

起信論疏筆削記卷第十四

長水沙門

子睿

岫九

錄

一標地依者以文云證何境界所謂真如此
則真如是十地所依境也然地者就喻彰名
以喻真智能生聖法今約真如是智所依故

名地依論證發心等者然此十地菩薩雖斷
障有分數多少行行有差別淺深隨其位次
一一皆證其所證者同一真如但有滿分之
殊而無差別之體故此通標真如爲所證境
界也華嚴十地品中亦同此說故彼出體偈

云如來大仙道微妙難可知非念離諸念求
見不可得疏根本者即根本智證真諦理是
真見道也論以依等者或問曰真如離心緣
相又若證者離於能所何以言真如爲境界
耶故此釋之疏必依轉相起者即此轉識約

現境處便名現識竟無別體但據次第義說
相依斯則依能見心有所見境故前論云以
依能見故境界妄現本智證者智與理冥心
與神會一相一味平等平等實無能所之異
故頌云若時於所緣智都無所得爾時住唯

識離二取相故今但下對此重解依轉識說爲境界之意此有二義一約菩薩未離業識猶有見相入觀雖與無分別智相應不分能所出觀則與此識相應約此識上說前證時以爲境界二約後得智中相見道內重慮緣真變起影像彷正證時說真爲境此但似境非謂實有然亦不離是轉識現故疏雙標後得智中業識未盡也然至釋相但約業識未盡義說故云轉現猶存等也以後得出第二義或問曰如上所說業識未盡是即聞命

後得智中如何分別故此釋之意明根本實證之時但是一心真見道無分別能所之相若後得智中以能見心反緣所證以有此能緣心故便有真如影像當情爲所緣境界像雖不實還似真如祇據此義說後得智中依

於轉識名境界也如人飲水正飲之時不能說其冷煖飲水之後方得說之說時雖不得水體其如所說之水還似所飲之水也而實等者真如是所證智是能證能所無二方名法身以法身本具理智理智本無二故斯則

住唯識理離二取相也三明用疏後得者權智達俗出假化物一中論一念至無餘世界者若準華嚴說初地菩薩能至百佛世界二地千佛世界乃至十地不可說不可說阿僧祇世界此蓋隨其分位勝劣不同今此文中

意在通論十地故以無餘之言而通貫之也疏請法者於彼彼世界彼彼衆中勵已率先爲衆導首請佛說法請意者新譯論云唯爲衆生而作利益非求聽受美妙言辭夫請說法誠在所顯修行義意令其衆會如聞攝取

思而行之兼異展轉避益衆生豈在徒聽言辭而已耶則如圓覺十二菩薩各伸請問皆言願爲此會及爲未世等二中疏從等者謂有一類衆生根性怯弱聞說佛道長遠又受勤苦乃可得成却生退屈不肯脩進是故菩薩爲此衆生示現超越位地不經劫數證於佛果令彼思齊發心進趣如釋迦六年脩行便成正覺是茲例矣又如善財一生龍女一念等延等者爲有一類衆生亦欲進趣將謂佛果容易而成懈怠因脩不能勤勇若復示

三
九

其超果轉今懈慢終不成就是故菩薩爲彼說言我於無量劫中脩行方成佛道以茲警策不令懈怠使其勤進故法華云智積菩薩言我見釋迦如來於無量劫難行苦行積功累德求菩提道未曾止息即其類也然促中

云示地中但云說者促在一生可令現見經歷多劫但說今知也結者根器既多方便非一口不可說心不可測故云無數等故法華云佛知衆生有種種欲深心所著隨其本性以種種因緣譬喻言辭方便說法如此皆爲

得一佛乘一切種智故是諸衆生從佛聞法究竟皆得一切種智三中論種性根等者等謂齊同同是一乘種性非三五等乘性故根謂信等五根有上中下今同是上根非中下故此二約昔所論故疏云因等也疏行等者同發菩提心行二利行故若克就地上則同得無分別智行如次同行十波羅密行然此發心之言通於前位所說證等者同證二空理故若克就地上則同證偏行真如乃至十地同證業自在所依真如等論無有超過之

法者此明菩薩因行證等既同更無別有超越殊勝之法可爲行證也亦可此是位等即三賢十聖皆須歷故無有超過以一切下是時等論疏易解據此亦似通明上諸等之所以詳之可見論大意云若一種是菩薩種性

勸

四

根器則發心脩行斷證位次始終劫數竟無差別也所言阿僧祇者若準本業經初以忉利天衣仍用彼天時分三年一拂盡四十里石爲小劫次以梵天衣拂盡八十里石爲中劫後以淨居天衣拂盡八百里石爲大劫雜

阿含中與此有異又劫章頌云風災爲一數乃至不可知此極長遠時名一僧祇劫謂以此風災爲數數至不可數更若數時心則狂亂齊此數不得處名一僧祇若以此等計三僧祇方成佛道則百千萬人中無有一人發

心脩進縱有懼於三塗苦者但脩人天戒善或有畏於三界生死亦但脩二乘之行焉敢希冀佛果脩菩薩行蓋爲作此長文而解有是大失今所會通則特異於彼何者且梵語劫波此云時分大劫小劫長時短時下至刹

那皆名時分阿僧祇此云無數無數之言亦不定久近如人經年不相見便云無數時竟日不見亦云無數時脩行時分意亦同此謂始從具足凡位發心脩進法爾經無數時方得親證真如名爲見道是一無數時從見道

兜

五

已去漸斷俱生二障法爾又經無數時方得不假功用自然相應至第八地是第二無數時從此任運進趣消遣餘累法爾又經無數時方得成佛是第三無數時斯則無數時是定有然延促不可定也若此所解方有脩行

之人况時無定體唯心所現故法華說日月燈明佛說法華經六十小劫時會聽者謂如食頃又論釋經劫數之言或云年歲或日月等又攝論云處夢謂經年覺乃須臾頃故時雖無量攝在一剎那四中論衆生世界不同

者或分情器或唯有情通茲二意以世界及衆生各有無量差別故所見等者爲彼衆生根機種性樂欲不同故示所行業用乃至現身說法各隨彼彼見聞差別也例如觀音妙音品說發心相中疏二智所依等者此二

種智本從彼識之所顯生故說爲依非謂現今能與二智爲體問二智是淨染耶是染云何淨智依染識生耶答以有染心故翻此染心得成淨智若本無染淨亦不生故前云以有不覺妄想心故能知名義爲說真覺若離

