

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第五十四

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

疏後一望上顯同下明第三盡此句顯意標
音四名言滿種智者釋一切智智字此有二意一

上一切智是根本智重言智者是後得智此
二無礙名一切種智二依論經意上一切智
是佛下智字是佛智慧故論云得一切智人
智滿足故二義皆是種智疏自力辨中下解
妨問意云他力唯一句自力有十句者答謂
他力總彰佛力不在彰於佛德自力欲彰剛

藏勝德故具列多句後後勝前前則無德不
備如無作法淨即勝有作善法淨教化衆生
勝前自利身淨已勝前三皆顯二利滿故身
淨中受位過於位滿後報勝於現前得涅槃
道後勝於前同佛種智謂位極尊勝方顯剛
藏從因至果無德不備方堪說法故廣顯之
疏第二意加者當時如來但意地冥被與其
智力都無言說皆集經者言疏總中身有二
種者論經總句云與金剛藏菩薩真實無畏
身無畏即無能勝義上力被下故名爲與雖

已之智即不可他用約爲緣助故得言與如鬼入身尚增智辯況於如來問此與爲贊爲永答有三義一就實相金剛藏上契佛心佛力下被相應爲與此與則常二就化體既金剛藏化周法界無時不說隨說即與無有贊廢亦得名求三就化相有說不說說時即與此則非永然此總句亦總亦別總謂總攝十句爲無能勝身故別謂此句即當色身後九句別唯屬名故二名已去即得名身身者聚義疏後與無礙下釋別句於中有四一總顯

別句不通色身二所加通三下解妨難謂有難云上云口加增辯意加益智身加增威今何意加而增身威此即難前身勝故爲此答亦是此釋云如實意者能加則句所加則通故隨一業皆加三業今此意加故益身勝由意得智便說無礙即益口也三在心名智下會論同經正顯所加通加口義四一與不著下隨文別釋九中前八與其自在說智後一與其殊勝化業前中相從攝爲三對初二句一對前句說能後句能說智今知世法次三

句爲一對初句說能後二句能說智於中前
句方便智後句了理智後三句爲一對前二
句說能後一句說智令知教法然案文影略
故爲此判實則智能皆通諸句故總名與智
已總科判今當別釋今初一不著辯才疏文
有四一此上即論標名峻若懸流無澀滯故
二說法不斷無滯礙故即是論釋三謂無偏
住著故不滯事理即疏釋論四云無礙樂說
疏舉經帖下八大圓疏二與堪辯此論標名
分別法相下疏以論意會經由解法相故能

正說解故名堪正故名淨從論云下別示堪
相解此四事名解法相故堪說法於中二先
舉論正釋後此言緣者下疏釋論文於中三
初取意略釋次然其此四下略指二經後今
依雜集下引論正釋於中二先正釋後而彼
經論下明其次第疏所應成義者青山三謂自體差
別者即聲爲自體常無常等而爲差別又色
是自體形色顯色表無表等而爲差別言現
量等者等取比量聖言量不違立宗等言者
等取於因因唯一字何故不言不違宗因今

等取言云何等言如云聲是有法定無常故宗法因云從緣生故此言既多今立宗等言四字攝之故云等言疏如火能燒等者此釋自相下釋洪相疏三任放辯才於中三此標名言說恣心故名任放二說不待下論釋三謂隨門下疏釋論然論經云與善憶念不忘加論釋加字云是不忘加意力故所以偏就此釋者意加正爲不忘故疏四能說辯者初舉論謂字下疏會論就經疏五不雜辯下初舉論三義無亂故云不雜次三同智下疏

釋論無法不爾下會經疏六教出辯然論但云得佛十力不壞於可度故者斷煩惱故釋曰謂令衆生斷惑出離故名教出而論經云與佛不壞力故故有不壞之言今疏云化物即是教義斷惑是出義論無得果之言今會經文成道二字疏八無量辨中先舉論言修多羅等等餘二藏次言六正見者下疏釋論此六正見即深密中六種理趣已如普賢三昧品說此中名小異爾其能知教法合云教道前三爲本後三次第釋於前三就其所知

