷無本性畢竟空昔本無迷似有  
 嚴覺迷迷無本性畢竟空昔本無迷似有  
 迷覺迷迷無本性畢竟空昔本無迷似有  
 若決定忍法無滅名無生忍解諸佛常現前  
 無生一定忍法無滅名無生忍解諸佛常現前





有失不壞二能持日體恒沙功德從本已來  
 不染不汗後生滅亦有二業一能起造業  
 曠劫長受六趣死故楞伽云如來若生是  
 善不善因能遍與造一切趣生乃至若前  
 滅二能知真達妄發心脩行證性論引獨  
 所引十地論等由後二業故齊性論引獨  
 云無始世來行引勝曼釋云性者如來藏  
 止證如來藏是份是持是立諸道者有如  
 如來藏是份是持是立諸道者有如

來藏者不得死是名善說證解離此不信  
 來藏者不得死是名善說證解離此不信  
 則依之故入道行人為惡顛倒慧增長一切  
 了自心則何知正道由故慧增長一切  
 量攝此心何知正道由故慧增長一切  
 煩惱法身亦無疑惑華嚴初會普賢即入  
 如來藏身亦無疑惑華嚴初會普賢即入  
 有但果顯易信因隱難明故淺識之而輕因

重果願諸道無起滅故釋上所知無知見故  
 者深信自覺者執此見生二句釋云夫謂見  
 釋上起者即云執此見生二句釋云夫謂見  
 今以迷時生死非起淨心非滅故悟也無迷悟  
 知淨心非起淨心非滅故悟也無迷悟  
 時見此乃非唯不可識抑亦不可智知  
 知見此乃非唯不可識抑亦不可智知  
 識智俱如方為自體真實識知大智  
 慈光明徧照下三句不空藏矣  
 如法界

性法界有情如論中佛性如來之異二諸法  
 法界有情如論中佛性如來之異二諸法  
 界則情器智徹心鏡不分別善惡能起  
 佛求就法界言本即無斯義則造心克就  
 根源之性混其本末指藏則該之義亦乃  
 則周偏之理難明故指藏則該之義亦乃  
 攝其二義之別歸於一體之同究竟際始終  
 方顯妄因依誠非究竟圓實究竟際始終

乘中發清淨心末世衆生依此修行不墮邪  
見但結前文更無別義此爾時世尊欲重宣  
 然圓滿十方故無遠際故良由  
 如斯宜須滅舊源新滅惑生智是以三重泯  
 紀冥合覺心將此為本脩行始得三名因地  
 勝四結是則名爲因地法行菩薩因此於大  
 乘中發清淨心末世衆生依此修行不墮邪

此義而說偈言然獨有二種今非此也云  
夜此云應頌頌長行也或爲純經獨皆祇  
後來之徒或爲增長明前說今此經獨皆祇  
夜也然凡言長行偈顯相望有五對之例謂  
有無廣畧離合先後隱顯今經問目皆長有  
傷無答皆長廣偈畧餘隨相當對大當指二  
正陳然此段中五偈但重諷長行更無別義  
故如次依前四段者一經了悟本覺

文殊汝當知一切諸如來從於本因地

皆以智慧覺義不異前二了達於無明

知彼如空華即能免流轉又如夢中人

醒時不可得上二沒皆去雜獨覺者如虛空

平等不動轉今三諷拂速成因即得成佛道

衆幻滅無處治二成道亦無得三七

本性圓滿故先二後長菩薩於此中

能發菩提心傷顯末世諸衆生脩此免邪見

大方廣圓覺脩多羅了義經畧疏注卷上一之

永樂北藏

圓覺經略疏之鈔

第一八七册

大方廣圓覺修多羅了義經略疏卷上三治三

唐終南山草堂寺沙門宗密述

自下大既第二令依解修行隨限證入謂創  
因法鏡照心預能信解至於長文修證則節  
級不同良以障有淺深根有利鈍習氣厚薄  
心行依違故須處隨根引令得出然其修  
證階降雖殊必藉一本因故云依解前則信解  
此別行證故華嚴一部亦唯此四矣文中二

治三

初微釋用心後廣明行相所以然者以悟修  
之理一與難明意實相符言而以及故須微  
釋令解用心中然後隨性隨緣廣為明其行相  
今初微釋文中大科四段不異初門中請中  
三亦同前列今於普賢菩薩在大眾中即  
從座起頂禮佛足右繞三匝長跪叉手而白  
佛言普賢是行中之體故標首為下所依總  
別觀門不離此故一聖表法已具前文

永樂北藏

圓覺經略疏之鈔

第一八七册

次正陳中文四大悲世尊願為此會諸菩薩

一說當根微起一切眾生修大乘者聞此圓覺

清淨境界云何脩行信解圓覺即是常根雖

悲憫接下垂方及覆微開用心解行如何契

合二問解行相違於中復二一幻何修問

世尊者彼眾生當根知如幻者身心亦幻也

云何以幻還修於幻行也謂一切如幻正解

習故解與行進退相違微釋用心實由斯矣

此問從前知是空華即無輪轉等入而來意

幻何窮盡約者謂世有幻法依草木等幻作

人畜能似往來動作之相須法謝還成草

木然諸經教幻喻偏多良以五天此術頗眾

見開既審法理易明及傳此方翻成難曉今

依古師解華嚴如幻之文法喻各開五法喻

中五者如結一中幻作一馬一野依中二幻  
 師術法三所幻馬四馬有即無五癡執馬  
 法中五者一真性二心識三依他起四我法  
 即空五迷執我法下諸幻喻皆做此如二斷  
 滅誰若諸幻性一切盡滅則無有心誰為修  
 脩問若諸幻性一切盡滅則無有心誰為修  
 行云何復說修行如幻此謂亦從前佛迹中  
 皆空能所總無遺誰脩習云何復說脩行如  
 幻金剛三本亦云衆生之心性本空寂空寂

之心體無色相云何脩習若諸衆生本不脩  
 得本望心三遮不脩之失若諸衆生本不脩  
 行於生死中常居幻化曾不了知如幻境界  
 令妄想心云何解脫幻意恐惑者又云一切如  
 本來清淨知之即已何有修行故此遮云本  
 空本不修多生生死苦今空今不修云何則  
 脫苦不達事妄想不覺今還不了知如何得  
 來不達事妄想不覺今還不了知如何得

解脫弱斯意者近代尤多但恃願為末世一  
 天真不觀力用四詩簡之方便願為末世一  
 切衆生作何方便漸次脩習令諸衆生永離  
 諸幻上遮不脩之夫已如決定應脩故問對  
 真如不以方便種種離幻論云若人唯念  
 離故言永離謂初觀一體雖覺全法後遇八  
 風紛然起妄行如寫子解似電迷何法脩治  
 永除病本然經云一切衆生作何方便兩句

