

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第四十六

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

第六施藏疏如月光王施頭等者即賢愚經第五卷說月光王施頭二十八經中因說如來受波旬請却後三月當般涅槃舍利弗聞便白世尊不忍見佛入般涅槃當先涅槃佛便許之涅槃訖佛告阿難舍利弗非但今日不忍見我入般涅槃先取滅度昔亦如是阿難請佛爲說其事佛便廣引經文浩博今略意引佛告阿難過去久遠無量無數不可思議

阿僧祇劫此閻浮提有一國王名旃陀婆羅
脾晉言統閻浮提八萬四千國第一夫人名須摩檀晉言一萬大臣其第一者名摩訶旃陀晉言有五百太子大者曰尸羅跋陀晉言戒賢王所住城名跋陀耆婆晉言廣說莊嚴王思善因廣行大施告令國內悉令大捨時邊遠有一小國王名曰毗摩思那心生嫉妒廣詔外人乞取王頭無肯從者後復廣詔云得月光王頭分國半治以女妻之有婆羅門名勞度義應詔乞頭月光王國先有變怪大月大

臣復得惡夢城神遮之不令得入時首陀天託夢令知月光睡覺詔令見已大月大臣思以五百七寶頭換之不得心裂七分死於王前許其頭却後七日而徧告國內國內皆至辟地請留王不受之言我計死所經地獄一日之中捨身無數竟無所益今日施頭持是功德誓求佛道當度汝等言訖入園繫髮於樹樹神以手搏婆羅門王語樹神我此樹下已捨九百九十九頭今當滿千汝莫遮我無上大道樹神依之婆羅門斬下王頭也

震動施頭之聲聲徧天下時毗摩羨王聞此語已喜踊驚愕心瓣裂死時婆羅門嫌頭腥臭擲地腳踏人又呵之迴來在道無施給者飢餓委悴聞毗摩羨王已復命終懊惱憤憤心裂七分吐血而死王及婆羅門墮阿鼻地獄其餘人民感激死者皆得生天月光王者我身是也毗摩羨王波旬是也勞度義者調達是也其樹神者目連是也大月大臣者舍利弗是也釋曰此即世尊本行故云賢行此明世尊無不能捨則令施心須成恐無巧慧

不善籌量故云未全可準奪萬姓之歡施二人之死向引已具疏若不爾下成上須量之義菩薩能施而不施者明是不宜即善量也八疏不自安處求勝樂者初發心住已會此中疏非有處所者與理冥故者即明淨土四文疏非有處所者與理冥故者即明淨土四句之義謂有質不成無質不成等如世界成就品疏十萬等殊者十萬即阿彌陀經從此西方十萬佛土有世界名曰極樂故等者等於餘土遠近之數疏若約通論未來法可以意得者未來未至故非有處所緣會當成聖

智所知故非無處所未來故非內由心故非外未至何有遠近疏異生果中此最勝故者上五聖居故疏已得上品雜修靜慮者謂漏與無漏間雜而修故名雜修俱舍賢聖品論云前說上流雜修靜慮爲因能徃色究竟天

先應雜修何等靜慮問一由何等位知雜修成

答第二復有何緣雜修靜慮問三偈云先雜修第四

答第一問成由一念雜答第一問爲受生現樂及遮煩惱過答第三問釋曰初句明夫欲雜修必先修第

阿羅漢或是不還成由一念雜者謂彼必先入第四靜慮多念無漏相續現前從此引生多念有漏後復多念無漏現前如是旋環後後漸減乃至最後二念無漏次引二念有漏現前無間復生二念無漏名雜修定加行成滿次復唯有一念無漏次復引起一念有漏無間復生一念無漏中間有漏前後無漏以相間雜故名雜修此一念雜名根本成修第四已乘此勢力亦能雜修下三靜慮答何緣云雜修靜慮總有三緣一爲受生生淨居天

故二爲現樂受現法樂故三爲遮煩惱過若不還一修由前三緣若羅漢修除受生一從此第六明淨居處何唯有五論頌云由雜修有五生有五淨居釋曰由雜修第四有五品故一下品有三心初起無漏次起有漏復起無漏二是中品亦同上修三心并前成六三是上品四上勝品五上極品亦皆同初各起三心三五便成一十五心如次五品感五淨居應知此中無漏勢力熏修有漏感五淨居非無漏感今善現天是第四品第五善見是