不覺之心則無真覺自相可說廣如隨染本覺二相中明也又梨耶是染淨和合淨智依生故無疑也又若隨相所明謂梨耶本有二智種子從無始來以本識爲依止處故云所依也理實等者既言梨耶合通三細今但言

業識者意在舉細攝簾舉本攝末也亦可現相八地盡轉相九地盡業相十地盡業相最通故標通者斯則於諸菩薩無所屈矣此非下或問二智是淨從來未得今始開發可名發心相生滅業識無始來有何故至此名發

心相耶故此釋之意明此菩薩亦能證真亦能達俗亦有生滅以證真故揀異地前以有生滅不同佛位其猶鍊金光色漸顯簾鑛已落細鑛猶存欲顯此時應云幾分是金幾分是鑛斯則不同簾鑛亦異鈍金故且通說金

已顯發此亦如是一總中疏現報等者即以此身成正覺故即自受用身功德圓滿也論色究竟處者色界之頂是色邊際故最高大身者色究竟天身量一萬六千由旬自在天王身量三萬二千踰善那十地菩薩示爲自在天王身量倍增故云最高大也色身之大莫過此天故疏後報等者依前報體方起此故即他受用身功德亦圓滿也然其因窮果顯但義說二相時無前後現後二報有後同時譬如夜盡即曉豈分前後摩醯首羅此云

大自在智處者一切智人所起智處故經中說摩醯首羅於一念中能知三千界中雨滴之數何故下牒難一義下釋通十王等者準仁王經說十信菩薩鐵輪王王去聲一闍浮提十住菩薩銅輪王王二天下十行菩薩銀輪

七
油九

王王三天下十向菩薩金輪王王四天下初地菩薩闍浮王王百佛土二地菩薩忉利王王千佛土三地菩薩夜摩王王萬佛土四地菩薩兜率王王億佛土五地菩薩化樂王王百億佛土六地菩薩他化王王千億佛土七

地菩薩初禪王王萬億佛土八地菩薩二禪
王王百萬億佛土九地菩薩三禪王王百萬
億阿僧祇佛土十地菩薩四禪王王不可說
不可說佛土如來法界王王無量佛土說一
切法門即彼經除佛有十三法師兼信十四

及佛十五今疏不論地前及果位故但十王
然第十下顯最後身菩薩示於彼天成佛之
相即轉第十地菩薩身以爲佛身若準真實
成佛但當前云功德成滿即無方所亦不可
見今爲應於十地菩薩故示彼大說成正覺

餘義如別說者以此菩薩示成佛時於第四
禪色究竟頂自在天上有妙淨土出過三界
十地菩薩當生其中菩薩坐於大寶蓮華其
座縱廣百萬三千大千世界於蓮華外有十
三千大千世界微塵數小蓮華座以爲眷屬

各有菩薩而坐其上是大菩薩放十種光謂
於足下出百萬阿僧祇光明照十方世界一
切地獄乃至第十頂上放若干光明照十方
世界所有諸佛光繞十匝住於空中成光明
雲網臺高廣嚴淨於光明中悉雨寶香寶珠

瓔珞諸莊嚴具供養諸佛光明入諸佛足下爾時諸佛一時同放白毫相光大菩薩其光即入大菩薩頂又放阿僧祇眷屬光照眷屬華座諸小菩薩其光各入諸菩薩頂已應時得佛無量三昧應時得佛無量智慧即得

地九

八

佛位墮在佛數復有五意故在彼天一以二乘人執化入相爲真佛不信別有聖人又不知即心是佛又信彼第四禪中是聖人生處今且同與二乘在彼天處攝示令知人相非真故在此天二緣三災不及故當此天三緣

欲界色質簾重是有無色界都無色質是無今此天中表離有無契於中道故在此天四爲摩醯首羅天王面有三目不縱不橫表證三德涅槃亦爾故在此天五爲下界慧多定少上界四空定多慧少此天定慧平等故在此天以禪者翻云靜慮靜揀於下慮揀於上偈云欲界及無色佛不於彼成色界中上天離欲中得道科云別者前但直顯德滿位彰今則具明二智滿相及顯無明頓盡等即是明前心相中二心圓滿一心滅除也疏始覺

等者此始覺慧與本覺心源最初契合之時
名爲一念此約究竟相應發始之一念不是
暫時相應謂之一念又此一念前則屬因此
一念後則屬果其猶曙色在朝夕之端矣無
明等者無明未盡既有所不知無明若盡則

九

無所不照即大智慧光明徧照法界也一切
諸法種類若干無不知之故云一切種智故
大般若云煩惱不生名一切種智若具言之
得三種智謂一切智道種智一切種智準天
台說因脩一心三觀果得一心三智謂脩即

空觀得一切智脩即假觀得道種智脩即中
觀得一切種智今此論中依真如門脩著靡
他即是空觀果得一切智依生滅門脩毗鉢
舍那即是假觀果得道種智此二雙運爲禪
那即是中觀果成一切種智今論舉中所成

以攝空假故但云一切種智亦可等者謂此
始覺慧至心源時約斷惑邊名無間道約證
理邊名解脫道即顯等者謂前發心三種相
中真心彼有業之所累猶爲菩薩至此業識
永盡無餘唯真獨存更無所累故名佛也上

皆下同上二報利益但前標此釋非別有說顯上方便者即前發心相中後得智至此圓滿也問前後皆言自然則因果何別耶答前是有心自然以帶業識故此是無心自然唯真獨存故昭然可解又亦下類攝前文前約

法說此約人說理無別也皆是下釋類攝所以前文是本覺隨染之文今顯果位亦即本覺隨染二文既同故應相攝其實亦同四鏡中之後二也雖約性淨隨染爲門之異而法體無別問中二一陳疑可解二設難疏非

直等者意云所知之境既甚多無量縱有心在早自難知豈況永斷心想却能了別而名一切種智耶立理疏意云等者總敘答意即反於所問義在下次論一切下立二正理一元是真心故論云一切境等也謂諸法唯心

疎九

+

無外境界今證心源是合了知誠無疑慮二本來無念故論云離於想念也謂既本是心元來離念唯是真實今以離妄方了此更無疑故下論文但反此二意爲失合此二意爲得也疏境雖下釋前意真心下釋後意並可

知之然此論中且是立理未顯能了能知跡
中要義圓備故預結之云了知也若於此中
體知論旨下文逐段自然無惑仍更隨釋彌
爲彰顯顯失論文此中有二反前正理故成
不知之失一迷本真心故論云以衆生等也