名爲理趣就其能知名爲正見全與前同若約今文前三即理行教略無果耳疏上十已辯他力者然論文中無有自力他力之文以前口加中有自他力二辯才故以義例之故此上已有佛正與智故爲他力具德堪加故爲自力疏何以得此三昧者疏徵得三昧之由上總句中由得三昧故得偏加今徵意云三昧殊勝可以能得下別顯下答有二因一宿願深重謂因中發願欲證十地知日光三昧故今得之二是現緣即三昧身攝功德也現

青四

身無德雖有宿願亦不能入然諸菩薩皆具此德隨門顯法在金剛藏故偏言其有又據佛力能加草木何要有德欲令善薩進修具德上契佛心方得加故表此地法證方說故疏此復八種下就總開別於中有三初總科二別釋三總顯爲因今初先出論文謂前四下疏釋疏一善淨深心下別釋此一句中文有五節上句牒經二云是因淨者是論立名三信樂至極趣菩薩地盡皆清淨故者是論釋義論中具云一因淨深心趣菩薩地盡清

淨故如經善淨深心者信樂等復是一切善根本故今疏取後論向前釋其信樂字是論釋經深心即初地契理淨心論主但云信樂其至極兩字即是疏釋深心之言以信樂殷重故曰深心由此深心故能得第二第三乃至十地爲菩薩地盡即論等字既至地盡障無不除云盡清淨四故云善淨即疏以論會經五此一爲衆行本故名爲因即疏釋論立名即復是一切善根本也既此爲因則顯下德爲其行體疏謂二即智淨趣菩薩地盡修

道真如觀者舉論則顯初句是見道故次如日輪下義取論釋具足論云此真如觀內智圓滿普照法界猶如日輪光遍世界故然今疏文言舍法喻疏三身轉淨者助道能得出世報身名身初地已上受身非一後後勝前前名生生轉勝總由助道福行淨故疏四心調伏淨空有自在名心調伏言善斷等者不著有故斷纏煩惱不住無故斷微細習無住而斷故稱善斷言故云修治者以論會經無住是菩薩本業即是修治故論經云善修本

業本業即今經所作亦是以無住心修前證助以爲本業言此即斷德者初是智德則顯助道是其恩德已配三德下配三道故有亦言疏五聞攝淨謂聞持智而爲能念其無量法即是所念持即是念具能所持故爲法器

論云一切如來所說祕密法者一切明廣祕密顯深若不持法不能利他以聞持而爲方便其無量言便舍二義一多無分量二深無分量疏上八句下第三總顯上八行能爲因義疏謂由深心能起行等者前明深心是起

行方便起行即是精進故深心爲精進因二由得如智故常不忘三由助道成勝勢力四由不住道不住空有生死涅槃故無染著五由自念法能斷他疑六由神通故令他敬重敬重即是信入疏七轉法理因者即無錯謬

總持法是教法理是義理化流名轉謂正法滅時假餘外法流通誦持彼正法義故以總持持餘尊法爲教理流轉之因疏八教出離因者具足論云教授出離因即經法界智印善印故謂教授於他由契法界自出取相

即化而無化也亦令他出次引論釋此意明下疏釋論疏不離本處等者今經但云各申右手論經云爾時十方諸佛不離本處以神通力各申右手故疏爲此釋言即四通者智論云如意通轉變自身以大音聲聞一切等二者幻通轉變外事三法智通智法無礙四聖自在通能於苦衆生於樂想於彼樂中能生苦想於苦樂中生於捨想如是一切今於自身但延促一多故是如意非餘三也疏所以起者二昧事訖等者徵其起因乃有四

義論主但云即三昧起者以三昧事訖故又得勝力說時復至定無言說故釋此論文乃通二勢一當句釋二相承釋即今疏意後後躡於前前若當句釋者言事訖者上入三昧爲顯已證故能宣說今已顯竟故名事訖二前入三昧爲受佛加今佛已加云得勝力三前入三昧爲觀物機隨順受法物悟在今故云時至四前入三昧顯證離言今說起定反顯所入寂滅離言故云定無言說當句則顯入定有其四義句句不同相躡則得勝力言

舍於多意謂顯證得加觀機已竟皆名得力
應存二釋疏第五普告下本分者若約教道
分三分者此下當其正宗正說地故如品初
所明例如法華方便品去以爲正宗此中本
分如雙歎二深下請分如身于三請說分如
彼廣明開權顯實故前四分爲序即起說之
由令物生信今此本分舉法歎勝令起樂欲
是所成行文中有四一釋名二解妨三科判
四釋文今初何名爲本生下二分故於此中
略示綱要有體有相說分之中說於地相以