極上品故障至微疏一旦背恩如小兒故者
即智論文審諦觀此身終畢歸死處難御無
反復背恩如小兒疏故智論云由無我故下
亦同此卷已前亦引第七慧藏疏今初以四
廿六
諦慧等者疏文有四一料揀句數開合二釋
四
如實知義三隨文解釋四結彈古義今初有
二一攝十爲五後三即爲三故今初言以四
諦慧等者即無作四諦也故下四諦差別門
中云若約菩薩能觀皆無作也二收此五下
攝五爲二自有四門一凡聖差別二又若後

三就果下四諦差別門三又初二流轉下是
流轉還滅門四又前是所知下能所知見門
於四門中前三皆約所知後一方具能所四
諦之義已見本品疏前有滅道下此通妨難
謂有難言初二流轉即五蘊有支而皆有四
諦謂色滅色道等滅道即是還滅何言流轉
後有苦集亦然故今通云前五陰等中有滅
道者於蘊等中方始修道期得滅耳若已證
滅則無蘊等言後有苦集者即三乘中亦以
四諦則有苦集既是還滅何得有之故今答

云雖是聖人苦集未盡無餘涅槃方始盡故疏又前是所知下第四門中二先正明後人中有法下通妨經云聲聞法如實知緣覺法如實知等何言但是能知之人故爲此通謂三乘聖人歷前諸法成三乘耳歷於四諦下用六示其以法成人之相其四諦之法遍在前七所緣有支即無明有愛能如實知諸法故名菩薩疏皆言如實知下第二總釋如實知可解疏十中前七下第三隨文解釋於中二先解前七後解後三前中先總後別總中云無

明與愛有漏性下釋妨謂有問言無明與愛此是煩惱云何而言七皆是苦故爲此通明三義是苦緣生是集七皆緣生無性是滅七皆無性結是理滅顯滅爲道者顯無性理言從詮顯者釋上顯滅爲道謂緣生之法是顯滅之詮若不從緣不知無性故亦如修行止觀顯得滅理故次結云此則總說及就理滅疏若別說者下歷色等七一一別明四諦之相可以思準言由他言說等皆瑜伽意義皆可知不正思惟亦涅槃意六地當明謂無明

觸爲緣等者亦瑜伽意大般若等皆說眼觸
眼觸爲緣所生諸受等如眼根境識三和合
名觸若以明爲緣不成有支由無明迷而受
諸受樂受生愛故是愛因疏十二支中唯舉
二下釋文略妨先牒從發業下解釋略引三

文唯識生引門說無明發業愛能潤業能引
有二但舉無明能潤有三但舉於愛已攝取
有二從癡下引淨名釋三從涅槃下引涅槃
經證即是北經當三十四南經三十二明二
十一對評論之中此當第十四有心數無心

數義此文稍略若具引者經云善男子我於
經中作如是說聖人色陰乃至識陰皆是無
明因緣所出一切凡夫亦復如是從無明生
愛當知是愛即是無明從愛生取當知是
取即無明愛從取生有是有即是無明愛
月六

取從有生受當知是受即是行有從受因
緣生於名色無明愛取有行受觸識六入
等是故受者即十二支善男子我諸弟子
聞是說已不解我意唱言如來說無心數
釋曰此中有三光明聖人五陰從無明生

二例凡夫三就凡中明心法展轉相生更無別數此中即三世十二因緣隱顯互論文中先列後結列中先明過去之因從無明生言從無明生愛當知是愛即是無明者謂無明之心對境染著即名爲愛是故此愛即是無明言從愛生取當知是取即無明愛者即前愛心取著境界即名爲取體性不殊是故此取即無明愛言從取生有當知是有即是無明愛取者前取心起業名有是故此有即無明等次論現果云從有生

受當知此受即是行有者此諸識支以之爲受識支即是現報之體從因緣得故名爲受即前有支轉爲此受是故此受即前行有亦應即前無明愛取就近言之耳言從受因緣生於名色者受增爲名所託識立以之爲色丹六從受生於無明愛取有行者從現報受起後因也從受因緣生於愛觸識六入等者從現報色轉起未來生老死也亦應宣說名色即是受乃至宣說六入即受而文略耳以下經云是故受者即十二支故故此末句即是總

結無別受外心法向前即於過去無明愛等向後即於名色等故受即十二支以今疏引但引初段證無明愛是十二支本其即無明愛等等字等餘經文然其彼經本意爲明無別心法非成無明及愛是有支本故疏結言亦似斯義疏又約三際無明爲本下即瑜伽論至下六地當廣分別今且略釋無明橫起是本可知不了第一義諦名無明故言愛取爲際者即現在所起若更起愛取則有未來老死支若不起者當苦不生有無由之故