之間文意斷絕譯之太略應添分列演說等  
 言意則連續達者詳焉後亦類而此下三唱  
 前科段作是語已五體投地如是三請終而  
 復始爾時世尊告普賢菩薩言善哉善哉善  
 男子汝等乃能為諸菩薩及末世衆生脩習  
 菩薩如幻三昧此云正受山達身心如幻則  
 冥本覺真如如鏡受影非受

非拒故方便漸次令諸衆生得離諸幻汝今  
 名正受為汝說時普賢菩薩奉教歡喜及諸  
 諦聽當為汝說而聽正說夜行中四一標幻從覺  
 大衆默然而聽生正說夜行中四一標幻從覺  
 以釋前疑三令離幻覺正示用幻心四辨幻  
 覺不俱結酬不其請今初第一云義本者以普  
 賢但徵脩幻不問且要標之為本憑之顯幻盡  
 未為正答所問且要標之為本憑之顯幻盡  
 覺圓故得修幻義成幻盡元非斷滅故論云  
 自性清淨心因無明風動一切衆生種種幻化  
 不壞如風止動善男子一切衆生種種幻化  
 滅濕性不壞等處上八皆生諸有漏法皆從  
 有漏五蘊十二處上八皆生諸有漏法皆從  
 界等真如來佛心證故凡聖同依唯圓離相覺  
 也依真如來佛心證故凡聖同依唯圓離相覺  
 起妄故染而心堅實之解心也同承慮  
 非空妙染而心堅實之解心也同承慮  
 故空妙染而心堅實之解心也同承慮

集起之義言皆生者本覺心體為因根本不  
 覺為緣生三細業識為因境界為緣生六  
 故楞伽云大慧不思議熏不思想是分別事識  
 因取種種塵及無始妄想熏是分別事識  
 是知諸法皆自起如幻馬無體必依於中  
 國覺心而生起也前法本應於中  
 喻真妄即蘊界配前五法本應於中  
 真能生妄真是妄源何故前云無體必依於中  
 妄託真起真為源現且迷真二之依本月  
 二月說本月而起說本月而起真二之依本月  
 實無二輪即是二無其體故經說種種生於  
 覺心不是心是二無其體故經說種種生於  
 心三識宗途有異者經論俱說今約五法一  
 畧彰其別由造業之所感故二大乘實有  
 外境但由心造業之所感故二大乘實有  
 異熟賴耶名為業之遮無二大乘實有  
 說如米藏以爲一理無二故四大乘實有  
 泯絕染淨但是一心破諸數故四大乘實有  
 總該萬有即是理心諸數故四大乘實有  
 上五教後轉深後必收前不攝後然皆

能共似七合非逆令入說  
 詮業外成淨次五隨一  
 順故境入阿一順門論心  
 文內現種黎耶識各由至  
 逆感執取此由不覺之轉  
 法自取此由不覺之轉起  
 從身此由不覺之轉起能  
 一外境為定實能見分由  
 至感為定實能見分由種  
 四器界一故造種別業  
 展轉窮切諸法二約對  
 窮切諸法二約對

下劣根性未頓達萬法所起  
 從業所感此則初聲聞教次  
 能所感此則初聲聞教次  
 教等皆由後始終通會方  
 前即迷後未即圓教也唯  
 論進與說故向面盡源流  
 機宜其觸向面盡源流以  
 迷之則觸向面盡源流以  
 為義本如何下盡源流以  
 此下第二明幻盡源流以

從覺生染起也此明幻盡  
 故論云有因種法薰習義  
 斷絕染法者以依真心妄  
 熏習真如故則有妄念起  
 真如法故不覺念起現妄  
 緣故即熏習妄念起現妄  
 一不切身等苦勝云不  
 增不減經云法身流轉云  
 法故熏習無明則令妄心  
 法故熏習無明則令妄心

樂以厭求故即熏習真如  
 動無不念乃至文遠熏習  
 不取不念乃至文遠熏習  
 明滅故心無有起境界道  
 濕染成自然業然淨起唯  
 性染淨俱融合方法界性  
 如華嚴說依此方名幻唯  
 舉喻該釋前文二法合唯  
 今初之覺猶如空華從空  
 今初之覺猶如空華從空

永樂北藏

圓覺經略疏之鈔

第一八七册

滅但以眼翳空裏見華既翳時華依空現故  
 言從空中而有如國覺妙性畢境無生但以心  
 速性中見妄既迷時妄幻華雖滅空性不壞  
 依喻此段釋疑之文謂翳差則見華滅於空  
 正中華雖滅而空常在然華生時不見華滅時  
 滅有二法合唯譚本義衆生幻心還依幻滅謂  
 幻心由智了達幻何脩今若意云不妨以幻亦  
 幻則前疑云幻何脩今若意云不妨以幻亦

治三

四

除幻又前云盡諸幻盡滅覺心不動此乃  
 斷滅次下答云其猶波因水起波滅水存幻  
 從覺生幻滅覺滿三無拂同約之覺也對若說  
 依幻說覺亦名爲幻綠而起故亦是幻對若說  
 有覺猶未離幻恐脩習者作是念言對妄之  
 之覺則非虛幻若說無覺者亦復如是若謂  
 起此心起則如幻說無覺者亦復如是若謂

俱無即名真者此意居然如幻舉要而言起  
 心動念言妄言真無非幻也相躡起念勢極  
 三動念言妄言真無非幻也相躡起念勢極  
 是故幻滅名爲不動生圓覺真心自然顯  
 現元無幻化故言不動三令離幻顯覺正示  
 不用心即於前請問備習之意也前不疑合脩  
 不脩但於脩中疑用備之妨一向前但請如何  
 了行離正示魚脩心後段即會通方便新疑之  
 語既令離幻脩行便已通得不脩之失疑也

故無別答之文文中三謂法善男子一切善  
 喻合法中二初展轉離幻誠勸之辭也遠離  
 薩及末世衆生當慎應當由堅執持遠離  
 一切幻化虛妄境界一離諸由堅執持遠離  
 心故心如幻者亦復遠離二離離幻之心言  
 遠離爲幻亦復遠離三遺離離遠離幻亦復

遠離四道離之能亦一離安二離三  
 觀止離者心息妄之法性皆空如夢柳  
 應共處觀離故下妄云體性皆空如夢柳  
 鎖密則已離故下妄云體性皆空如夢柳  
 知幻即離後轉覺於前非直到寤時所見方  
 夢中元夢轉無所離即除諸幻  
 實故云爾也無所離者有其二意一則自覺於  
 真覺上節節之幻可離故荷澤云妄起即覺  
 無如真覺則不可離故荷澤云妄起即覺