諸法本來唯心以衆生迷本唯心妄見有境
以妄見有限齊故遂令境有分齊所以不能
徧知也此即對前第一本來唯心以顯其失
疏見有限等者境即無限但能見之心有限
故論云心有分齊不言境有分齊二妄起想

念故論云以妄起等也謂一真心本來無妄
常住法性以衆生妄起想念違於無妄不稱
真性所以不能徧知也此即對前第二離於
妄念以顯其失跡二釋成等者據論二段總
是對前釋成失義不唯此文詳之可知即明

九
土
等者性本離念妄起想念即是垂真以垂真
故不能了知不了知言貫通前段義則顯矣
論諸佛下至諸法之性者即雙反前非合初
正理也文有二段初反前彰得二初總顯也
謂總反前非以彰其得論諸佛至不徧者離

見故反前妄起想念之失合初離念之得離相故反前妄見境界之失合初一心之得既合正理即能徧知故云無所不徧也疏無妄等者釋前離見也離見即能離相故現一義也論心真實下二別結初一句結離見也既

離妄見即是一心心即真實也疏文可見論即是諸法性者結前離相也既離妄相唯是於性性無不徧也既無二非之失即成合理之得正理既合不了何待由是科云舉是彰得也然此下釋法性義以本依如來藏有生

滅故生滅是法如來藏是性今從生滅門入真如門故離見相即顯法性性即本覺立義分中指爲自體也論自體顯照下二約義結名也疏一切下貼釋可知故上等者引因以證果即用大中文前則因心現果法今則果

心現因法因果雖殊心體是一故金鉢云阿鼻依正全處極聖之自心昆盧身土不逾下凡之一念良以下釋所以生佛體同無二相故猶如父子共有一鏡若照子時子在父鏡中亦在自鏡中若照父時父在子鏡中亦在

自鏡中鏡是一體攝屬二人各成自鏡互照互現無別有體以喻言心生佛各具雖云各有而理不可分疏云無二是斯意也華嚴下引證三無差別謂衆生心即佛心佛心即衆生心又衆生是佛心中衆生佛是衆生心中

兜

土

佛以生佛相同一心體無差別故以同體等者意云匪但心體照法而已復能起大神用利樂衆生斯則依智淨相起不思議業相依法出離鏡作緣熏習鏡義也問中論若諸下至生者是牒前文也一切下至得利是審定

也皆可解多不見者非全不見故云多也又聞說者必見身見身者未必聞法今約局所標故但言不見尚不得見何況得聞答中三一法論諸佛下據前所問即問報化今約法身體徧故報化是即體之用亦徧一切據本

而言但云法身也疏徧衆生心者論云一切處故一切之言意說情器亦如華嚴云法性徧在一切處橫一切衆生及國土別顯三世悉在無有餘暨說亦無形相而可得泯迹據此則不唯徧於衆生心今疏且約所問之處

故但言徧衆生心也但有等者此則功過在
機佛無私應故華嚴云菩薩清涼月游於畢
竟空衆生心水淨菩提影現中上文等者即
用大中七重問答廣明斯義論衆生下二喻
也應更合云諸佛之身猶如色像論舉一隅

唯九

三

故不具說論如是下三合疏明無等者意云
論言垢者但是障見佛之垢即是無機善星
下引例此人生於佛世是佛弟子常見佛身
然有煩惱現行以起惡故生墮地獄如涅槃
說論法身不現下疏文三今初約本論以通

能現然據義合云報化不現而言法身不現
者以約本說故如言鏡不現者謂不現像也
此同圓覺云由寂靜故十方世界諸如來心
於中顯現心即法身皆是據本說也又應化
亦名法身本業經云法身二種一法性法身
二應化法身謂第一諦法流水中從實性生
智故實智爲法身法名曰自體集藏名身一
切衆生善根感此實智法身故能現應無量
法身所謂十種身等疏如攝論下二引他論
以明不現三初引本文十一甚深者一受生

甚深二安立數三現等覺四離欲五蘊六成
就七顯現八示現等覺涅槃九住十自體十
一斷煩惱十二不思議今言顯現即第七也
合移彼字安顯現字上文即順矣餘如次釋
釋曰下二引釋文此亦論文今疏隨引便爲

解釋初標也而世間下徵譬如下釋先喻如
是下法合奢摩他此云止也軟滑者非簾惡
過失故則戒如器水如定戒能資定故以譬
之過失者如前破器以有破戒垢故定水不
停佛月不現也華嚴經中亦同此說疏此中

下三會文意初牒前文是過去下正顯意以
散下出所以如阿難唯好多聞何曾有定不
妨給侍如來後遭石室之呵亦緣無定不能
斷結又諸菩薩例皆慧多定少得見佛者無
限皆斯類也彼攝下對辨二文之旨此論下

始九

古

明此論意並可知此義亦於因緣分中已說
修行信心分者修謂學習行謂進趣所行五
種如下自辨信心者起忍樂意境有四種亦
如下辨來意等者此約論題所配若準立義
分中所立即與分別發趣道相並當乘義標

意疏勝人即前發真等三心行不住等四行入正定者劣人即前見佛色相或退二乘發人天等心却退失者以四信等者意不令信佛僧等色相起人天二乘等劣行還依等者信既成滿應如前文發真等三心脩無住等

四行入於十住乃至獲利更發解證等心也斯則前雖揀退今即教脩也標數中疏四不壞信者信彼四事皆不可壞不壞即常住也以所信之境不可壞故使能信之心亦不可壞能所相稱俱名不壞故經云妙信常住是

也列釋中疏諸佛所師者約人顯根本也謂佛因地本於真如起於信解又依真如軌則脩行又乃證極真如方得成佛故華嚴云以諸如來尊重法故以如說行出生諸佛故約此義邊故云真如是佛師也故經云諸佛所

覽

五

師所謂法也以法常故諸佛亦常既是佛師故名根本衆行下約法顯根本謂一切行門皆從真起故圓覺云無上法王有大陀羅尼門名爲圓覺乃至流出諸波羅蜜教授菩薩等所以前標真心爲二利行本是知非真流

之行無以契真何有契真之行不從真起此乃爲信等諸行之根本也問何故不約僧顯根本耶答約佛顯時已攝僧故因地信解軌則脩行即是僧寶今疏文雖有二義必兼三故約能生三寶名爲根本也又是所信法中

之根本故以終教所宗唯此真法萬緣所起起自真如會緣入實入於真如菩薩發心先緣真如起信發解脩行契證咸歸真如故於所信法中爲根本也信若不信真如信則名邪故寶性論云不信真如有五種失謂自輕