名爲際言是二中間有識等五者是無明支後愛取支前中間五果言及生老死者即愛取支後望未來世未起愛取支前爲中間耳以未來更起展轉無窮故疏今悟無明下出愛取爲際之由義如上釋疏後三約淨下第二釋後三段於中三初案文釋二又知聲聞即是知苦者會通四諦以前標云以四諦慧照十法故三前釋通因下會通二釋雖因果云異亦不殊四諦之意也疏若定以前二爲分段下第四結彈古義即刊定記釋疏先叙

之後則小乘三果下示其過相後之三乘通
因通果今爲變易則三果已受變易變易入
無餘竟方始受之何得三果便受變易又此
三果非此所知三果是分段故言直往七地
丹六

八

薩八地已上方受變易今總爲變易故七地
已還非此所知亦可直往七地已前應受變
易各有二過疏文影略耳然分段變易者勝
變經云有二種死何等爲二謂分段死不思
議變易死分段死者謂虛偽凡夫不思議變

易死者謂阿羅漢辟支佛大力菩薩意生身
乃至究竟無上菩提釋曰據此明知小乘三
果七地已還未受變易也四變易義前已廣
說疏亦顯所知之相者所知者即下性相要
顯所知方識能知耳疏知相知性下此中有
三一知相二知性三知無障礙無障礙有二
一上性相無礙二以性融相重重無礙即四
法界是此所知言無知之知者是菩薩能知
也即般若無知對緣而照耳疏又二段中舍
前五類等者謂前以如實知一一歷前五類

之法在文昭著今明文中義舍前法故疏具示疏白色已上種智已還者大品略列八十餘科大般若更廣謂色爲首是五蘊初故次歷四蘊次歷十二入十八界次眼等觸等所生諸受次四念住四諦四禪八解脫陀羅尼舟六九十地五眼十力大慈大悲四等相好無忘失法一切種智四果菩薩行無上菩提釋曰上即所歷也疏現見諸法猶如聚沫等者舉五蘊不實破壞之義以難不壞釋意前已頗有疏皆已無得等爲少方便者疏以無得釋少

方便下經云以無所得而爲方便若準大般若亦以無生爲方便無住爲方便無依爲方便皆般若相也然爲方便略有二意一爲入有方便令有無所得等二爲入空方便亦不住無得故今正取爲入有方便疏亦如上酥無不入者解深密經歎其實智無不入也第八念藏疏十一分教今當略釋者即第五演教也文中三一釋總名二各有二相下釋相三料棟通局二中先總明後修多羅者下別釋之此一部分二先辨二相其長行綴緝等

者次下當知二然更有下辨異名便彰三相於中二先列四名亦如初卷後言法本下別釋於中二一正述遠公釋二以彼立下爲出所以即立三相以五中後三即三修多羅相故於中先列後總不異前下釋於中二一正

釋三相總不異前二相中總也餘二可知然其後二下遮破會通以刊定記自立兩重總別如第一疏鈔不許立三彼第一疏中破云隋遠法師雖說修多羅總別略三初順涅槃二無聖教亦乖正理三違雜集雜集論云修

多羅者謂長行綴緝略說所應說義彼自釋云略說所應說義即是長行綴緝曾無先略標舉後廣釋之相言略者總之異名謂修多羅一分是總餘十一分是別今修多羅依藏部中總相業用而立其名餘藏部名依藏部

舟六

中別相業用所以者何修多羅業用能貫攝故故餘藏餘部所詮所化由比貫攝彼方成故故涅槃云始從如是我聞終至歡喜奉行皆修多羅攝釋曰此即彼之立破今疏知其所立但是總相更不叙之言違雜集故爲辨

相却周雜集故云不違此成別相故云長行
綴緝是十一所不攝者級義未顯故引涅槃
賢首品示之以總長行綴緝即是總相總相
何得揀偈頌耶疏其略說所應說義通略相
修多羅即雜集論文而為兩段出別略之據
只用上賢首品一文雙證二義如云爾時文
殊師利說無濁亂清淨行大功德已者但是
長行綴緝若云欲顯示菩提心功德故即略
示相標下文之所說故次明不違成實可知
從斯則通十二分者明略相通也不同別相

十一不攝疏若十二分中修多羅下雙結藏
部二修多羅通局之異此文正為刊定立二
總別彼云但藏部立名各有兩重總別一謂
三藏十二部為總名修多羅等為別稱二謂
修多羅為總號毗奈耶應頌等為別目自古
相傳唯辨前門不論其後釋曰其後一總別
彼為挺拔今正破之彼意云既契合機名
十六修多羅則律與論皆有契合豈不得名修多
羅耶故今示云三藏有契合者即十二部中
修多羅耳此約義該何須更立兩重總別則