妄滅覺滅妄俱譬如鑽火兩木相因火出  
 滅即是真如二喻譬如鑽火兩木相因火出  
 木盡灰飛煙滅之如出一段將却燒二木鎖  
 既盡質為如滅既成灰還任運飛散不喻所  
 木形質為如滅既成灰還任運飛散不喻所  
 術幻妄木遊喻能四節幻智配於法喻經  
 文先云灰飛煙滅之如出一段將却燒二木鎖  
 飛微喻中關於顯也蓋文器爾前由後木等  
 皆具有若欲具之應以地喻圓覺由前木等

生於圓覺妙心幻化數重造盡同覺元來不  
 動二以幻修幻亦復如是諸幻雖盡不入斷  
 合上三句正合喻之鬼文下一句並前善男  
 滅容顯真覺四辨幻覺不俱結到其前善男  
 子知幻即離不作方便離幻即覺亦無漸次  
 前云佛示用方便漸次備習令諸衆生永離諸  
 幻故云佛示用方便漸次備習令諸衆生永離諸

如是乃能永離諸幻會通問中之文也但能  
 如是乃能永離諸幻會通問中之文也但能  
 無階級漸變為覺如人夢見身若待方便修  
 寤來既知是夢更發作何方便若待方便修  
 之漸離即是實法何修幻化云爾一切菩薩  
 及末世衆生依此修行如是乃能永離諸幻  
 結成真離亦是通結前用心之文第二節寫  
 中四段依次重諷長行科文全同不煩重寫

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

普賢汝當知一切諸衆生無始幻無明

皆從諸如來圓覺心建立

猶如虛空華依空而有相

虛空本不動幻從諸覺生

覺心不動故若彼諸菩薩

及末世衆生常應遠離幻

如木中生火木盡火還滅

無覺則無漸次方便亦如是

無微釋用心竟自下大文第二廣明行相

有九問答類束為三初四問答通明觀行上

且標舉也下文微此

標指生無明之言長無得有

根脩證次四問答別明觀行中根脩證後一  
問答後後必斷前初初三深究輪迴之根四  
假後後後必斷前初初三深究輪迴之根四  
同佛二徵釋迷悟始終三深究輪迴之根四  
累分脩證之住就初門中文四威儀  
於是普眼菩薩在大衆中即從座起頂禮佛  
足右繞三匝長跪叉手而白佛言

治三

六

中三一  
舉法請  
大悲世尊願為此會諸菩薩衆及為  
末世一切衆生演說菩薩脩行漸次  
者由普賢所問幽深如來稱理而答先欲消  
除心病然後行俱備或有開前說云如幻  
即離不作方便亦無漸次謂言知之即已都  
不假修普眼欲使教法圓足請開起行之門  
故佛令持戒安坐恒作是念云何別列也思  
等履轉乃至觀行成就也

惟即觀察真妄云何住持悟得妙境安住其中

故普下眼即聽佛說衆生聞慧也求上皆問智也此下問悲云

衆生未悟作何方便普令開悟此同法華欲

悟入以開攝示以悟攝入以開示今衆生開悟  
入約淨化故約今經者此後佛全用先兩  
顯示如來淨圓覺心為本以觀人法二空及  
滅影像無邊虛空覺所顯發覺同明故顯心

清淨乃至等同諸佛即是世尊若彼衆生無

正方便及正思惟聞佛如來說此三昧心生

迷悶即於圓覺不能悟入便思惟即開悟也

慈悲為我等輩及末世衆生假說方便說者

以覺性本圓妄法不寂實無所修但以初悟  
之人迷習難為頓息是以請於無修之中候  
說備習方便作是語已五體投地如是三請  
下三唱做前

終而復始爾時世尊告普眼菩薩言善哉善

哉善男子汝等乃能為諸菩薩及末世衆生

問於如來修行漸次思惟住持乃至假說種

種方便汝今諦聽當為汝說時普眼菩薩奉

教歡喜及諸大衆默然而聽第四正說長行

便二觀行成就三頓同善男子彼新學菩薩

及末世衆生欲求如來淨圓覺心當標指應當

正念遠離諸幻折前微釋離幻以為起行之

故標入此觀門故先定後戒亦不可亂持戒  
 如來簡非鹿淺邪小之定若亂心持戒  
 不無堅持禁戒一防根門誠約身口故善  
 備後戒品雖多統為三聚一攝律儀攝善  
 先戒攝生今要而說律儀二攝善  
 法三攝生今要而說律儀二攝善  
 者謂十無盡取要而說律儀二攝善  
 重此清淨則一切相安處故寶積經七十二云得  
 行同見人故須安處故寶積經七十二云得  
 為長道綠故須安處故寶積經七十二云得

永樂北藏

圓覺經略疏之鈔

第一八七册

友或同見行終日議論法門無令用心差  
 錯安坐也雖同衆住不妨淨名云不必是坐  
 為安坐也雖同衆住不妨淨名云不必是坐  
 夜或除論中轉讀便淨坐思惟初定持慧  
 圓明靜坐但中轉讀便淨坐思惟初定持慧  
 處眾明靜坐但中轉讀便淨坐思惟初定持慧  
 觀後明靜坐但中轉讀便淨坐思惟初定持慧  
 望後明靜坐但中轉讀便淨坐思惟初定持慧  
 於二執空觀智執立障盡即聖性現前應用  
 先作二執空觀智執立障盡即聖性現前應用

人身者彼應依善知識聽三世佛與大眾共居具  
 已應發勤互相於論量佛切法學問難於世  
 四部更互相於論量佛切法學問難於世  
 佛部更互相於論量佛切法學問難於世  
 此解故煩坐靜室則心安坐為攝身性  
 憍漸除煩坐靜室則心安坐為攝身性  
 住身除煩坐靜室則心安坐為攝身性  
 二釋舉根性不故或人多昏沉不則違此  
 多釋舉根性不故或人多昏沉不則違此  
 慧等學故謂圓通觀行為要止觀相資酒依善  
 慧等學故謂圓通觀行為要止觀相資酒依善