顯體故請分聞於名體而申請故若別說者
十名地相即說分本說分廣顯十地相故云
爲廣本此中地體即請分本請分廣顯地體
寂滅出言道故云亦與請分爲其本故疏
不請而說下二辨妨妨云下待三請此何不
請答有二意前意疑說後意疑法謂設知欲
說不知說何此即無問自說經也問上言佛
加爲今說法何言不知爲說不說答諸佛雖
加不知剛藏承力說不問上言說不思議諸
佛法明云何言復不知欲說何法答不思議

法中門別非一故猶不知若爾上以能加同
名金剛藏則知所爲是金剛法云何不知答
藉相表知而非決定猶名不知爲說何法疏
文分爲三下三科判也科爲三段若別對者
對下請中互相成起此初地體起下請中地
體寂滅後顯寂滅成此標體此彰要勝起下
大衆令生樂欲下自陳有根有欲即成於此
其第三段自對說分此能起彼能成此可
知疏今初地體已如前辨下四釋文即品初
有十體一離言體二所證體三能證體四能

所契合體五隨相體六三昧體七就德體八
隨要體九總攝體十唯因體今此即當第八
隨要以六決定而爲體也疏就總中言菩薩
願下釋此總句文有六段一解菩薩疏於大
菩提下二解願義於中有二初正釋願願以
希求爲義故後即下初地中發菩提心者即
指下初地住分之中菩提心生即是此願故
下論文還指此願故彼文云生是心者是本
分中願善決定良以心願體一故二處相指
兩處之文俱顯地體謂此世真證善根以能

增長順趣菩提故說名願亦名發心體雖是同隨義有異心願不同言義異者謂於大菩提起意趣向是發心義要彼屬已是其願義問願善是諸地體說分已下皆是地相何故偏指初地發心答曰就始言故又問願善是體說分已下但是地相云何指相而得顯體答總相指彼在地相中分別指彼即相所顯果分發心是此願矣疏此願所以下第三釋善決定義願是希求若地前願不得稱善決定今是證智相應之願相應之願真能隨理

青四

故名爲善此善即是決定之義疏真智即善下第四會六釋於中有二先正釋後故論下引詔迴文未盡合言善決定者善即是決定疏此已入初地下第五揀善決定地前亦有相心之善非真智攝不名決定地前亦有決定復非至順於理不得稱善故地持說決定有三一種性地名爲決定定爲佛種二解行地名爲決定定能發心三初地已上名爲決定今是第三揀非前二疏若通論決定下第六通顯決定得名唯取第三決定耳下別句

中有六決定一一皆具今之六義疏後別中此善決定有六種者釋此別句經前有三初就總開別二瑜伽下指文引證既諸論皆說故要爲六疏此六行相下三通相料揀先從後漸收後是故自體下順牒結示疏一無雜等者文總有四牒經二即觀相善決定者論主立名總中開出故有決定三真如觀一味相故者即論釋也真如觀釋觀一味相釋相理絕妄情說之爲眞諸法體同目之爲如意理名觀觀之體狀故名觀相謂正體緣

如下疏釋上論正體緣如轉釋真如觀言正體者揀非後得是根本智名爲正體此是能觀如是所觀緣即觀義故唯識云若時於所緣智都無所得爾時住唯識離二取相故境智即是二取離二取相故爲一味即以一味爲觀之體相一味是喻如海雖廣同一鹹味亦如衆藥煮之一器其味無別能觀所觀皆無所得即爲一味言則無帶相之雜者以論會經經云無雜論以一味相釋無雜也若是地前現前立少物謂是唯識性以有所得故

非實住唯識未能忘如爲帶如相此相爲雜今俱無所得故無此雜疏二不可見者牒經是真實善決定者論立名也非一切世間境故者是論釋義謂此真智下疏釋於論由此句明行體離過行成離妄故曰真實緣觀不覩名非世間境言出世間故者轉釋非境旣是出世智安知經云不可見斯乃契實反望情想虛妄由來不有故名爲出非有世間對之出也謂此真下疏釋可知疏三廣大如法界者牒經勝善決定即論立名此明行德

