

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第四十三丹三

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

第二饒益行疏皆顯三聚等者廣略皆顯故
今初初句為總總該三聚是略中具也即戒
自性者是九戒之一也意地無染是真律儀
者出三聚相起心即破菩薩戒故二亦為生
下攝衆生戒下顯持戒意含於攝善亦是於
果無依即第九清淨戒之一也疏謂一切利
養等者出堅相也四分戒云明人能護戒能
得三種樂名譽及利養死得生天上若希此

三非真堅持疏本隨煩惱者下經自出疏又
具明纏即隨惑縛即根本言一切惡止者即
是律儀善行即是攝善疏纏謂八纏下釋此
纏字疏文有五一釋八名二辯障業三釋總
名四明十纏五者結示然初八纏廣如論釋
無慚無愧十藏廣明餘之六事前後頻有二
初二障戒下辯障業雜集第七云修尸羅時
無慚無愧為障由具此二犯諸學處無羞恥
故次二障止者論云謂修止時昏沉睡眠二
法為障於內引沉沒故修智慧時掉舉惡

作二法爲障於外引散亂故釋曰此論約二順障今疏反此者以約違障掉舉惡作正違止故昏沉睡眠正違慧故後二障捨者論云於修捨時慳嫉爲障由成就此於自他利悞妬門中數數搖動心故疏即障善法饒益者

止觀是善法捨即饒益疏於相修中纏繞身心者三釋總名亦出偏說所以也本論云數增盛纏繞於心故名爲纏釋論中云由此諸纏數增盛纏繞一切觀行者心於修善品爲障礙故疏或說十纏者即第四明十纏

俱舍頌第五隨眠品云纏八無慚愧嫉慳并悔眠掉舉與昏沉或十加忿覆論云八纏者品類足論或十者毗婆沙師言於被舉時爲重障者忿以令心忿發爲性覆以覆藏自罪爲性故疏此即隨惑下結示疏縛謂四縛者

什三

二

先標列後會經今初雜集等論但有三縛謂貪嗔癡由此三縛縛諸有情今處三苦今言四者此經第三地文亦云此菩薩於一切欲縛色縛有縛無明縛皆轉微薄釋曰此即修所斷中二界煩惱及無明故於見縛之外說

四并前即五住地惑也今此四縛即按次文
貪利已下會經四相初貪利即經貪求爲一
二熱惱即嗔三諸難逼迫毀謗即是戒取四
濁亂即是我見正於持戒而說四故然其戒
取由癡而生不了諸難而生毀謗亦是邪見
同意三業故亦不出三毒及見我見特爲
諸見之主故疏不毀不持釋經得佛所讚平
等正法故淨名第三見阿闍佛品云不施不
慳不戒不犯不忍不慧不進不怠不定不亂
不智不愚不誠不欺不來不去不出不入今

取此勢但用一戒中義耳不犯故事相無違
不持故了戒空寂疏初攝律儀二攝善法等
者唯識十度但有三名而無解釋若梁攝論
三學之中具有解釋本論中云一攝律儀戒
謂正遠離所應離法二攝善法戒謂正修證
應修證法三饒益有情戒丹三謂正利樂一切有
情無性釋云律儀戒者謂於不善能遠離法
防護受持由能防護諸惡不善身語等業故
云律儀攝善法戒能令證得力無畏等一切
佛法饒益有情戒能助有情如法所作平等

分布無罪作業成熟有情有說後二依初建立釋曰此下釋立三所以無性云此能建立後二尸羅由自防護能修供養佛等善根及益諸有情故世親云住律儀者便能建立攝善法戒由此修集一切佛法證大菩提復能建立益有情戒由此故能成熟有情準梁攝論及釋云若人不離惡法攝善利他則不得成有說前二為成後一梁論云若人住前二種淨戒則能引攝利衆生戒為成熟他梁論三戒大意同前故彼論云此三品戒即四無

畏因何以故初戒是斷德第二戒是智德第三戒是恩德四無所畏不出三德故由此故說戒有三品本業經云戒有三緣一自性戒二善法戒三利益衆生戒義皆同也疏今初即堅持不犯為第一難者即難行戒準瑜伽論第四十二有其三種一者謂菩薩現在具足大財大族自在增上棄捨如是大財大族自在增上具受菩薩淨戒律儀是名第一難行戒二者菩薩若遭急難乃至失命於所受戒尚無缺減何況全犯三者如是遍於一切

行住作意恒住正念常無放逸乃至命終於
所受戒無有悞失尚不犯輕何況犯重釋曰
今即第一次二疏中具之疏祇陀末利唯酒
唯戒者末利夫人為救厨子飲酒塗飾等祇
陀太子為順國人亦和光飲酒而不忘戒並
如別說疏深起大悲是善士相者論云云何
菩薩善士戒當知此戒略有五種謂諸菩薩
自具尸羅一勸他受戒二讚戒功德三見同
法者深心歡喜四設有毀犯如法悔除五釋
曰今正當中三疏文自配自具尸羅前文已