三藏修多羅唯局總相十二分中却分三相故從總相立於經藏揀異二藏也疏但開雜集下結示遠公之據疏有不曉下結彈刊定違雜集言却在彼已餘十二分文並可知然隨一分便引當經爲證則顯此經具十二

分耳忙疏涅槃云佛昔爲諸比丘等者即十五經云長行具云何等名爲祇夜經佛告諸比丘昔我與汝愚無智慧不能如實見四真諦是故流轉久處生死沒大苦海何等爲四苦集滅道如佛昔日爲諸比丘說契經竟下

全同疏疏後等字有二一等餘偈更有一偈云若能見四諦即得斷生死諸有既已盡更不受諸有是名祇夜經是也二等取餘經文疏如記彌勒者涅槃云何等名爲授記經如有經律如來說時爲諸天人受佛記別汝阿逸多未來有王名曰穰佢當於是世而成佛道號曰彌勒是名授記經四伽陀涅槃中引諸惡莫作偈二相即是二意立偈五疏二因事方說知本末故涅槃云何等名爲尼陀那經如諸經偈所因根本爲他演說如舍衛國

有一丈夫羅網捕鳥得已籠繫隨與水草而復還放世尊知其本末因緣而說偈言莫輕小罪以爲無殃水滴雖微漸盈大器疏七本事二相中瑜伽八十一但有初相云本事者廿六說佛前際所有事後際所生事雜集但有後意論云本事者謂宣說聖弟子等前世相應事疏八本生等一說如來者涅槃云如佛世尊本爲菩薩時修諸苦行所謂比丘當知我於過去作鹿作熊作獐作兔作粟散王轉輪聖王龍金翅鳥如是等行菩薩道時捨所可

愛身疏九方廣可知所引雜集皆第十一開總菩薩藏相應言爲四并總爲五餘即可知疏此之十二於大小下第三料揀通局於中三一揀通局大小次通會後揀十二互有互無今初言涅槃第三云護大乘者受持九部者義引經云若有比丘供身之具亦常豐足復能護持所受禁戒能師子吼演說妙法謂修多羅祇夜授記伽陀憂陀那伊帝目多伽闍陀伽毗佛略阿浮達磨以如是等九部經典爲他廣說利益安樂諸衆生故等疏法華

第一即是方便品後偈下半云入大乘爲本以故說是經下引瑜伽小唯十一疏然諸經下會通可知疏然契經等下料棟互有互無餘可知第九持藏可知第十辨藏明七辨十地廣明第四會竟

卅六

十三

升兜率天宮品第二十三第十五會疏菩薩大乘藏經者或單名菩薩藏經唯一卷亦名禮佛懺悔隨喜等後廣說迴向等功德光明七寶布施滿恒河沙三千大千世界供養於佛後云行此迴向功德勝前功德等即引無量果

乃是義引耳疏迴向心爲大利故即暗引淨名佛道品普現色身菩薩之偈偈云富有七財寶教授以滋息如所說修行迴向爲大利言故行後明之者迴前行故疏亦有三義者一約處名兜率天宮會二約人名金剛幢菩薩會三約法名十迴向會疏處此說下此句徵從表位下答答有六意一前行在夜摩今迴向超前故居兜率上但約次第二取知足天名三約天主說之四再就知足釋之前約自利足此約利他足五約中道說之六約均

平釋言又生此天而修三福者即涅槃三十
二應言修施戒者得上下天身修施戒定得
兜率天身疏三約功用滿等者故第八地初
有總明方便集作地分集前七地爲八地方
便四十地初有方便作滿足地分是也疏未
必起神境通等者此亦即前第十二經初各
隨其類爲現神通餘說四會等例可知大文
二中

迴向意第四段普入佛刹等亦有十地體勢
故爲此配由二三前却二四不顯故前正釋
後三通諸位正報疏情動於中故形於言等
者即子夏詩序具云情動於中而形於言言
之不足故嗟嘆之嗟嘆之不足故詠歌之詠
卅六
十四歌之不足故不知手之舞之足之蹈之也第
五觀佛勝德疏而此文義兼廣者以離世間
品初歎佛有名無釋今文有釋無名四紙餘
經次第具釋二十一德故云文義兼廣四紙
餘經文廣其中句義該收諸論異釋無遺故

云義廣由此故於此中引於諸論將論釋經將經證論故云隨便古人亦引諸論在離世間既無經文論無憑據由此無名故古德同迷藏和尚以下總結十句分爲十段刊定以十六三業配之並如下引今並不用疏離世間品名妙悟皆滿者上釋經中總句此下會其總句異名然攝論本論即無著所造世親無性二俱有釋唐三藏俱譯皆有十卷此並當第五金依無性釋所知相中因云若欲釋大乘法略由三相一由說緣起二由說從緣所