行合法界隨義廣大故名爲勝疏論總釋下以論釋相然論有二段一總釋二重料揀前段疏中先舉論文後此中上句下疏釋論上句即論云大法界故下句即一切諸佛根本以地智是諸佛根本故如法界之廣大也從法界所以下別釋二句先釋所如法界後今能如地智爲下合上二義法界爲悟之根今地智爲菩提智根法界爲諸法性今地智爲佛本性況體合下釋成上義地智所以得如法界者由契合故合則一味離於二取故無

所如智即是如況復相契如是方是真實如法界矣疏下開義釋下即論第二重分別於中二先疏假問生起後論總釋云下舉論解釋先總後別總中先舉論文後言一體者下疏釋論既是一體異名故不妨將勝釋於廣大便更將高釋廣理亦無違四義同體故疏法爾者即是界義者梵云達摩駁都此云法界亦云法爾故疏一雙釋大勝下論釋能如文有三段義包四字於三段中皆初句標舉論意次舉論文後疏釋論並顯可知疏故隨

義下總結上三節又大字爲總故上四節皆有大言餘之三義在三別中雖無其名義無遺矣然其三段皆應有說大白第二顯廣云說大乘第三顯高特云白也疏是因善決定者是論立名二此有下論釋三有釋云下疏釋論於中三初敘昔二此順法相下辯順違三今更下申正釋於中分五一正釋言用雖虧盈者正揀智體非無常義智體如空空非無常所生之色有起有滅如用應機說爲無常言究竟如空者謂畢竟無有不如空義二

若會下會三身明報身不在無常因中三設智爲了因下遮救恐彼救云智爲了因了於涅槃若爲生因生於菩提故今答云性淨菩提亦了因所了本具智慧光明義故四故論云涅槃道下釋成上義古譯菩提名之爲道是故疏云道亦菩提明論亦說菩提涅槃以爲常矣用是無常若別對菩提涅槃因者即寂之照是菩提因即照之寂是涅槃因寂照既融二果亦融故云若相融攝故不在言五言無常愛者下隨難釋論疏大善決定者此

青四

十二

句標名二隨順下論釋相三即普覆名大疏釋論名疏論又云次前下舉論釋不住義於中二先舉論後謂由下疏釋論於中三初牒論正釋二敘異解三廣釋不住今初又二先正釋後前雖有應用亦智所成者遮難恐有難云常果因是智無常果因爲用旣爲應用豈不是悲答因善中已成不住故爲此答二有云下敘異解許不違理即遠公意謂常果因能得涅槃故於世間不一向住無常愛果因及此大善能隨世間故於涅槃不一向住

三然約雙遮下廣釋不住之義復有二義謂
住不住論意即是雙住之義云非一向住不
言無住然即由非一向住故成無住猶如船
青四師非一向在此岸住亦非一向在彼岸住故
成無住運載衆生而言謂大悲故常處生死

十三

等者等字多義一者等取大智故常處涅槃
是俱住義二大悲故不住涅槃大智故不住
生死即二俱不住又一明俱不住者有二義
故不住生死一見生死過患故不可住二由
見生死本空故無可住上二皆約智故不住

有二義故不住涅槃一見涅槃本自有故不
待住二由不異生死故不可住又智與理冥
無別異故能所絕跡故無能所住也則雙不
住生死涅槃上皆約智二明俱住者有二義
故住於生死一由見過患起大悲故住爲練
除也二見空故住不怖也上句約悲下句約
智又有二義一見過生死故住二見空即涅
槃故住此即常在生死恒在涅槃也此二皆
約智前了相後了性有二義故常住涅槃一
常證理故住二常化衆生故住以所化衆生

即涅槃故上句約智下句雙具悲智又合生死涅槃二境體無二故無偏住處故云無住又即住此無二之處故亦云住又合住不住之二行以爲無礙良以不住爲住住爲不住唯一無分別行故無二也又合境行二門以

法界法門絕能所故平等法性唯一味故無境行之異也上開則多門合則無二開合無二總爲一大無障礙門言思斯絕疏六爲一切下是不怯弱善決定文中三初論立名於深能入故不怯弱二上入下論釋三論經