處且地有形礙而沉滯風無形礙而輕舉敵  
 各體相違水火亦互相陵奪故知四大相違  
 是四我若總不屬我身應離四別有 myself 故云  
 如實觀即知此身畢竟無體和合為相實同  
 幻化謂因前尋伺見如實之理定知四大非  
 十四問我但約和合假名為身亦無實體智論  
 亦應計我若亦有人於他物中計我如外道  
 坐禪入地觀時見地即是水火風空識亦  
 如是又如有人遠行獨宿舍夜見一鬼擊一  
 死屍來復有一鬼來爭等又祇緣計我而為  
 自心無自相託身為他故主難也後觀心無我  
 夫心無自相託身為他故主難也後觀心無我  
 根塵和合似有緣心內外排之何是現  
 輪生由不了心苟能了之圓覺自現故首  
 楞云在性自取即善拈勝淨妙明不從人  
 一得文中觀四緣大假合妄有六根成於一色

於此色上方有六根離此色身根元無附六  
 各分四大色尚不存礙穴六根更何依附六  
 根四大中外合成內外和合假成此身妄有  
 緣氣於中積聚似有緣相假名為心由依四  
 和合成身即有六塵妄現由此內外根塵引  
 起妄心緣慮不絕念生滅剎那不停緣合  
 即有緣散即無推其自體了不可得故曰假  
 名為心此虛妄心雖假緣生不離真心氣分  
 故曰緣氣言似者明非實有善男子此虛妄  
 緣相者緣慮之相後如實觀  
 心若無六塵則不能有四大分鮮無塵可得  
 於中緣塵各歸散滅大曰大無體六塵  
 即空故緣塵各歸散滅大曰大無體六塵  
 云散滅緣塵各歸散滅大曰大無體六塵  
 塵竟無有緣心可見即空故緣塵各歸散滅  
 塵竟無有緣心可見即空故緣塵各歸散滅  
 塵竟無有緣心可見即空故緣塵各歸散滅

空者此指緣塵各散正顯我心第二法空云無善  
 心可見身之與心總屬我執第二法空云無善  
 男子彼之衆生幻身滅故幻心亦滅幻心滅  
 故幻塵亦滅前於身中之推求無我故名  
 故名法空然身等此則身心中及境一自空  
 即是空非色滅空但以迷時執有偏計之情即  
 滅無義言幻塵滅故幻滅亦滅見幻生有觀察  
 也

之智即見幻滅對幻生故則言幻滅對情執  
 故則言智滅對法皆屬緣生乃至無智  
 相無得楞伽云一切法如幻遠離於心識  
 亦無有無而與大悲心大文第二顯理即  
 空所得真如理也前執盡故此理現如雲  
 散月出塵而見月矣非謂無便名爲月但於  
 無雲之處而見月矣非謂無便名爲月但於  
 於無幻之處而見月矣非謂無便名爲月但於  
 理矣文中二初法幻滅滅故前非幻不滅顯

也顯圓覺性本淨圓明覺體全真不因修得  
 剛三昧經云若得空心心不幻化然對前  
 妄書釋云真如若以本宗但名圓覺後喻  
 如磨鏡垢盡明現雖云磨鏡却是磨塵性本  
 明非從外得塵便則隱磨之則顯夫顯雖  
 明性不異今謂人法法執是塔尋何如實是  
 第二明法界觀也文二初印前顯後二拂迹  
 治三

入玄二圓彰法界初中謂印前二善男子當  
 空顯後圓通法界此文印前也初標虛幻無  
 知身心皆爲幻垢實體垢謂心故云幻垢諸  
 由迷幻相執取繫著全汗淨心故云幻垢諸  
 佛菩薩雖有身由了如幻不取於相無全  
 汗義故非垢由了如幻不取於相無全  
 了幻空故非垢由了如幻不取於相無全  
 諸法十方界清淨也此由身心垢不醫妄  
 執自他故成局礙今既我空法寂何所不通

後釋文善男子由珠鏡二事所喻譬言如清淨  
 二初喻善男子不同故復標告  
 摩尼寶珠映於五色隨方各現諸愚癡者見  
 彼摩尼寶有五色謂摩尼體性淨故一切色  
 相對則現中青黃赤白黑五色各隨方而  
 現然此一喻亦喻印前亦喻顯後言印前者  
 五色喻五道諸方喻隨業愚人不見珠體故華嚴  
 免全是青黃既見青黃則不見珠體故華嚴  
 云凡夫見諸法但隨諸相轉不了法無性以  
 是不見佛若以三性配者摩尼喻圓成實性  
 即前所顯之理也現色喻依他起性即前幻  
 也若遠即前身心等相以此文印由彼愚人之  
 義故指前也言顯後者然此圓珠由彼愚人之  
 執其定色所以破色因種種之性一印前清淨  
 但無計執之人即此珠用應無體可破以  
 喻後文十方法界一切清淨圓滿不動交叅

無礙故言顯後然前之境喻但一而明又云  
 因磨而現表二空之理破執方顯對執得名  
 今摩尼珠本淨本明十方俱善男子圓覺淨  
 照以顯後法界之宗也後法善男子圓覺淨  
 性現於身心隨類各應覺心也義如彼釋於  
 彼愚癡者說淨圓覺實有如是身心自相顯  
 覺雖現非其定實故云愚說論云一切染法  
 所不能染智體不動具足無漏熏眾生故  
 亦復如是治三合前喻也餘義喻中以具對由此  
 不能遠於幻化是故我說身心幻垢對離幻  
 垢說名菩薩此上先說迹之所以無其迹也  
 生妄執幻化故佛說云此下正拂其迹云垢盡  
 離垢如復說中之色菩薩此下正拂其迹云垢盡  
 幻垢如復說中之色菩薩此下正拂其迹云垢盡  
 之本無故云盡也對除對離之智何立即

無對垢及說名者

對治之智何有起智之人深淺之執本無何  
有說教之者故俱無也對機之佛亦不可得  
方見法身法身說經義在斯矣然上人法各  
三三對六隻盡是兩拂之迹也謂法有執垢  
離垢及與名數人有衆生菩薩及佛問曰人  
自即有差法本無異何說三名菩薩及佛雖無  
說即有為對人法各分能所故也體雖無義  
彰法界文二初一真法界後三重法界言一

真者未明理事不說有空直指本覺靈源也  
下對諸法圓泯圓收方說三重等別今初  
善男子此菩薩及末世衆生標證者為欲進

顯不思議境界所以發起後之文勢證得諸  
幻觀行滅影像故亦泯爾時便得無方清淨  
約身為主外見東西無邊虛空覺所顯發然  
我相既無更何方可

空離識亦非實有故首楞云若有一人發真  
歸源十方虛空一時銷殞謂迷情所覆覺處  
見空塵影既銷覆觀之俱無邊際首楞又云  
謂妄盡心開翻覆觀之俱無邊際首楞又云  
聞復空却來觀世間猶如夢中事是知空有  
含虛空却來觀世間猶如夢中事是知空有  
雙絕但覺心獨觀明靈知不昧後三重  
法界者一真空絕相觀二理事無礙觀三  
偏含容觀此中義意全同華嚴法界觀者彼  
重行相故依彼科之今初第一真空觀者彼