輕他執人執法起惡見是知及此則爲五得由是發心先令信此非真等者不但起信亦乃樂觀樂觀即行也然此行是即信之行行所成信方爲實信故問云何是信真如之相耶答不信一切法是信真如之相也以真如

理中本無諸法若見諸法爲有是信諸法不信真如今則不信諸法是信真如也亦可樂念觀察方名爲信如世間人勸彼所作彼順所勸方名爲信若不爾者焉爲信耶故信則所言之理順順則師資之道成矣故以樂念

釋成其信論信佛等者是信報身謂身語意業法門辯才色相具足作報莊嚴故云無量功德故前論云身有無量色色有無量相相有無量好所住依果亦有無量種種莊嚴常念等者以信佛有功德故願成此身具一切

時九

共

智以願求故而念恭敬供養起於善根脩佛因也論信法等此是行法此法能除慳貪毀禁等障是大利益常念等者即施戒等六度以信有益故復勤而行之論信僧等者此是登地已上大菩薩僧故云正脩如實等也常

樂等者揀非二乘故云菩薩揀非地前故云如實脩行然常途四信謂信三寶及戒此即人天乘中之信今之四信乃是終實教中不唯真如與戒不同亦乃三寶淺深有異問前說善根微少者亦遇佛見僧求法與此何別

答前以未信真如故所見三寶皆不稱寶由是遇緣却成退失今以先信真如故得所信三寶悉皆如實由是增進使信成滿也斯則信真如爲佛本信佛爲所成信法爲所依信僧爲所學又此四種即是教理行果前三如

次是理果行信僧即教也僧能轉教就彼求學故疏各二等者詳論可知舉數中疏有信等者信若無行非實信也以信是順義順而行之乃爲真信將知此行是成信之行信是即行之信此信則決定不退也如前所退者

九

七

不能如此故徵起中疏止觀等者以諸經論皆說六度此中唯五者以後二脩時不得相離故初脩爲止觀脩成爲定慧但時異而體不異也問何故止觀合脩耶答若不雙脩皆成邪故涅槃經說定多慧少不見佛性慧多

定少見性不了定慧等學明見佛性又諸處說不見佛性無明邪見自此而生故今合脩免招二過下文自釋施中論一切來求索者即受施人也不同善德局七種人故云一切則不擇免親老幼病健高下貧窮遠近等所

有下是所施物隨力之言似有兩意一隨貧富之力二隨捨施之力若隨其力必不強爲免生惱也以自下即行施意自捨慳貪者隨性行檀是自利行令彼歡喜者濟物垂惠是利他行故知菩薩雖舉一行二利已兼此則

以布施攝貧窮也疏資財施者資身之物故亦名外財身外物故亦名資生財資於生命故準正法念經說十二種垢施一於衆生不平等施二爲男女欲因緣故施三有所怖畏施與王者而求救故四以癡心施如外道齊會等五不知業果但學他施六乞者苦求方與七知他有物施之令信後得侵損八施物囑之令破和合共爲一友後與衰惱九與男女物令使成親或令男與女或即反之十賊買諸物於齋會日貴價賣之少分饒之十一

爲名稱故施十二妻子饑貧與物離此十二即名淨施除此復有十二種具足施不能繁述優婆塞戒經菩薩行施應離五法一施時不選有德無德二施時不說善惡三施時不擇種姓四施時不輕求者五施時不惡口復地九六施時不惡口復六七施時不惡口復七八施時不惡口復八九施時不惡口復九十施時不惡口復十十一施時不惡口復十一有三事施已不得勝妙果報一先多發心後則少與二選擇怯物持施與人三既行施已心生悔恨離茲三事其果勝妙論厄難恐怖危逼者受施人也隨已堪任者所施力也盡力所及不惜不吝施與無畏者正行施也亦

是行施意或縲紲之難或水火之災或狼虎之殃或免家之怖如是一切衆生凡有所畏之事皆護令安樂得無所畏若有衆生來求法者即受施人三乘五乘或請或問皆名求法隨已下所施法不能不解者輒不與言於能解處即與說之方免誤人亦免尤難孔子曰知之爲知之不知爲不知是知也又云多聞闕疑慎言其餘則寡尤方便說者要以種種言辯巧便引勸使其信受不得直置令其誹謗故法華云有問難不瞋隨順爲解說不

應下明行施意不貪名利等是反明其非故前論云所謂爲令衆生離一切苦得究竟樂非求世間名利恭敬故唯念下順明其是自既如此令他亦然準智論云佛說施中法施第一何以故財施有量法施無量財施欲界

報法施出三界報財施不能斷漏法施清升彼岸財施但感人天法施通感三乘果財施愚智俱能法施智人方能財施唯能施者得福法施通益能所財施愚蠢能受法施唯局聰人財施但益色身法施能和心神財施能

增貪病法施能除三毒由是比較法施第一
願諸學者審而行之戒中論所謂下如次是
其十善則離身三口四意三之惡也不殺者
普該蠶物不唯於人不盜者一針一草不但
五錢已上不姦者觸身即犯不論道與非道

兩舌者鬪構兩頭惡口者無稽之語妄言者
虛誑之語綺語者粉飾之談此等並無故皆
言不貪謂惡欲嫉謂妬忌欺謂陵犯詐謂虛
偽詔謂罔胄曲謂違理其嫉欺恚是瞋之分
詔曲是貪之分邪見者亦名惡見即身邊等

五見也今言邪者五中之一此等並無故言
遠離然菩薩以慈悲慤物故殺戒爲先小乘
以厭離生死故姦戒爲首肯趣有異故教儀
不同若據十善本是人天因緣今菩薩所脩
趣果則異準華嚴經說有五等人皆脩十善

因果不同謂凡夫聲聞緣覺菩薩及佛淨名
云持戒是菩薩淨土菩薩成佛時行十善道
滿願衆生來生其國十善是菩薩淨土菩薩
成佛時命不中夭大富梵行所言誠諦常以
軟語眷屬不離善和諍訟言必饒益不嫉不

惠正見衆生來生其國故知十善不異脩心
不同也然行十惡準俱舍說各招三種果一
異熟二等流三增上異熟可知略辨餘二殺
生中一等流果者壽命短促二增上果者光
澤鮮少偷盜中一財物匱乏二多遭雷雹邪