生法相三由說語義論曰說語義者謂說初句後以餘句分別顯示或由德處或由義處釋中云已得在已圓滿饒益故名爲德未得在已隨順趣求故名爲義論曰德處者謂說佛功德即二十一種殊勝功德釋中云最清淨覺即是初句由所餘句開顯其義疏親光釋云者親光即佛地經論主二本攝論不解總句此菩薩解自有三釋疏便以義揀斷釋之然此三釋有其二意一別釋總句一釋正字二釋最清淨字三釋等字彼無等字義

符今經二者於所覺法影略出之一爲無爲爲所應覺境二云一切爲所應覺境三以如所有性等爲所應覺故小異也一爲與無爲總明所覺不出二故二一切法曲盡差別故三如所有等通能所故其如所有性等今當略說即雜集論第十一云事邊際所緣者謂一切法盡所有性如所有性彼疏釋云事邊際等者事有二種一是自相事二是共相事初能緣心盡法分量後能緣心如諸經中所有共體俱稱邊際此中事即是境就文分

三初標章次開二義後別釋此上是初二段下即別釋論云盡所有性者謂蘊界處爲顯所知諸法體事唯有爾所分量邊際是故建立蘊界處三彼疏釋云謂盡有爲無爲諸法自相論云如所有性者謂四聖諦十六行真如一切行無常一切行苦一切法無我涅槃寂靜等空無相無願彼疏釋云此中略明四種共相第一諦門謂四聖諦第二行門謂十六行及真如第三鄒陀南門謂一切行無常至寂靜第四解脫門謂空無相無願本論舉

境不舉能了論云由如是等義差別門了所知境故名如所有性疏先釋通名次別釋此初也謂由如是四諦十六行等是盡所有性中差別義其能緣心如諸法中所有差別皆悉了知故名如所有性論或以諦門了所知升六悉了知故名如所有性論或以諦門了所知十六悉了知故名如所有性論或以諦門了所知

境彼疏云謂即前所說諸蘊界處隨其所應了知是苦乃至是道彼疏釋四差別即爲四段此初文也謂總觀前盡所有性中蘊界處有漏者觀於苦集其無漏者觀其滅道故云隨其所應論云或以行門了所知境說一一

諦各有四行及一切法無有差別皆真如行彼疏云前諦及法門約所緣得稱此下就能緣得稱即是四諦各別有四行即是前總作諦解而了蘊等全約一諦中別作四相解而起四行及一切法作總相真如緣而起真如行即名了無常及真如等行解名行即前十六行是緣安立行處後真如行是緣非安立行論或以諸法鄒陀南門了所知境即諸行無常乃至涅槃寂靜彼疏鄒陀南門者舊爲憂陀那訛也正翻爲說義當無問自說隨

義作名亦總略義或名標相義謂一切行無常是有爲標相涅槃寂靜是無爲標相論或解脫門了所知境謂空無相無願如是等彼疏云謂離繫涅槃稱爲解脫空定諸心所是趣入涅槃所依之門此中即以空等三空門^{卅六}
以了前境即了所知諸法是空及無相釋曰二性之義已略備矣其盡所有唯是世諦其如所有通於二諦則顯如來自相共相若教⁺⁺所說若法本性無不證知如實覺故故疏中但云雙照二諦平等覺故然二諦平等則二

性無礙無所不收既無不知即是遍義疏謂雙照下疏釋第二義彼經無正等下會四經文言有影略總皆含具於中先列四別後妙者微妙下會釋疏妙正遍最名義俱別所揀異故者妙揀取相正揀於邪遍揀不周最揀未極如初會說餘義可了疏今各句句配屬者以論中三節各一時併舉謂第一列經二十一句第二本論一時立二十一德之名第十三釋論次第一時牒釋故今各配摘成二十段疏中文各有二先釋名義後釋經文今初

不二現行先釋名義中具指經論及釋三段可知但無性釋論中先牒本論功德之名後方指經如此段云謂於所知一向無障轉功德者此即開示不二現行下皆準此世親則先牒經今疏皆先牒經後引本論立名故釋名義中且分爲二一牒經立名二引釋論釋初中其即觀察如來五字是疏義加順於此經觀佛德故餘皆是彼論文今初不二現行先牒經立名可知疏無性二釋下即第二引釋論釋於中三初無性釋二會二論三無性