觀門中有四句謂會色歸空觀明空即色觀  
上二皆簡情顯解三空色無礙觀解終趣行  
四泯絕空色同如解絕空色無礙觀解終趣行  
空淨二空觀門簡情顯解次皆云清淨者謂  
由前二空觀門簡情顯解次皆云清淨者謂  
行起解絕故清淨真與空皆絕智論云畢  
竟空即罪竟清淨真與空皆絕智論云畢  
就心說即罪竟清淨真與空皆絕智論云畢  
七故內身根識中覺圓明故因顯清淨之

故得顯心清淨此迷覺心中執法今見法  
 圓明珠體但執青黃若見摩尼即色清淨  
 不識中皆同此銷釋法數名體心者總相  
 段之釋今且體成唯識論第八識種種明  
 其如後即有耶體成唯識論第八識種種明  
 別名於中及能所藏故通名位心即一識迷  
 時由執藏及能所藏故通名位心即一識迷  
 覺性圓明故云此下文類同佛境既成  
 清淨同無垢識故此下文類同佛境既成

淨故皆前也下見塵清淨云門等例此皆  
 計執故見一切色相由執相說見等是塵  
 不單說外色等名塵亦不獨說根識是我  
 塵識三自取相過之而別立名又亦  
 之離境以就三而別有處五見清淨故  
 不離境以就三而別有處五見清淨故  
 見字不與塵中足顯即非眼根清淨亦下  
 是塵非外塵也聞等亦眼根清淨亦下

治三

治三

也六皆名根者識所依故能發識故前五  
 從自七識由此根清淨故眼識清淨亦  
 即外起識隨六根境種異故山五例此  
 也皆立名一依根之識非由境色識定  
 隨根不見等二根所發識由境變異識  
 如盲眼根損見青黃非色壞時而識必  
 異如眼根損見青黃非色壞時而識必  
 三獨根之識由種子隨處於根而得生  
 非色種子識隨也四助根之識由根合  
 識所領受令根損益非境界也五如根  
 根識二法俱有情數依起信皆名意識  
 皆依義所起故依根之識故彼釋生滅  
 云所起五意以禁耶二識轉故有心即  
 體意即五能現諸取界起念相續意不  
 覺而起能現諸取界起念相續意不  
 者即相續識依攀緣云分別塵名爲意  
 所種妄執隨事復說云分別塵名爲意  
 識亦名分識又復說云分別塵名爲意

清淨故聞塵清淨聞清淨故耳根清淨根清淨故耳識清淨識清淨故覺塵清淨如是乃

至鼻舌身意亦復如是上言第七者我當見

間等塵也以七合第八名見等塵故瑜伽云賴耶識起必二識相應又七合第六名見等塵以意識緣外境時必內依末那為染汗根方得生起故故上引論云即依此相續識乃

至名為意識故論及此經所列無別末那楞伽亦爾皆由第七計內為我合於轉相計外我心相合於事識若不連前帶後則顯示善男子

子根清淨故色塵清淨色清淨故聲塵清淨

香味觸法亦復如是六皆名塵者空汗心識

境此通凡聖言色等者眼等所取故色有通別今即別也謂唯眼所取有見有對變礙之

相最塵顯故聲等可知唯意所取善男子六法塵一境通於一切三內外四大善男子六塵清淨故地大清淨地清淨故水大清淨火

大風大亦復如是即於根塵不取發識牽心

積經說四大各二謂內及外四大之體也寶自他身內所有堅者謂髮毛等外潤性外所等身外潤性雨露等火界二者身內潤性淡汗

相能消飲食等身外熱體熱相能成熱等風界二者身內風體風名速疾住四肢等身外風體物轉等善男子四大清淨故前十二處

六塵是生識處處是生門義故亦十八界

名為入意識常昏散塵相入故亦是因義種族

義故前為六二解習息於業因此是六三觀無不治於此以明諸義前說妄認四大身心及

佛十知可三中垢三不諸  
 力知死度五下淨報可法  
 無自此不乘五及知所二因  
 量解生可貪知依度過果緣  
 度脫彼等順種此有現報則  
 人無即七癡種此障未則降  
 因疑天知等欲行障無來伏  
 緣亦眼一種種令諸障善等無  
 故知智也道性捨不四知三  
 但衆獨此處八即增信禪業因  
 說生漏此從八即增信禪業因  
 十足盡從八即增信禪業因  
 辦濕所知宿異時知根三現  
 其繁依宿異時知根三現  
 事然得住時知根三現  
 四名九誰一上味等度

故力 法見淨各無五云  
 不有 彼外居約想蘊中  
 可十 彼清道在實淨義外  
 屈種 淨淨無第報居故合  
 伏用 故故無四非梵此成  
 故故 間總淨禪正五畧等  
 一說 諸嫌居四智六之即  
 知為 法前唯禪攝故為二  
 是十 也世聖位然二十  
 處總 十力除天舉王十五  
 非名 法然天舉王十五  
 處力 實如故此者初禪  
 謂者 能相智推力一諸  
 總能 推智力一諸  
 知推 怨力一諸  
 一切 敵此諸

諸乘差別性後二則同謂解則佛十八不共  
 諸於法義樂說乃辭中別義一三如次配  
 法身口念無失四無異想五無不定一心六無  
 不身已捨欲八精進九念十慧十一解脫  
 十身解脫七見上六行十云無減十慧十一解脫  
 切身口脫業隨智慧行十云無減十慧十一解脫  
 過未現意通達無礙問無見頂相亦無與  
 共云何不在說吞此從力等至此四科全依智  
 說自然果報法上從力等至此四科全依智

無所畏一正智人等一切法謂佛誠言我是一切  
 等三說一切障道法四說出苦道四無礙智  
 佛作四境無拘礙故一法如說地水火風等  
 智綠如堅濕煖動等三辭謂得彼方約華  
 二義四於三種智中樂說上依智別相若約華  
 地等初二異此謂智中樂說上依智別相若約華  
 嚴則二於三種智中樂說上依智別相若約華  
 一相二性二於三種智中樂說上依智別相若約華  
 一知相二性二於三種智中樂說上依智別相若約華