地九

辛

行中一妻不貞良二多諸塵埃妄語中一多
遭誹謗二多諸臭穢兩舌中一親友乖穆二
所居險曲惡口中一常聞惡聲二田多荆棘
稼穡匪宜綺語中一言無威肅二時候變改
貪中一令貪熾盛二令少果瞋中一令瞋熾

盛二令果羸惱邪見中一令癡盛二令無果
此皆初是等流二是增上也踐攝律儀者此
殺等十是惡律儀止之不行即成善法攝取
不捨即名爲戒論出家等者前律儀戒即通
在家出家此善法戒則唯出家者爲折伏下

處靜之意若處人寰難斷煩惱故須脫俗離
塵燕居林藪故遺教經云於閑靜處思滅苦
本念所受法勿令至失月藏經中廣有此說
且釋迦如來捨王室諸雪山因行六年果圓
萬德垂斯軌者蓋爲此也少欲等者見得思

義故云知足財無苟得故云少欲頭陀此云
抖擻謂抖擻三界煩惱業報故然有十二種
謂衣三食三六依處說處六者一住空閑處
謂離衆閑居阿練若身遠離故心離欲益益
諸善故二端坐不卧謂若行若立心動難攝

九

王

然亦不叉應受常坐若欲睡時脇不著席三
樹下坐謂順佛法故如佛成道轉法輪入涅
槃皆在樹下能治房舍貪易入道故四塚間
坐謂塚間常有悲哭聲死屍狼藉無常不淨
觀道易成五露地坐謂樹如半屋愛著猶生

又雨溼鳥喧活穢不淨若露地處光明徧照
令心明利空觀易成六隨有草坐謂隨心所
得而坐其上離所愛著不惱他故食中三者
一常乞食謂依法乞當制六根不著六塵亦
不分別男女等相得與不得若好若惡不生

增愛若請食者或得不得會恨易生若同僧
食處分使人心則散亂不入道故二節量食
謂念身中八萬戶蟲蟲得此食皆悉安隱我
今以食攝此諸蟲後得道時以法攝彼又雖
一食恣貪極噉腹脹氣塞妨廢行道隨所得

食三分食二身則輕安名節量食三一坐食謂若重食者失半日功不爲養身斷數數食即四分律不作餘食法頭陀經中云中後不飲漿衣中三者一唯畜三衣謂白衣好畜種種衣外道苦行裸形而已今佛弟子應捨二

邊但三衣也又離多求及守護故二糞掃衣謂拾糞掃物納作衣故以此覆寒障露離貪遠賊無奪命難故三毳衣謂或三衣或長衣一切皆用毛毳而作不畜餘衣故然此十二蓋是知足之行涅槃智論瑜伽俱明其義故

知惡貪多欲出家者是所不宜應深誠之乃至等者以小况大意云小罪尚湏生畏大過豈得安然超越之言故云乃至欲作即怖已作即畏畏慄苦故慙天愧人故云慙愧又慙謂崇重賢善愧謂輕拒暴惡改悔者改於徃

過別脩善業悔前所作憶恨在心不得輕戒者如菩薩戒說於十重戒中犯微塵許罪便不得發菩提心失比丘位國王位乃至佛位仍二劫三劫墮三塗中不聞父母三寶名字何況具足犯十戒也故戒序云莫輕小罪以

爲無殃水滴雖微漸盈大器刹那造罪殃墮無間故涅槃中有浮囊之譬故知佛所制戒宣得輕而犯之疏攝善法者依此戒約則一切善法自然攝取護戒心者謂夕惕若厲造次弗離護之若珠纖毫無犯也攝衆生戒者此當涅槃所說息世譏嫌戒也謂行非律儀及受畜非法之物招人譏謗即生他罪他罪所生本由於已故須護之護之即不謗不謗即自然發心發心即受化受化即成攝取義也忍中疏他不饒益者亦名耐怨害忍謂彼

冕家惱害是他不饒益忍耐彼苦無懷報心然所不報有其二意一爲解怨結故如律中長生王偈云以怨報怨怨終不止唯有無怨怨自息耳智度論中亦同此說二爲證佛果故以有智慧知彼此境空無所有能忍是事

彼疑有瞋現同伴侶與其諍和因之得證無上菩提此如瑜伽論說行人若遭他苦時應作三思五想以忍彼事三心者一責業牽殃思謂菩薩若遇他害應作是思此我先業應合他害今若不忍更增苦因便非愛已成自

苦縛是故湏忍二性皆行苦思又自他身性
皆行苦彼無知故增害我身我既有知寧增
彼苦是故湏忍三引劣況勝思二乘自利尚
不苦他我既利他應忍斯苦也五想者一親
善想二唯法想三無常想四有苦想五攝受

想廣如彼說又金剛忍辱仙人亦同此意論
語中說以直報怨以德報怨今同以直報怨
若準上怨與上樂即以德報怨仁與菩薩優
劣可知安受苦忍者於違順境安然忍受不
動念故財榮潤已者不論多少但取一切潤

已之事盡名爲利損耗侵陵者此亦不論多
少但取一切損已之事皆名爲衰越過毀者
如有小過毀之言大越德歎者如有片善譽
令其廣依實讚者如有一德亦言一德依實
過論者如有一過亦言一過過追侵形者打
擲寒熱饑渴蚊蚋等但是一切有不安者盡
名爲苦心神適悅者清涼飴煖視聽香味等
凡是一切暢適之事悉名爲樂有說得財名
利失財名衰談惡爲毀談善爲譽對面談善
爲稱對面談惡爲譏苦樂即二受也與此所

說各是一意於利譽稱樂忍之不喜於衰毀
譏苦忍之不瞋是故論中通言忍也然境界
雖多總攝不過違順之二又於二中各有四
義收盡二四合說以成八風謂之風者能擊
衆生心海起貪瞋煩惱浪故今令忍之則八

第八

三

風不能動也然於中違則易忍順則難忍不
唯難忍抑亦難防如賊與子盜於家財防之
難易可以比知故天台說爲強軟二賊不能
安忍無生聖智何以現前且如令尹子文三
仕三黜無喜無愠况行菩薩之行焉得於違

順境而不忍乎更有諦察法忍但於忍境體
法無生唯心所現三輪空寂唯一真實即是
此忍也四進中論諸善事者前三後二一切
善法心不懈退者身由於心故但言心懈謂
懈怠不能敏行退謂退墮中道而廢疏動勇
精進者勤恪勇猛也勤故不懈勇故不退斯
則於有義事勇而進也如子路問孔子曰君
子尚勇乎子曰義以爲尚君子有勇而無義
爲亂小人有勇而無義爲盜又云見義不爲
無勇也莫諸行者審而勇之勇之相者淨名