下疏釋論會經言與入智地反覆相成者智造佛境即入智地故得佛護此以入智地成佛護由得佛護得入智地即佛護成智地疏論下六相圓融者論云善決定者總相餘者是別相同相者善決定謂六種同名善決定故異相者別相青四一觀相二真實三勝因五大六不怯弱相別不同故不同前別分一總句爲六決定以爲別相成相者略說故壞相者一一廣說故如世界成壞前文已有故云類前可見疏二中以生成住持故者出同說

所以然生之與成望於佛果始起爲生終滿爲成亦可生爲因成爲緣因有二種一證二教果亦有二一是性淨二方便淨望性淨果證道爲因教道爲緣望方便淨果教道爲因證道爲緣因果功德皆因地智而住地智能持存斯勝能故三世同說疏同說之言文在地相義兼地體者地體最爲要勝故又依論經初無寄問徵起釋不怯弱善竟便云諸佛子此菩薩十地是過去未來現在諸佛已說今說當說故論先云復此十地生成佛智住

持故如經諸佛子此菩薩十地等方牒向前所引經文明是三世同說地體六決定也疏三列名中爲對治十障下疏文有三初總明二別釋三料揀今初即唯識論文指在說分然本論此中文有三段初列十障二釋十地名三總以喻顯今疏唯廣第二喻顯略標初段即今總明今當具顯論文故論問云何故定說菩薩十地對治十障故何者十障一者凡夫我相障二者邪行障三者暗鈍於聞思修等諸法忘障四者解法慢障五者身淨慢

障六者微細煩惱習障七者細相習障八者於無相有加行障九者不能善利益衆生障十者於諸法中不得自在障義如下說疏今依本論略釋地名者即論第二段也論先徵云何故十地初名歡喜乃至十名法雲疏此

有二義上則論文此下疏釋二利創成是其教行由前修習今得初成非前能加故云無上聖位新得即是證行理即聖家故名爲處此地證始故名爲初無上據前初證據後上二喜事故生歡喜即是喜心疏此有三義下

釋論一因離者三離之義本地具足今當略釋因惑起業詔惑爲因攬因成行詔業爲果行體清淨故能對治然惑有二一麤二細犯亦有二一麤二細細即悞犯麤即故犯由麤煩惱起於故犯由細煩惱起於悞犯今無細

惑故不起悞何況故耶此之三義即同十住毗婆沙論疏此唯一義下疏釋於中三初順今經文聞思修等是所知法順法正解故名爲照照法分明稱爲顯現言當地所聞者以此地中亡軀求法故疏若準下二引論重釋

彼無行慧者義如下釋疏然唯識下三引他經論釋以此一地與經名別故引他論於中有四一雙標經論二謂成就下唯識論釋三此則三義下疏釋論文四然三慧就初下會今地論謂唯識以得三慧方發證智故慧光爲後疏此亦兼下二義疏釋二義中前約內證後約外用據能燒惑應名火地但火能燒未必有燄今取有燄故能普照疏五得出世間智下先舉論文遠公意云上二句解難度難度即釋勝義今疏但通釋此唯下疏釋於

中有二先總明後以三地下別顯初三地下是一難度四地下是二難度多滯已下結前難度謂三滯世四滯出世云滯二邊上明所度之境從今得出世下是能度之法此句由得四地已度世間故論云十平等心實難得故從又能隨下即是論文巧方便智已入五地能度出世前三滯俗違真第四滯真違俗今已度前故化衆生而無著俗不違真證出世智而起用故真不違俗則前四地不能勝也若爾六地已上豈不然耶故疏通云此初

得故疏六般若下先舉論後謂妙達下疏釋
於中有二初解大智準龍樹云智有二種一
小二大小謂因分緣照之解即妙達緣生大
謂果分滅觀智心即疏引無分別今取所引
故云大智次親如目下釋現前義後對後下
青四十七
釋有間字若遠公意二智皆有間二智皆現
前疏此或下疏釋論於中三初爲三義釋次
第對論三節可知第二合唯下爲一義釋先
標後然善下別釋二字文並可知疏此亦三
義下疏釋第一義釋報行純熟曲有二義一