生起今初第一釋內又三初是論釋二此約離所知障下疏取下生起中意以出德體三非如下疏釋論第二釋中此釋二處下疏會二義疏世親同於後釋者文全同也然世親有四一牒經名二自解釋三舉本論帖四重釋如此段云此中不二現行者牒經謂二現行中無有是故名不二現行二釋即是於所知一向無障礙轉功德三舉本論帖非聲聞獨覺智亦有障亦無障故四重釋也文多如此疏親光下會親光釋一同此消文疏無性生起云下

第三段此是無性釋論總畢重復牒初生起次第而不曉者謂爲再釋今亦摘其生起爲二十段句句別配此即躡前總句生此別中第一句也故前釋云此經約離所知障不染無知即所知障體揀異染污無知耳疏文中二下二釋文雙用二論初廣利樂是親光意離所知故即無性意下離煩惱即唯親光意若約親光不二現行雙離二障雙異凡小疏定慧莊嚴生物善根者釋經以佛莊嚴至安住善根言定慧者即法華第一云佛自住大

乘如其所得法定慧力莊嚴以此度衆生故疏能生所住二俱廣大者所住即法界身遍一切處故廣大智稱法身等彼真性如日光合空疏具上二義下結歸總句兼例下文疏第二智慧下第二德中亦二先牒經立名後無性下引釋論釋於中又二一明無性生起牒六即無住涅槃五字是疏餘皆是論二然無相法下疏取釋論釋然疏雙用二釋論文消經及本論名理無不盡而文或取捨無性具云謂此真如有圓成相無遍計所執相由此道

理明無二相無有無相是實有故無有有相所執無故最勝清淨能入功德者謂即真如最勝清淨一切法中最第一故遠離一切客塵垢故於此真如自覺能入亦令他入是故說名最勝清淨能入功德世親釋云趣無相法者謂清淨真如名無相法趣謂趣入即是於有無無二相真如最勝清淨能入功德謂此真如非是有相諸法無性以爲相故亦非無相自相有故於此無相真如最勝清淨能入故釋曰觀上二論以對疏文昭然可見疏遍

住物身心真如性者如有偈云我今解了如來性如來今在我身中我與如來無差別如來即是真如疏爲欲得上下第二引釋論釋但有生起義在釋文之中疏文中下釋文爲二從多而言前段即釋經後段即釋論在文易了而取論意若具引釋論者無性論云謂不作功用於諸佛事有情等中能無間斷隨其所應恒正安住聖天梵住非如聲聞要作功用方能成辦利有情事非如外道雖有所住而非殊勝天住謂四種靜慮梵住即是

悲等無量聖住即是空無相等世親云謂住
佛所住無所住處性空也謂此住中常作佛事
無有休息大悲也今用二論以釋經文疏大悲
卅六
性空是佛家故者大悲是利他家性空是自
利家故法華經明大悲爲室淨名云畢竟空
二十
寂舍況二相導真實家也故雙安住從故能
不住下即上大悲般若所輔翼故疏如上佛
住下無性生起也疏一切諸佛下躡上生起
以爲問端故今答云和雜而住此亦釋經從
一切諸佛下釋論此但標名文中別釋三事

皆先牒名舉釋論釋後隨經別解初中放大
已下是疏二中普使之言下是疏三中先明
下是疏此德世親但配屬而已疏利他之中
下無性生起謂已慣習下釋功德名全是無
性論文從故論詔爲修治者是疏釋又已到
下復是無性論釋疏將屬經故結云二文互
顯從文中下疏取釋論意以釋經文疏由有
上能治下無性生起從謂教證下是無性釋
疏顯示如來下生起謂世八風下釋即疏取
意略釋兼會親光以色等五塵是魔境故至釋

文中方出釋論文中言不以無信生盲等而不現者即第一迴向中意疏如有頌云即無性論疏由依前方便下生起從謂十二下即疏取論意釋無性具云謂契經等十二分教名所安立安立彼自相共相故如是安立非廿六諸愚夫覺所行故出世間故此所安立不可二十一思議即是功德疏云以上加行下生起謂於三世下釋義即無性釋然前更有文云謂於三世平等法性能遍遊涉謂於三世平等下全同彼論故下經下證成以遊三世經不明

顯故以餘義文中具之疏顯上利益下生起義在文中易故不釋無性云謂隨所化遍諸世界示現兩身利樂彼故疏第十一下以於上十方下生起謂於諸境下釋義全無性論文中二疑亦是論文論但有兩句云非於諸法自不決定能決他疑比反非離決定能斷疑順疏但用上句若準梁論具四無礙智能自決疑具四無礙辨能決他疑疏菩薩智光月者即五十九經偈疏亦可屬上現受用身者此文通二勢上約屬十一爲自斷疑亦通