云譬言如勝怨乃可名勇難壞者志堅不怯決
定取辨詩云我心匪石不可轉也我心匪席
不可卷也所以然者以知生死定爲苦故以
知佛果必爲樂故以知衆生與已無異足可
度故由是千化不變其慮萬境順通其道乃

兜

五

至喪身致命不捨菩提之心故寶藏論云決
歸者不顧其疲決戰者不顧其死決學者不
顧其身決道者不重其事此其難壞也無足
者脩諸善行意無厭足表異二乘得少爲足
則欲而不貪也以念等下正釋論意可知此

同唯識三鍊摩中第二鍊摩無性頌云汝已
惡道經多劫無利勤苦尚能超少行苦行得
菩提大利不應生退屈論是故等者從來爲
不脩身心常苦惱如今若不脩依前是苦惱
由是尅已造脩於行無惰也則善人行善唯
日不足故遺教經云汝等比丘若勤精進則
事無難者是故汝等常勤精進譬如小水常
流則能穿石若行者之心數數懈廢譬如鑽
火未熟而息雖欲得火火難可得是故精進
然此一文亦可初是正明從當念已下爲方

便於中初反釋後順結詳文可見障中論若人者此十信初心之下品也疏業障者亦有煩惱障今但舉簾論邪魔等者邪謂外道魔謂天魔諸鬼謂堆惕等如下所說事務者世間一切公私之事其數衆多故曰種種疏外

感報障者由內有業障故前說善根重曇便見佛身今明惡業因緣乃見魔鬼將知外境皆由內心如形端則影直源濁則流昏矣治中疏總明除障者準華嚴經行願中亦是別除一障即我慢障也與今疏文各是一意如

人下喻釋可知論誠心者以諸障起時心皆猛惡故今除遣必在虔誠故智論云身精進爲小心精進爲大外精進爲小內精進爲大猶如赫日可以消堅冰烈風可以摧巨木苟有至誠必能動天地感鬼神故使事不違願

也懺悔者陳露先罪改往脩來疏除惡業者三障四障也得依正且足故論勸請者於羅有請轉法輪請佛住世之異今通而言之但云勸請疏除謗法障者得多聞智慧論隨喜者三乘四類所有片善皆隨順歡喜疏除嫉

第九

三十六

妬障者得廣大眷屬論向菩提者亦合迴向
實際及與衆生意含此二疏除樂三有障者
成廣大善也論常不休廢者念念相續無有
間斷疏能治謂行此四行皆不廢故所治即
上之四障皆脫免故論善根增長者謂信心

漸進無有退故結益下可知初一者謂先由
迷倒不知罪福妄行十惡今由懺悔畢故不
造新故云止持勸請隨喜等是行善故應作
須作故云作持廣說如行願經五止觀者此
被十信初心之中品也止中疏先由等者此

明未脩行已前今以下正明脩止謂以始覺
覺知諸塵境界唯識所現無外境相塵境既
寂分別不生心境俱止也即破塵相爲止境
無分別爲止心心境兩亡寂常心現此同禪
宗無念義謂一切善惡都莫思量言下自絕
兜率

念想圓覺云應當正念遠離諸幻方便者脩
止之方便故先德云趣寂之前萬境俱泯發
慧之後一切皆如但今等者意在顯別故雙
標唐楚正脩名奢摩他脩前方便名爲止也
觀亦準此以雙下釋出別意既言隨順將知

未是正止也以即觀之止方名正止即止之觀方名正觀今既一向止息但是止之方便未得名爲止行故云隨順奢摩他也問此行是止云何言觀答正脩之時止觀雙運止若無觀不名真止觀若無止不名真觀是故正

脩止亦名觀故圓覺中名爲靜觀雖亦名觀今言止者以就泯相觀於真如真如無相向即心絕心絕則成止義亦是即空觀也觀中論觀義故者此是即止之觀亦是即假觀也圓覺中名爲幻觀疏三初釋義依生滅門者

前依真如門泯相絕心照而常寂故名爲止今約生滅門觀諸法相隨流反流染淨因果凡聖色心差別不同寂而常照故名爲觀此則能善分別諸法相前則於第一義而不動也如瑜伽下二引證二初正引彼文菩薩地

者彼論有十七地此是菩薩地中文無所分別即根本智因也世俗妙慧即後得智因也知下二會釋彼義可見然二門下三釋成雙運所以謂依一心上開二種門依此二門脩於止觀止觀雙運方得契心契心方名真

止觀也故天台云法性寂然名止寂而常照
名觀此乃以脩止觀契性止觀也雙脩之旨
豈徒然哉三俱中論二義者即前止一切境
界觀生滅因緣也不相捨離者然此止觀初
首方便行人脩時雖未雙現習此之際湏相

梵

玄

資而行不可孤運輒相捨離疏有二體者此
二通與十度爲體其猶於水澄而復清方能
鑒像以二門開於一心焉得不俱定慧耶上
文具顯外緣中疏閑居等者不作衆事名之
爲閑無憊閑故名之爲靜意令心寂當湏離

喧若欲離喧宜去聚落居阿練若繁塵不對
止則易成此有三處可脩禪定一深山絕人
處二湏阿蘭若處離於聚落極近三里即放
牧聲絕無諸憤閑三者遠白衣舍清淨伽藍
之中皆名閑靜處故當第一戒淨者欲盛妙
饌必資淨器戒若不淨定則不生若知先所
曾破戒者當宜依法懺悔令戒如故以戒不
淨者即有業障令脩止不成便感邪魔病事
等以爲侵撓也衣食等者一衣具足以根有
三故上者如雪山大士隨得一衣蔽形而已

中者如迦葉糞掃三衣不畜餘長下者如多
寒國土及忍力未成之者許三衣之外百一
資身二食具足者此有四類上者隨得充饑
而已中者常行頭陀受乞食法下者阿蘭若
處受檀越送食下下者僧常食及受請除此

中

瓦

異求多積長貪妨道今湏衣食者若闕一種
心有所慮得定無由善知識者有三一者辦
力資緣二者同行勸發三者教授法門如鶴
三足闕一不可息諸緣務者有四一生活二
人事三功巧伎術四學問讀誦隨有一事即

有所妨令不得定正脚等者押一脚爲半加
於中以右押左爲降魔坐以左押右爲吉祥
坐若兩脚相押爲全加此坐能令儀相端好
廣如智論說故偈云見盡加趺坐魔王尚驚
怖何況入道人端身不傾動緩衣帶者恐坐