以變易果爲報二依此下約行德釋所有行
德由前修起故名報行成就在今故云純熟
即下經釋名中名爲無功用地先以成就故
二釋無相三釋無間即下經名爲力持地他
不能動故意明功用不動二合一義中輪王
喻者七地菩薩煩惱及相已不動故而非報
行不動梵王捨欲生於梵天即功用不動故
證合唯一義遠公意云離功用相名爲無相
空有雙現故曰無間則無相無間俱非前地
無相無間也疏得無礙慧下疏釋然其論文

義通一地剋字取義即說成就於中有三初得無礙力即口業成就謂內具無礙之智外以美妙言說名無礙力二說法成就者即智成就三利他行者即法師自在成就故疏云遍說遍益方名爲善疏十得大法下先舉論

後此有下疏釋先以法身爲雲此地菩薩法身普周一切法界云大法身第二義以佛說爲雲能受爲法即法器故論釋第十既云得大法身具足自在恐濫於佛故寄對顯異先對下歎勝論云如是受法王位猶如太子而

得自在後對上彰劣論云是處有微細智障故不自在對治此障故說佛地釋曰謂金剛心後微細障盡種智現前故第三次下論云總喻十地疏略不出今當具之於中二喻一喻十地在障未出二喻十名所顯之德前中亦二先喻菩薩云又如懷孕在藏菩薩十地亦復如是以諸地有障故二喻如來於中又二先喻體圓後喻用極前中論云如子出時佛亦如是事究竟故二喻用極論云又如生時諸根覺了佛亦如是於一切境界智明了

青四

大

故在文可知但喻於障與前小異前之十障
在十地前如第十地於諸法中不自在障在
於九地若斷此障則得十地今明十障障在
當地乃障於後如十地有障未得成佛故猶
喻在胎出胎生時方喻於佛無有障故第二
喻前十名之德論但有喻而無合法而於胎
中分爲十時以喻十地論云藏有十時一陁
羅婆身時遠公云前三梵語難解彼疏不釋
今以類取即俱舍涅槃之梵語也陁羅婆者
即最初羯刺藍涅槃云歌羅邏則大同也俱

舍譯爲凝滑亦云和合順今論意即喻初地
如智契合離於生灑初託聖胎故論云二者
得憍羅婆身時釋曰即當俱舍次生頸部曇
此云胞也喻如二地初成戒身之體論云三
者戶羅陁身時即俱舍閉戶此云灭肉如第
三地忍辱柔軟亦禪定柔軟也論云四者堅
青四十九
身時下皆唐言即俱舍云閉戶生鍵南鍵南
此云堅也正與此同以四地出世法身堅固
又精進堅牢故論云五者形相似色身時即
俱舍次鉢羅奢怯此云支節與形相似義同

謂五地涉俗不住道行則於一身有支節分段也上之五位屬胎中名色支其第五位兼六處支俱舍更有兩句云後髮毛爪等及色根諸相論云六者性相似身時即猶屬上支節之位已具六處如頭等六分成智身性論云七者業動身時於其胎中已能動轉即七地中得方便智起殊勝行故論云八者滿足身時釋曰此下喻後三地行德滿足論云於中有三種根滿足時男女相別滿足時廣長諸相滿足時釋曰根滿足者即六根即俱舍

云及色根也如八地起行純熟二男女相別滿足時即俱舍云諸根相謂九地分自利利他二行故三廣長諸相滿足者亦即俱舍諸相字攝謂第十地得大法身充滿一切一切功德皆已滿故下論結云如是十時諸地相似故釋曰上來論文總喻十地大旨易了故疏不存恐尋論者不能曉了抄具釋也疏此十得名略有四對下第三料揀可知疏初句證行者即經向菩提最上道謂諸佛證此爲因者釋經道字十地證智爲佛因故今經但

云最上論經則云增上勝妙法故疏云最上
最勝疏次句阿含者即經亦是清淨法光明
門言法門名爲法體者則顯光明是用體有
二義一即上地法由此證真故能了俗名爲
青四
光明二即後得智爲體能了一切餘法餘法
光明二即後得智爲體能了一切餘法餘法
門者差別法也疏後二句別顯其相者初句
即經所謂分別演說菩薩諸地疏釋可知疏
後句顯上證道者即經佛子此處不可思議
所謂菩薩隨證智此有二句疏云一者是義
句故若分二者上句歎勝超劣下句示其體