永樂北藏

圓覺經略疏之鈔

第一八七册

通等無量勝功德故勤上七類次第者謂  
 法已先當念持力勤覺分八正為行  
 故信等成根性如念慶如種子正勤為種  
 總已翁顯法性如念慶如種子正勤為種  
 植神足如抽芽五根正果清淨通言  
 如藍葉增長開七覺華結八正果清淨通言  
 皆清如是乃至超越多法謂三身四智五眼  
 淨也如是乃至超越多法謂三身四智五眼  
 八萬四千數者對治塵勞即有八萬四千結

四一論云不覺念起淨法故染與淨無增  
 減故論云不覺念起淨法故染與淨無增  
 至具有過恒沙等染之義此義故心性  
 無動即有過恒沙等染之義此義故心性  
 陀羅尼法得中總持一苦薩於一功德相一義示現中  
 一切清淨總結也問世清淨法前已說之今  
 復更釋一謂若凡此聖對幻化皆從緣起無自體故  
 界而更釋一謂若凡此聖對幻化皆從緣起無自體故

如有一鏡現種種不雜貴淨者亦覺體如是見  
 一種無差異若聖智凡一切皆空淨者亦覺體如是見  
 世出見佛世界猶如一切皆空淨者亦覺體如是見  
 文云緣見佛世界猶如一切皆空淨者亦覺體如是見  
 夢凡欣真厭妄等前相由以顯世然上從  
 輕凡欣真厭妄等前相由以顯世然上從  
 覺圓明故此五段更無別義五段相由者謂  
 法清淨至此五段更無別義五段相由者謂  
 是結通他身他界更無別義五段相由者謂

心本清淨由不覺故名耶識相應於意復  
 曰大由是具足成無漏因有德之對治此  
 四有備有證成無漏因有德之對治此  
 等明心附識及變等因有德之對治此  
 存毛無所附識及變等因有德之對治此  
 後果故據染末減故自他正報如論中善  
 根本滅故據染末減故自他正報如論中善  
 男子一切實相生故會緣入實即為實相緣

智論云照色等空即名爲實相性空實理離  
 於顛倒非虛偽故於空見空亦名顛倒於空  
 無著乃是實相無變究竟常住無量義如  
 來說名實相無變究竟常住無量義如  
 云如是一無相不性清淨故已來自性清  
 相無相是名實相不性清淨故已來自性清  
 淨一切妄法所不能染比迷一身清淨悟前  
 似染今悟本淨名性清淨諸法皆歸實相清淨  
 根識塵大悟本淨名性清淨諸法皆歸實相清淨  
 始成就此一人一身清淨故諸法皆歸實相清淨  
 治三 夫

大難此獨指實相一身清淨故多身清淨既  
 以爲淨之所以實相亦不見一切衆生同一清淨實  
 自以證實相理亦不見一切衆生同一清淨實  
 相以觀一切衆生亦不見一切衆生同一清淨實  
 公云以我身空諸法無二始知衆生皆同本  
 下文云圓覺普照寂滅無二始知衆生皆同本  
 成多身清淨故如是乃至十方衆生圓覺清  
 佛以般若正智徧觀衆生菩提涅槃無漏智  
 淨性本來具足也此乃一人悟性知一切衆

生本性清淨非謂一人情善男子一世界清  
 淨故多世界清淨多世界清淨故如是乃至  
 盡於虛空圓叢三世國土淨穢皆由自心衆  
 薦子二相不同崇地寶嚴坐逆無異況乃心  
 冥覺性識智無生身土依真淨俱泯亦通  
 法界清淨湛然圓謂國徧虛空者橫周也  
 兼三世三世者賢聖虛空者橫周也 一切

橫豎平等本末清淨都結不動真於一如然  
 總談漸漸清淨迷時亦相斷垢染應云覺不  
 故令心不淨淨如是不淨故相斷垢染應云覺不  
 故眼根對經可知是乃一至一空多世界不淨文勢  
 及義意對經可知是乃一至一空多世界不淨文勢  
 即空色無礙此當泯絕無寄彼觀云善男子  
 動念即非法體及顯法體本不動也善男子  
 虛空如是平等不動於虛空平等清淨即知

永樂北藏

圓覺經略疏之鈔

第一八七册

相盡同空亦不待滅一當體如不諸法當  
 亦本不生亦不待滅一當體如不諸法當  
 知覺性平等不動然一切法唯依覺性不生  
 動故則覺性不動也如波不起水則湛然不  
 動和齊故言平等故法華云是法住法位不  
 問相非相法句本經云諸法從本來無是亦無  
 非是相非相法句本經云諸法從本來無是亦無  
 平等多事全同理無礙法界者夫理諸法與覺性  
 須多事全同理無礙法界者夫理諸法與覺性  
 遠變即動即靜即動生滅廣一色等事  
 爾翻復無礙今但一靜向不動但是攝色等事  
 同真真空觀四大不動故當知覺性平等不  
 動如是乃至八萬四千陀羅尼門平等不動  
 當知覺性平等不動還如前七段歷諸法門  
 兼中間故云乃至後段乃至之言善男子覺  
 亦例此知第二理事無礙法界

性徧滿清淨不動圓無際故當知六根徧滿  
 法界根徧滿故當知六塵徧滿法界塵徧滿  
 故當知四大徧滿法界如是乃至陀羅尼門  
 徧滿法界二事徧於理三依理成事四事能  
 顯理五以理九真理事六事能隱理七真理事  
 八事法即理九真理事六事能隱理七真理事  
 徧謂此即理之諸法與歸理中故一餘門義  
 法界不即理之諸法與歸理中故一餘門義  
 無礙也既徧法界即知動靜無礙一由前徧  
 言覺性圓無際故當知六根徧滿者即前徧  
 已顯六根等與覺性平等徧滿者即前徧  
 之異也即與覺性平等徧滿者即前徧  
 六根亦圓無際故當知六根徧滿者即前徧  
 是根際亦圓無際故當知六根徧滿者即前徧  
 故有際云圓無際故當知六根徧滿者即前徧

精明見清淨本然周遍法界六塵已下皆例  
 前知第一周遍一切法皆然故云一切法在自塵  
 中一塵既爾一切法皆然故云一切法在自塵  
 善男子由彼妙覺性徧滿故舉所徧依性為事  
 所由根性塵性謂此是各指根塵於一性非無壞  
 也無雜根塵無壞故如是乃至陀羅尼門謂根

塵皆是事法例前七段事無壞無雜喻釋就  
 事皆然故云乃至等也無壞無雜喻釋就  
 百千燈光照一室其光徧滿無壞無雜燈如一  
 已如是各不相壞亦不淨雜室中千燈光於  
 法界燈之光相喻以根塵謂一燈重容多光  
 相即一事法相多喻以根塵謂一燈重容多光  
 謂七段所以然者唯是真見所現皆如幻夢影