久氣滿不安故不令脫落者儀相不妙或恐
風寒故約上齶者禦風閉氣免神散心馳故
然欲閉口先且吐胃中穢氣吐時開口放氣
而出想身百脉不通處教悉開通出氣今盡
然始閉口鼻中內清氣然閉口時但得脣齒

纔相柱耳眼不全合者全開則掉全合則昏故但令斷外光而已二卷止觀者即彼初學坐禪止觀本只一卷應開成二也彼有十門以脩止觀第一具緣略如疏明第二呵欲謂色聲香等五欲所言呵者了知此五惱惑衆

生因之受苦不得解脫深生厭離不復追攀乃名呵也第三棄蓋謂貪欲睡眠恚掉悔疑也所言棄者覺知此五蓋覆衆生心性不得解脫如日月爲煙雲等翳不得照明今皆遠離即名棄也第四調和者謂調飲食不饑

不飽調睡眠不節不恣調身不寬不急調息不澀不滑調心不浮不沈令此五事和暢得所故也第五方便行者謂欲進念慧一心以能志樂脩諸禪定出離世間晝夜精勤進諸善法念世無常可輕可賤禪定智慧可貴可重於漏無漏揀擇苦樂虛實之相一心決定

兜
辛脩行止觀以此名爲方便行也第六正脩止觀於中有坐時脩歷緣對境脩並如彼文第七善根發即同下文現報十益等第八覺知魔事如下文說第九治病者先須知病所起

起有四種一從四大起二從五藏起三鬼神所作四業因所感既知病已即以止觀治前二以咒力治第三脩福懺悔治於第四第十一證果即入住不退並如彼說略知大況若要備見可尋本文調心者心即是意調伏心意趣向真正故末世不出不正相然戒定慧學及諸雜行多有是患菩薩戒疏云佛法內人多約四位起行謂三學及雜行初約戒學者有二類一矯異者謂雖不破戒性非質直依邪思計現異威儀眩耀世間以求名利本

無片心以求出離然普抑餘人無異威儀者悉爲無德此是沙門賊亦是威儀賊也如迦葉寶積等經說二淺識者謂性非深智恃己戒行將爲出離陵他乘急戒緩之衆聞諸法空便生恐怖此是佛法怨賊也出佛藏經二約定學亦二類一約貪狂者謂性樂名利久在山中心少澄靖現得定相眩耀世人招大名聞普抑餘人無此相者悉以爲非此是阿闍若賊也出華手經二約邪慢者謂性非多聞依山習定鬼神加力心定有見既不善覺

兜

主

知即恃此起慢當大名聞陵滅餘人悉以爲
非毀傷佛法此是魔黨大賊也出起信論及
華嚴經三約慧學者亦有二類一約淺者謂
性少聰誦學無次第爲名利衝心急預講說
已見臆斷非毀古今唯求利名元無出意恃

自無行亦輕侮戒定此是賣佛法賊當招大
苦出華嚴經魔業中二約深者謂性明辯雖
於二乘三藏文義少通然猶未得佛意既當
傳法唯讚名利以勸後學非毀古今顯自獨
絕恃此爲德起慢陵人但誦持法藥而不自

滅病已負深愆况更法中起病甚不可救奇
哉水中出火以何滅之此是害佛法之賊出
佛藏十輪等經四約雜行者亦二類一約福
行者謂性非質直苟爲姦計共崇竒福眩耀
世人招引重覩意在以少呼多用此活命既

遂其所求即恃此起慢陵蔑餘人無利養者
悉以爲非利養既爾名聞亦然此是賣佛法
賊出迦葉經二約餘行者謂性非慧悟隨學
一法即便封著眩此所學以招名利撥餘脩
者皆非究竟此亦愚人蠹害佛法賊也行人

苟沾一患宜深戒之離此下明今意皆可解
離境中疏皆是事定者兼前數息等不唯此
五十一切處即青等四空等五及識爲十言
一切處者觀一一法皆徧一切處故由此亦
名十徧處觀亦可等者謂不依心散亂時眼

地九

主

所見色乃至意所知法等六塵聞謂耳鼻覺
謂舌身知即是意攝六略盡今舉能取所也
於此下釋意以推此等唯識所現無別有體
既知心外無塵豈合將心外託若不然者豈
名脩止耶已上諸定所緣皆是權小教中之

所施設轉令制心漸發無漏今此實教故並
不依即直賜寶乘不與羊鹿也論一切下二
初遣妄想中一正遣疏餘心皆遣者此有二
義一除見聞覺知外更有心想隨何等念悉
皆除遣二除前數息骨鎖十徧處境觀想之
外更有九想八背等一切事定觀想悉皆不
依以今心心向理故揀去事想故云皆除所
遣等者依幻說覺亦名爲幻若說有覺猶未
離幻說無覺者亦復如是故亦須除是則幻
心滅故幻滅亦滅也餘文易解論以一切下

二釋成疏順法性者雖言一切法意在真性
以一切法悉皆真故皆同如故廣如真如門
說斯則離心緣相也轉釋等者科指此文良
以下釋此文意前言法性本無想者實由想
體自空本自不生今則無滅此蓋本空非推

觀

三

之使空也此乃下會釋文旨非謂待無念時
方始不生不滅以念念生處即是無生念念
滅時即是不滅如經云初生即有滅不爲愚
者說又經云當處出生隨處滅盡渝明可見
論亦不下三重揀疏若心等者先反縱意云

外境若實有體抑心不緣終不可得以不可
不緣之故後得以心除心此即縱其可除也
然剩者之一字復詳此文似剩不故者之三
字但只可言抑令不緣可得後以心除心也
義方彰顯請更詳之今既下正明既知無境

心自不生豈得放心外緣後更除遣豈非自
徒勞耶如人令子爲非又復譴責斯何理耶
論心若下住正念二初正顯也疏初習等者
此與前爲異前則不放心外緣此乃任運馳
散外境唯心等者本無境界妄起攀緣是名

不正今則觀境無境知心無心唯一實相實相外更無別法當爾之時分別不生故名正念論即復下二離相疏唯心寂者此唯心之相亦不可得前則離能所分別唯一實相名爲正念今則正念亦無自相以凡所有相皆虛妄故斯則亦不知知寂亦不自知知自性了然故不同於木石也餘威儀中者即同天台歷緣對境脩也謂歷行住坐卧作語等六緣對色聲香味觸法等六境具如欲行使自思唯我今何故行有利則行無利則不行然