相本分竟疏此下請中三者疏文有三初總
科二顯意三釋文疏所以默者下二顯意也
然通論請分總有三意一明請中所顯之法
三依法生成之行三以請對說互相起成今
三段中具此三意文中又有二一顯默所以二
釋請所以前中今生愛樂請法行故文中又
二先立理即借老子意彼道經云將欲歛之
必固張之將欲弱之必固彊之將欲廢之必
固興之將欲奪之必與之是謂微明釋曰
意明君子行權反經合義將欲歛斂衆生情

欲則先開張極其侈心令自固於愛欲之念
則當歛斂矣彊弱等例然此道甚微而動則
著明矣故云是謂微明今借此意將欲爲說
必先默然令其敬請是欲說也疏欲令大衆
渴仰請說者正顯意也總云請說細辨多意
青四
一令菩薩敬請二如來加請以顯重法三希
佛加被聽者四冀佛教其說儀義在下科而
論但云何故默然住欲令大衆渴仰請故復
增菩薩尊敬法故今疏將論初意以釋默之
所由後意轉釋請意疏所以俟請下第二釋

請所以此疏有二意前意之中自有二義一
爲生行生於恭敬重法行故由上首大衆及
於如來加被請說知法可重故增恭敬二爲
起說之由令恭敬故剛藏便說疏二前本分
下是疏第二意亦曲有二意一爲生行謂生
正解解亦行故若以請對說請爲生解說爲
生行若但就請解亦名行對所顯法就人名
行故二者顯法即次疏言云何生解等謂徵
釋上解便明顯法云何顯法請分爲欲顯於
地體離言念故疏得說默之由者由解脫月

意第一怪默騰疑請第二金剛藏法深難受
止即默所以故經云菩薩行地事最上諸佛
本顯示分別說第一希有難微細難可見離
念超心地出生佛境界聞者悉迷惑即默所
以中顯地體也疏令衆先解下釋上顯法之

意便成第三請說相成之義此中正明以請
起說然下說中意義有二一者明行二者明
說今請對彼亦有二義一對彼後行令其起
行若不正解後行顛倒隨聲取著行亦謬故
正今文意二望後教亦爲起教衆有謬解剛

藏不說故上辨起說意云何以說成此請耶
以後說因分行相言教詮表顯斯地體真實
離相今明請意故略不論說能成請疏即復
由此下釋第三段所以言即復由此者上說
默之由顯於地體甚深玄妙本爲彰默之意
青四
傍令物解第三段中將欲爲說特明義說二
大顯法之深玄令知所說但是說因說大可
說因於說大悟解深義亦爲令衆不隨聲取
離謬解故故有即復之言疏第二請中二家
請殊等者疏文有四初總科爲三二出三所

以三明三次第四釋上首請疏所以要三家者下第二出三所以於中三初總明顯深二衆首顯揚下別明三前之下結歎二中有四一正助分別二相因分別三主伴分別四因果分別今初衆首爲正餘二爲助疏道大兼亡下第二相因分別相躡起故道微則自濟道大則兼亡字無心此訓無也兼於無道之人故論語云夷狄之有君不如諸夏之亡也若加於心兼忘兩字出於莊子意於自他兩忘若人相忘於道術魚相忘於江湖雖有

深意非此所用疏爲順請主此衆堪聞言不虛者此第二家因第一家起也謂初剛藏云法深難受故止不說次解脫月歎衆堪聞請云此衆無諸垢志解悉明潔等衆若不請則非堪聞今解脫月此言虛謬故大衆請則言青四不虛疏爲成請者如來護念而生信受言有徵者即第三請亦躡第一家生謂解脫月末後雙歎入法請云佛子願承佛神力分別說此不思議法此人當得如來護念而生信受何以故說十地時法應如是得佛護念得護二十三

念故於此智地能生勇猛即其文也爲成此言故有第三如來加請文云若爲善逝力所加當得法寶入其心即護念生信言有徵也疏此約因請生請者總結上意亦是次第者此中正顯三家所以下文方說三家次第今此所以兼於次第故致亦是言耳疏又佛請者下第三主伴分別上首爲助但可名請如來爲主故有加言疏又前二家下第四因果分別疏前之二請下第三結歎此言因於天台而生謂彼法華經疏歎身子三請竟云餘