像故與所依性非一非異故得徧多入一  
 捕一容多等也夫文第三頌同佛境於中三  
 一用心中二見境同三善男子覺成就故指  
 稱實同初中二一法善男子覺成就故指  
 由斯故得同佛境界當知菩薩不與法縛不  
 求法脫不厭生死不愛涅槃不敬持戒不憎  
 毀禁不重久習不輕初學何以故一切覺故

於四對法無勝劣心如佛於一念之覺故言  
 同也同之所謂由經自微釋云由一切覺故  
 論云所言覺義者謂心體離念今則離前與  
 求厭愛敬憎重輕等八念九舉八境者顯於  
 心也喻此心故二喻後譬如眼光曉了前境  
 其光圓滿得無憎愛何以故光體無二無憎  
 愛故其目周視現量所得故無憎愛者揚云

中次第標指云其目者意取眼識云汝識者  
 即是法華云見境同善男子此菩薩及末世眾  
 如生父二見境同善男子此菩薩及末世眾  
 生備習此心得成就者遠結八境安於此  
 無備亦無成就等之須泯之則雖無憎  
 同佛見自此已下正顯其同圓覺普照寂滅

無二之由自心已空但覺照寧有凡聖差別  
 故普照是用寂滅是體妙覺所照極於佛照  
 故纒絡義說等覺照寂滅妙覺所照極於佛照  
 論皆說佛果無別色聲功德唯如如世間  
 智獨存三種世間融無礙故正覺世間也  
 於中即於無際故百千萬億下數阿僧祇云此

無數之華嚴十大數中之首經論多用故此  
 不可不說恒河沙不可說不可說不可說  
 沙謂恒河中所有沙也此河從阿耨池東  
 如多細故諸佛世界僧祇等算此世界之  
 數如多細故諸佛世界僧祇等算此世界之  
 祇如多細故諸佛世界僧祇等算此世界之

界所有世界不見其數淨穢等土皆佛性  
 之故云猶如空華奪之無餘故得相皆虛幻  
 佛前等事緣入實得願智幻解脫門見一  
 如耶等會緣入實得願智幻解脫門見一  
 切世間皆亂起滅此皆依妄念一門切世  
 不住世界成染汗大福眾生住故成染淨信

解善薩住故成淨染等三世成壞相也然成  
 住境空各雖二增滅而許無量斯自受故  
 總觀如何起滅依實教所明無形為淨土  
 用中觀云佛有形累託土以居佛是常住法身  
 生公云土故華嚴云依真而住非國土此經  
 何須國土光明華嚴云依真而住非國土此經  
 云入於大光明藏餘已如前辨問法華云  
 我此土安隱天常充滿復明此世不離圓  
 理即事門二皆無礙不即不離圓覺亦不離圓  
 奔事門二皆無礙不即不離圓覺亦不離圓

覺如華由空如念與器由不離故覺性奪無  
 縛無脫穢文通上下以眾上則由成世界無淨始知眾  
 生本來成佛故始知即始覺觀行成不就方本知  
 佛故非究竟覺始生死涅槃猶如昨夢亦  
 之與本非究竟覺始生死涅槃猶如昨夢亦  
 始覺之異相本生是覺故又寐滅無二  
 是覺之異相本生是覺故又寐滅無二

圓滿如是說生成就佛是圓滿故  
 義舍言愚夫多謗今詳教理舉六常情佛  
 既聖言愚夫多謗今詳教理舉六常情佛  
 小乘有部唯悉達無劫行位足方得成  
 二者大乘始教三盡性顯名成覺者頓教一  
 佛信位滿初發心住即顯名成覺者頓教一  
 十悟即名發心住即顯名成覺者頓教一  
 念悟即名發心住即顯名成覺者頓教一  
 惡云如來成覺時其圓覺中普見一切眾

一生性正覺乃至普見一切眾  
 一念心成覺故如自覺何一切眾  
 此心成覺故如自覺何一切眾  
 是悉有即常成五兩門者約眾生觀成方  
 能知則唯第六性實故善男子如昨夢故  
 皆佛界真性實故善男子如昨夢故  
 同由見生死涅槃一如夢即稱圓覺實性同佛  
 境也由見生死涅槃一如夢即稱圓覺實性同佛

之人夢是人之神遊亦見聞之氣分無別體  
 故二但了夢體空無即證自覺之當知生  
 明由執夢故大夢之境初總明實云當知生  
 死及與涅槃無起無滅無滅時生起涅槃  
 死發起涅槃稱體無來無去聖法非滅去又直  
 而觀却無起滅言體無起滅來去不約其所證者無得無失  
 聖凡二別指能所云

無取無捨所證之境非得真其能證者無作  
 無止無任無滅於證之心都無分別離於此  
 證中無能無所畢竟無證亦無證者云華嚴  
 見正覺解脫離諸漏不著一切法性平  
 世彼非證道眼四總結稱實云一切法性平  
 等不壞標可四結善男子彼諸菩薩如是脩

行如是漸次如是思惟如是住持如是方便  
 如是開悟求如是法亦不迷悶可知偈中唯  
 起行方便妙初觀長行就二餘二如次全同長行  
 爾時世尊欲重宣此義而說偈言且標  
 普眼汝當知 一切諸衆生 身心皆如幻

身相屬四大 心性歸六塵 四大體各離  
 誰為和合者 二空觀也 如是漸脩行  
 一切悉清淨 不動徧法界 法界觀也  
 無作止任滅 亦無能證者 長廣偈器  
 猶如虛空華 三世悉平等 畢竟無來去