於行時了知行心及行中一切事皆不可得不可得故妄念自息名爲脩止即觀上不可得法一一空寂因緣故有名爲脩觀住等例此又於見色時脩止觀者見一切色如鏡像水月悉不可得不生分別想念名爲脩止色

兜

三十四

等因緣故有畢竟空寂名爲脩觀聲等例此若止若觀俱順法性以法性常寂常照故然天台脩止自分三止觀亦復然以約三諦三境脩故也今此文中約真如生滅二門而脩止觀皆順一心即是雙運雙運即是息二邊

分別中道第一義諦上觀也餘文可知止成
中疏止成者止前方便成也未是即觀之止
附心者以久習故隨心成止以隨心故即成
三昧即真如三昧也真如三昧方是即觀之
止爲奢摩他梵語三昧此云正定故伏惑等

者伏四住見脩煩惱未能斷故故云伏惑然
此亦有伏無明義論言深伏意含此也此當
信位若更增進速入初住故云信滿入住入
住即不退顯障中疏於理猶豫者於上甚深
義理是非不定故不能入如圓覺經脩二十

五輪云一念疑悔則不能入闡提者阿闍提
此云無信此則一向以爲不是故不同疑惑
外道者爲宗習邪法故誹謗正道此乃非唯
不信更加此過故異前也五逆者殺父母阿
羅漢破和合僧出佛身血四重者殺盜淫妄

問前疏文云有業障者但令懺悔今何除之
答此中所除約不懺者懺則能入不同小乘
有定業故涅槃經云未入我法業則決定若
入我法則不決定恃我者此或恃我故不脩
或脩之存我亦不能入故圓覺云彼脩道者

不除我相是故不能入清淨覺放逸者或貪放逸故不脩或脩之不勤亦不得入學如不及猶恐失之况此類乎是六下非謂具此六障方不得入但於六中或有一障便能障道不得三昧顯勝中論諸佛法身與衆生身無二者有三意一意取衆生法身故二者法身流轉五道名曰衆生故三者衆生相空即法身故於此三中初後爲正故淨名云如自觀身實相觀佛亦然平等即無二無二即一相也論一行三昧者即真如三昧也謂住真如

境故名真如三昧以真如無異相故但行造此法故名一行三昧此乃由境一故使智行亦一也前則從境得名此則通於法行科云能生者其實即是義說能生也二中疏法界一相者所緣之境繫緣法界者繫緣即能緣之心也停心諦理與境冥合故諸佛法界者諸佛如來所證法門河沙無量隔別不同然亦一一不異法性入此三昧者皆悉得知無有差別也以此真如等者由真如是一切法根本故脩此三昧亦與一切三昧爲根本也

論若人等者此三昧既是根本若入此者則
能生長一切三昧以未從本生故諸三昧自
此成也辯魔事者梵語魔羅此云殺者謂能
奪行人功德之財殺智慧之命言事以如佛
以功德智慧度衆生令入涅槃爲事魔不如

魄

柔

是常以破壞衆生善根令流轉生死爲事以
魔樂生死故三界羣品盡屬於魔今脩行之
人志欲出離三界又發弘誓廣度衆生魔懼
減少眷屬故來燒之令其退慳行人要須辯
識而降伏之然有四種之異一煩惱魔二蘊

魔三死魔四鬼神魔前三在內以內脩伏之
鬼魔在外故今甄辯一中疏障礙者障入道
人礙令退故堆惕精魅並如下說三種者魔
鬼神也一者違情五塵或大或小恐怖萬端
故今失志二者順情五塵對男現女對女現
男今其生染三者平等五塵揀去前二即是

此境以魔鬼神之三種各能現違順平等之事也對治疏二初正釋論旨一切等者如上
所現但是境之一數故前云若離心念則
無一切境界之相又云心生則種種法生心

滅則種種法滅等以此下唯心之義方便教者尚不能知豈彼魔外能解此理大論云蠅能緣一切物唯不能緣熱鐵若緣熱鐵蠅則成火魔能緣一切境界唯不能緣實相魔若緣實相魔亦成實相也通遣者凡所見聞但

總九

三七

用此法而治如天甘露是病皆治故圓覺云除彼所聞一切境界皆不可取此皆通遣也別門下二出對治二初界明三初治魔如諸藥草各有功能般若者金剛摩訶之類咒者諸陀羅尼其數非一默念者恐彼聞之而解

使咒等無力如授藥令服不可令知堆惕鬼者禪病經云羅旬逾長者子初出家時迦葉佛所教數息觀靜處見一鬼面如琵琶四眼兩口舉面放光以手擊搘人兩腋下及餘身分口言堆惕堆惕如旋火輪似制電光或滅或生或作鼠形或作馬聲或作鬼吟或復竊語種種惱亂令行人發狂佛言此鬼是拘那含牟尼佛時有一比丘垂向初果犯邪命故爲衆擯出墮恚命終自誓爲鬼惱亂四衆堆惕者以口云也臘吉支者禪經云此起尸鬼

也言偷者或是此鬼愛偷死屍故或是連下
梵語且兩存之非謂因偷夏臘也故經云諸
臘吉支手捉鐵棒等戒律即聲聞戒諸部律
文三歸五戒可知少男女等者即順情境謂
作父母兄弟諸佛形像等可畏身者或爲虎

狼師子羅刹之形種種可畏之像來怖行人
如嵬禪師所見或無頭師見之曰善哉汝無
頭痛之患或無腹五藏等皆以言戲之又見
年少女人師曰貧道身如枯木心若死灰無
以革囊見試此鬼即時飛空而反仍有偈云

大海可竭須彌可傾彼上人者秉志堅貞兒
者有說似牛青色一角重千餘斤牙爪鋒利
能伏千虎乃至者若多於卯時來者必是兎
塵鹿等辰時來即龍鼴魚等巳時即蛇𧈧鯢
等午時即馬驢駝等未時即羊鴈鷹等申時
即猴猩猿等酉時即雞烏雉等戌時即狗狼
豺等亥時即豬渝豕等子時即鼠鷺蝠等丑
時即牛鼴𧈧等現形中論先是現形如掬多
令魔現佛形八部翊從不覺禮拜等若說下
是說法陀羅尼云遮持謂持善遮惡故然有

兜

玄

多字一字無字魔所說者應唯前二也以不知唯心故不能說無字平等至無願即三解脫門無怨下顯空義可知此魔但能說而不能證天台云魔能說別異空假中不能證也