第十其身流布一切世間則別斷他疑方屬
第十一以屬後爲正故云亦可屬前疏深入
緣起疑見亡故者故淨名云深入緣起斷諸
邪見有無二邊無復餘習實積偈云說法不
有亦不無以因緣故諸法生故由見因緣能

斷疑故疏由所化生性有差別者即生起也
謂入種種下釋義二論易故但以經屬論而
已今疏釋意以成就大覺屬所知即隨種種
心行差別化之究竟至於一切智故如釋文
中故以法華開示悟入高程耳疏由即於前

下生起謂聖聲聞下釋義皆無性意疏如求
度者遠劫採薪者即大莊嚴論第九因說供
養聲聞得無量福何況如來便引此緣昔有
一人因緣力故發心出家往至僧坊值佛不
在詣身子所身子觀其無少善根詣諸比丘
廿六 比丘先問誰不度汝云舍利弗如是展轉皆
不度之如來大慈至僧坊門爲說偈云一切
種智身大悲以爲體佛於三界中見諸受化
子猶如牛求犧愛念無休息以手摩頂其人
悲泣具說不度因緣佛說偈云身子舍利弗

二十二

彼非一切智亦不解體性不盡知中下彼識有齊限不能深解了無有智能知微細之業報遂章入僧坊與度得道身子問云我觀此人無少善因云何與度便得道耶佛言汝智微淺此人過去無量劫前爲一貧人入阿蘭若山林取薪爲虎所逼以怖畏故稱南無佛種子今熟故吾度之得羅漢耳故上云微少善根種子所隨疏則第十一是自斷疑者若準無性世親皆十一斷他疑今順親光故爲此說疏由上善巧別知下生起此上是疏躡

前生後無性但云即於所化有情邪正俱行中所應現相不可分別耳義在文中疏而無性云下會通釋論然無性具云謂隨有情種種勝解現金色等雖現此身而無分別如摩尼珠等及簫笛等廣說如彼如來密經釋曰丹六故疏斷之則順今文疏瞿波觀佛毛孔即七十五經疏第十五中從爲欲引發下生起從言等所求下是疏釋經義在釋文於中言此所求智即是無量菩薩所依者即無性釋而言道下是疏釋經疏謂由無量菩薩至獲得

妙智皆無性釋本論此下更有文云異類菩薩攝受付囑展轉相續無間而轉由此證得一切菩薩等所求智釋曰此即疏中所成之智謂依此智化生令生成於此智故菩薩皆求疏爲遮所化下生起從由滿諸度下疏取意答前疑也從言無二者即無性菩薩以彼經文會於本論從平等有二下釋義二義皆無性論論云依平等法身波羅蜜多果位成滿故即前意也論云或平等者無減無增於法身中波羅蜜多一切成滿其中無有或增

或減非如於彼菩薩地中波羅蜜多有增有減釋曰即後意也二中前義平等屬於法身後義平等屬於諸度然依法身是所滿諸度是能滿下親光法身即是波羅蜜多世親同無性前義疏和合識破即起信意前文已有下復重明疏以外人聞下生起謂一切如下釋義此是疏家總釋經中不間雜義疏但經云如來解脫下會經論異於中第一引二釋論明本論同經故云勝解名爲解脫云何勝解得名解脫勝解於境印持爲性如於大地

作黃金解便成黃金一作多解便爲多矣斯則不思議作用解脫如淨名云得是解脫能令須彌入芥子等二又勝解下通能所化可知三親光下明離障解脫四觀今經下總收諸論五加佛自離障者以親光但令衆生離故疏所以名不間雜下隨難別釋即是釋經於中先問後故所屬不同下釋所屬不同即無雜義如千燈各異重重皆遍是無間義如光光涉入故上總言如冥室千燈疏上則心有高下即淨名經意螺髻語舍利弗仁者心

有高下不依佛慧故見此土爲不淨耳今指上化土是隨心高下今見受用是依佛慧疏由疑上如來妙智下生起此但發揮前義耳疏言方處者即下疏略會彼本論及經從此無中邊略有四義下總會論以釋其義初之四釋皆無性意然此四意者一以世界爲喻二佛身滿世界中上二皆用世界三法身遍佛地中四以契中道故然疏取意義則已周若具無性之文云謂如世界無中邊佛地亦爾功德方處無有分限或復世界方處無邊

諸佛三身即於其中稱世界量平等遍滿以
法身即住如是諸世界中非餘處故或法身
等於佛地中平等遍滿無中無邊無有分限
或此法身等遍一切處為諸衆生現作饒益
廿六
然非自性無中無邊釋曰以疏四段對之可
知則觀光意同後一疏以無礙智身無所依
故者即引出現品成大圓鏡智是無依義智
故彼文云一切佛法依慈悲慈悲又依方便
立方便依智智依慧無礙慧身無所依然無
礙慧即根本智收根本智收大圓鏡故餘轉