初發心菩薩 及末世眾生 欲求入佛道

應如是脩習 第二微釋迷悟始終 文四初三今初

於是金剛藏菩薩在大眾中即從座起頂禮

佛足右繞三市長跪叉手而白佛言 可知二 正陳辭

向中三一 慶其所悟大悲世尊善為一切諸菩薩眾宣

揚如來圓覺清淨大陀羅尼因地法行 此是 一切

行位根本後必 彌前故重指也漸次方便與諸眾生開發蒙

昧在會法眾承佛慈誨幻翳朗然慧目清淨

可知二難 其所疑世尊若諸眾生本來成佛 彌前段 文為此

本何故復有一切無明 疑謂真 能生妄若諸無明眾

生本有何因緣故如來復說本來成佛 疑謂

為十方異生本成佛道後起無明一切如來

何時復生一切煩惱 疑謂 此上三難者意云本來

是佛煩惱何生若無生中還應妄起成佛義等 佛同本無生無生之

現事進退不可故有斯云三結請通釋 惟

願不捨無遮大慈為諸菩薩開祕密藏 此 難

諸典無文唯佛了知心地方受今乃請宜成 教普示末世凡夫故白無遮開祕密藏祕謂

非謂不傳密及為末世一切眾生開顯密藏 謂復相而說

則一法含多今謂不顯末世則 開祕藏顯了而說則開密藏得聞如是脩

多羅教了義法門 此經曰 永斷疑 於諸諦理

猶豫為性能障信謂已不信入業別顯則五蓋  
 中疑有三疑自謂已不信入業別顯則五蓋  
 彼不能善教三疑法謂於所學為令出離為  
 不出離如有病法疑也此疑復有已起未起  
 今三疑中即疑法也此疑復有已起未起  
 皆含之剛嚴為他請問令永斷故然未起  
 便若看灰塵界令悟唯心若悔悔是不定之  
 疑法性令觀無得餘皆例和悔法悔善則惡  
 悔惡則善故令請永斷即為惡也然入道人  
 若未通決生佛同異則成用功多時反自疑

悔下三作是語已五體投地如是三請終而  
 復始爾時世尊告金剛藏菩薩言善哉善哉  
 善男子汝等乃能為諸菩薩及末世眾生問  
 於如來甚深秘密究竟方便秘密有二一如  
 乘如未知見佛於漸教門中久默斯要故一  
 云究竟方便下答云妙覺圓照離於華嚴等

永樂北藏

圓覺經略疏之鈔

第一八七册

是也二如未即秘密由證密非色見色如  
 三業業具皆秘密也身密謂非色見色如  
 尼等語密於一言中演無邊法海如谷響等  
 意密無心成事等二義之中經顯所證矣  
 是諸菩薩最上教誨了義大乘能使十方脩  
 學菩薩及諸末世一切眾生得決定信前  
 境義當信根成就初發心住  
 今但通決疑難以成前義 永斷疑悔汝今

諦聽當為汝說時金剛藏菩薩奉教歡喜及  
 諸大眾默然而聽起疑之木二喻釋現起  
 一疾三顯成難造深四益門不當理切中又  
 善男子一切世界總持情器也無著金剛論  
 迴謂但住有為即為輪迴心也始變終生



永樂北藏

圓覺經略疏之鈔

第一八七册

不可說言此翳已滅何時更起一切諸翳謂

知華因翳有妄執從空而生不知迷真故妄  
生橫執真能土妄既得翳差都來迷倒妄  
從翳而生又執何法門了悟探塵清淨開道  
見除心因得清淨不是新得妙門又執早  
因除心因得清淨不是新得妙門又執早  
晚更迷猶如何時更翳問翳若之者或有他  
時更迷猶如何時更翳問翳若之者或有他  
喻者似取常日一席無事不說終身似以恐

人晨旦見華食時眼差見華亂生亂滅謂言  
翳亦速起速停念彼之故云不翳起諸覺  
論喻釋佛云如大夢覺豈可難云翳起夢覺  
何妨明夜更睡還夢若如是難豈識喻馬  
何以故翳華二法非相待故不隨翳生但翳  
故妄見非華實生二法各不相知况復一空  
緣迷故妄似死生衆生本自迷生亦一竟  
不起莫將翳待莫以迷求剛截問目正似此

也下空亦如空華滅於空時不可說言虛空

華喻云亦如空華滅於空時不可說言虛空  
何時更起空華何以故空本無華非起滅故  
此喻前已合釋文生死涅槃同於起滅妙覺  
易可知二法合  
圓照離於華翳然華滅言圓覺離華翳則  
雙拂生死無明虛空非暫有無覺性何謂迷  
悟衆生既如華起約誰更難無明無動生死

既空何責本未成滅空華終不再起來何  
得還迷由已計度不休見他覺性源轉若如  
是解頓造三疑三疑鈞鎖連環不是三料別  
卷下金鑲前即唯若佛不再迷此疑過深故  
三結成善男子當知虛空非是暫有亦非暫  
無况復如來圓覺隨順而為虛空平等本性  
湛然真常是虛空之體性邪覺為空性者佛



對初小至善男子但諸聲聞所圓境界身心

語言皆悉斷滅滅即未入滅餘終不能至彼之親

證所現涅槃滅即未入滅餘下第凡心真

何況能以有忘惟心計度測度如來圓覺

境界此上兩對凡心劣於前智真覺又超

前理轉轉懸隔何能造耶如百察尚畏宰相

無心言我證得耶二舉喻顯情此以輪迴心生

法得阿耨菩提耶二舉喻顯情此以輪迴心生

燒須彌山終不能著下顯情也以輪迴心生

輪迴見入於如來大寐滅海終不能至即知

勝此舉喻並是顯分別心不能證覺密藏前

三種翻覆疑難前云有思惟心即是此云以

輪迴心前云圓覺境界即是此云是故我說

一切菩薩及末世衆生先斷無始輪迴根本

情前未出輪迴等文也若遠指即文殊章先

斷無明或指餘經皆如是說曰重彰其義文

實體一無善男子有作思惟徒有心起舉能起

起者心所識也皆是六塵妄想緣氣舉能起非

實心體念故已如空華用此思惟辨於佛

境猶如空華復結空果展轉妄想無有是處

縱實有思惟思惟尚不能證覺何況此心早

已如於空華自無其體向上更欲求證何異

轉妄想二無勝用善男子虛妄浮心多諸巧

見不能成就圓覺方便從第一疑疑之本

是責問者情分別過患所以其心中此節最  
 親因前二番之疑便無所任是淨心巧見總  
 不徒證覺如如是分別非為正問之經即似  
 問結巧尋我此實非其義也抑前讚者美其  
 起教責者顯其實理此一段較前讚者美其  
 有微起在佛後非違細詳乃始終符合可  
 有微起在佛後非違細詳乃始終符合可

審說味妙在斯為中四段  
 爾時世尊欲重宣此義而說偈言

金剛藏當知 如來寂滅性 未曾有終始  
 若以輪迴心 思惟即旋復 但至輪迴際  
 不能入佛海 譬如銷金鑛

長行先舉妄相  
 尚文生標實性

金非銷故有 雖復本來金 終以銷成就  
 一成真金體 不復重為鑛 影占後段故

生死與涅槃 凡夫及諸佛 同為空華相  
 思惟猶幻化 何況詰虛妄 亦取虛華之喻  
 所造離念良由 長行中無起滅喻  
 與此同故此 亦取虛華之喻

若缺了此心 然後求圓覺 是依前起行  
 也與長行第 四五有五無

大方廣圓覺脩多羅了義經略疏注卷上二