經無此殷勤之請唯華嚴解脫月請金剛藏可爲連類而彼因人請於因法此請佛慧故亦不同今此翻明法華劣此略言但是一家細分乃有多異彼是一家此有三家一不同也彼之一家但是聲聞此有三家是佛菩薩二不同也彼唯三請此有五請三不同也彼唯因人請此有佛請四不同也但彼云法華請果華嚴請因者然此請因乃是佛因說分等中因果兼說是故經云此是菩薩向菩提最上道亦是清淨法光明門又云如來大仙

道智起佛境界第十地後校量佛德地影像
分十山依地十德依海皆明因果相順又有
因果二分令於因門徹見果海所入智地亦
通果故法華雖然請說佛智及下廣說但示
音四
因門故說衆生皆有知見諸佛智慧即此證
二十四
道其智慧門即此教道教證二門該因徹果
非此獨因各隨所弘自揚聖教耳疏三請次
第者下第三明次第初上首請次由前二止
下大眾請後聽說理窮下如來加請今初衆
首下第四別釋上首於中有四初辨三請意

二通妨三科判四釋文今初自有二意一順
世得中故二以止有三下對止須三故上意
通諸經下意正是今意言抑揚當時者三止
皆抑三請皆揚謂初止通抑不堪次止正明
法深難受後止劣者不堪故皆抑也請皆揚
者初請怪默謄疑有疑欲問次請歎衆堪聞
後請雙歎人法皆是揚也夫請法者必歎人
歎法歎法有教有證歎人歎說歎聽故請儀
具矣疏二家助成各唯一請者第二通妨謂
有問言若三有表餘何不三通意可知疏然

依三請下第三科釋疏今初下第四釋文疏
雖似初二徵默所由者文具二意前意約所
歎分別歎說歎聽故分爲二後釋約徵請分
別徵請互有故依前判言互有者如初二中
何故不說即正顯徵默所由既云何故不開
廿四
演亦是請說爲順衆欲如後三中此衆皆欲
聞願爲分別說正是請順欲說若爲宣說衆
二十五
疑除相視恭敬義兼徵默故論經云迭共
相瞻住一切咸恭敬即上句正是怪默意也
故云互通歎說歎聽則不互有故依前判疏

合爲徵問之辭總言何故不解釋細論何故
是徵問之辭不解釋是徵問之相中間淨覺
是徵問所以故疏合云謂有中間淨覺無過
何故不解釋耶疏聖德雖多下釋偏歎所以
具能所治下別釋淨義疏別歎淨覺有二下
釋此別句疏文有三初開章總釋二初中由
有下依章別釋三然念智下會通違妨疏一
雜覺者常等四倒思求名覺穢濁之心目之
爲雜以四念爲治者觀身不淨等能治淨倒
等疏二雜覺因者想心見倒能生四倒名雜

覺因憶想分別即三倒也憶是心倒想是想倒分別是見倒令心亦倒不能見如妄取染淨因果相故謂隨名相轉下即疏釋論由不了如故隨名相若得如智斯倒自亡疏離慳嫉過者恪法爲慳忌勝爲嫉正是說法之過

三善根中無貪在初瞋爲菩薩大障故論舉瞋等貪說法懈怠者有人雖無慳嫉而嗜闡演故疏無不樂說者有人雖勤而無巧慧凡所言說令他不樂故此不樂之言乃屬於他亦可屬自若爾何異不懈怠耶謂復有人心

勤欲說無有辯才故不樂說疏然念智正爲治雜覺等者第三通妨難也謂有問言雜覺是過有念智等即得名離慳嫉是過功德具等豈非能治何以前覺偏名攝治此離慳等爲離過耶故爲此通前由先有雜覺故修念

青四

三十六

智治之此先無貪等自無慳嫉故別立名前猶以藥治病後猶內有妙藥衆病不生故有二別又遠公釋云念智內德對治義顯不貪無失離過義彰故有隱顯理實具通

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第五十四

音釋

躡 尼 賴 切 創 楚 亮 切 詔 詔 目 也 獨 居 謂 邏
復 也 創 始 也 詔 正 切 獨 居 謂 邏
可 頰 曇 阿 葛 切 拝 𠀤 買 災 而 究 切 欽
霍 可 頰 曇 阿 葛 切 拜 𠀤 買 災 而 究 切 欽
許 及 切 拜 𠀤 買 災 而 究 切 欽
合 欽 也

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七三冊