依等義如十地說四智之義已如前說疏因
惑為種下釋法身清淨清淨字兩遍用之故
云悉已謂七識在因四惑相應但能領攬內
緣內熏而成種子今無四惑即此七識能生自
在更不內熏故云爾也疏總上諸義則有十
身者一就覺他翻明自覺是菩提身二成就
法身及顯如意即法身三四智即智身四莊
嚴妙好即相好莊嚴身五無能映奪即威勢
身六無數功德即福德身七或現菩薩等即
意生身八令生離惑即是願身及九變化身

十業行所成現於世間即力持身故云具十
疏以上言無中邊相下生起謂此法界下釋
義即無性釋疏以斯則法界言下疏會二論
以就經文常即前無性意清淨即親光意疏
如來亦爾下善友七事略無次第義無不具

前三通諸教四從此已下即法華意則於一
佛乘分別說三爲權覆實會三歸一示真實
相即以實覆虛上即法說周意五著弊垢衣
即信解品意謂不說十蓮華藏之相故云脫
珍御服而說三十二相等爲著弊垢衣久證

菩提示以三十四心斷結等爲執除糞器六
即安樂行品輪王解髻明珠喻一乘圓旨喻
若明珠昔爲權覆如在髻中開權顯實爲解
髻與珠七意亦通疏謂於上利樂下生起從
深密佛地下疏辨開合於中六一約經論開
合二親光開三無著義合四世親下二論皆
二十六開五同顯無盡下疏斷開合六今文下顯今
經意雖合具無性二利義故前段中已顯常
隨不捨者謂無性即自利無盡虛空下二句
明二利無盡今顯極於法界中已有利樂無

合二親光開三無著義合四世親下二論皆
開五同顯無盡下疏斷開合六今文下顯今
經意雖合具無性二利義故前段中已顯常
隨不捨者謂無性即自利無盡虛空下二句
明二利無盡今顯極於法界中已有利樂無

盡從爲順二論下釋文疏降老死怨者淨名
云譬如勝怨乃可爲勇如是兼除老病死者
菩薩之謂也今借用之疏如涅槃說絕陀施
福者經云我今所供養雖復微少下佛令汝
具足檀波羅蜜爲果多也疏則是如來最清
淨覺者以在最後故復結之句句亦皆合結
也疏上所引下總顯用文之意兼結彈古人
疏若別配屬義成偏近者正彈賢首以後十
結句科上二十一德之經彼云然此所現佛
法界身豈有限量今且依下結文分爲十門

於中二先顯十門之德後如是下正結十門
之名前中即爲十段然案後結文少不次第
從初至清淨善根來超明第十見佛示現不
可思議自在神力門彼約晉經與今小異恐
尋不曉會取今經今經即至功德善根悉已
清淨爲第一段神通自在第二已去全依今
經謂第二從色相第一下却明第一如是信
升六
解門第三獲一切智放大光下第二觀察正
覺門第四示現色身不思議下明入智慧門
二十七
第五恒以佛日普照法界下第四入功德海

門第六以大慈悲現不可說無量佛身下明
第七正念現前觀察門第七以智慧月下明
第五普至虛空智慧門第八放光明網普照
十方下即第八觀察如來諸業相好門第九
爲大法王如日普照下却明第六如是而知
衆生福田門第十清淨第一離垢光明下却
明第九如是觀佛普現世間門釋曰此即賢
首解爲十門以其總名收其別義皆不盡理
故云偏近況結中不出內德外相內德不出
福智如何攝得前文諸德又刊定記科爲十

六三業而段段之中三業多闕亦消文不盡
故皆偏近依今之釋一句無遺矣疏句各一
位者初信位二增長是住位三清淨是行位
四成熟是向位五調伏是地位疏亦稱五號
者一世尊二善逝三如來四應供五正徧

然尋常略舉下三今加上二故爲五德疏有
云下敘刊定破經二末心然也總非三謂初
請入下出其正理彼破意云謂入殿即坐坐
竟方歎故合廻文今明初入殿竟次即歎處
請坐後方受請於理何失

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第四十六

音釋

擗

昆亦切正

辟倒也

也

驚愕也

憤怒也

房吻切

綴緝綻

朱綻

也

施智切

兜率兜

當盧

擗

糜屬切

也

良切

犧

翼也

徒谷切

螺髻

當盧

舟大

二十八

永樂北藏

華嚴經隨疏演義鈔

第一七二冊