有已毀令悔文中略無疏謂依似執實者眾
生是依他似有故顛倒謂執似為實如依繩
之依他執為蛇實疏依執似起者即唯識云
依他起自性分別緣所生謂依遍計之執起
依他之似似即眾生疏第二對明不相在即
不於顛倒內有眾生等疏言不離者此句牒
前上言不離眾生有顛倒等明因果相待方
得緣成釋上義也依似執實待果成因也依
執似起待因成果也上辯前對之是非先有
下揀前對之非即先有先無門從因中無果

下示其正義以釋經文二句之中皆先順說正義後反顯先有之過初云因中無果故倒內無生者順說正義也次若必下反釋揀非非先有故遍計是因因中有果故遍計中有依他起從果中無因故生內無倒者順說正義也若要令有下反釋揀非也若果有因有衆生等即有顛倒今有不倒衆生故知果中無有因也第三對中言不壞因果能所遍計者因即能遍計果即所遍計所遍計即依他也從由前下結歸中道疏第四對當體以

辯者不對衆生說顛倒等故亦皆先順明後反顯如倒心託境方生故非內即先順明次若是內下反顯疏既如是知下結成二利疏實則愚夫自誑者如獼猴執月月豈有心誑獼猴耶愚夫執虛爲實明是自誑經云誑愚夫者是愚夫不了之境義似誑耳疏即前悲智所成之果者如是解者覺了一切等即智果也通達生死及與涅槃具二果也有大悲故通達生死有大智故通達涅槃又自度等即智果也今他得度即悲果也二利皆即悲

智果耳疏亦九戒中二世樂戒者論云當知此戒略有九種謂諸菩薩為諸有情於應遮處而正遮止^一於應開處而正開許^二是諸有情應攝受者正攝受之^三應調伏者正調伏之^四菩薩於中身語二業常清淨轉是則名為四種淨戒復有所餘施忍精進靜慮般若波羅蜜多俱行淨戒則為五種總說名為九種淨戒能令自他現法後法皆得安樂釋曰今但通說悲智之果智果了一切行即般若相應故云亦是若別配者令他解脫離垢

即是遮止開許斯即制聽二戒可以離垢解脫其令他安隱即是攝受令他調伏其名全同皆令他得二世樂也五度助戒合在其中有攝善故第三無違逆行疏謙尊而光卑而不可踰者即周易謙卦云謙亨君子有終吉

舟三

六

相並顯但謙之象地在上山在下山合出地
今入地下謙之象也又言聚多者褒聚也聚
其多而益其寡是益謙義故為平施若王注
云多者用謙以為褒少者用謙以為益隨物
所施不失平者也謙下者忍之本也疏若海
之下等者即老子德經云江海所以能為百
谷王者以其善下之故能為百谷王是以聖
人欲上入以其言下之欲先入以其身後之
是以處上而不為重處前而不為害是
以天下樂推而不厭釋曰特由謙卑天下歸

之天下德趣之疏一無如前境而自刑害者
天宮云自害略由五緣謂貪嗔邪見愚癡不
善心疏苟心讚他者智論五十三說舍利弗
讚須菩提善說法好人相不自讚不自毀於
他外人亦不讚毀若自讚非大人相不為
人讚而便自美若自毀者是妖諂人若毀他
者是讒賊人若讚他者是諂媚人須菩提了
無生法故舍利弗雖讚而不諂以稱實讚故
又以斷法愛故心不高亦不愛著但益無障
礙因所謂一切法無所依止故無障礙又言

取即是著唯識第八釋三熏習中云感苦名
取能取所取故取是著義業不得名取著智
論取增名著七十四云初染曰取生愛名著
疏上來皆是清淨忍者論云略有十種謂諸
菩薩遇他所作不饒益事損惱違越終不反
報一亦不意憤二亦不怨嫌三意樂相續恒
常現前欲作饒益先後無異非一益已捨而
不益四於有怨者自生悔謝終不令他生疲
厭已然後受謝五於不堪忍成就增上猛利
慚愧六依於堪忍於大師所成就增上猛利

愛敬七依不損惱諸有情故於諸有情成就
猛利哀愍愛樂八一切不忍并助伴法皆得
斷故九離欲界欲十由此十相當知菩薩所
修行忍清淨無垢釋曰不可別配大意同經
疏初耐怨害等者三忍之義略見初會今更
重依攝論釋之無性論云耐怨害者是諸有
情世親釋云能忍他人所作怨害勤修饒益
有情事時由此忍力化生雖苦而不退轉言
安受苦忍者是成佛因寒熱飢渴種種苦事
皆能忍受無退轉故言諦察法忍者是前二

忍所依止處堪忍甚深廣大法故世親云堪
 能審諦觀察諸法或由諦察為前二依者世
 親釋云由此忍力建立次前所說二忍梁攝
 論云由觀察法忍菩薩能入諸法真理此忍
 即是前二忍依處以能除人法二執故疏此
 亦九中難行忍也難行有三一忍羸劣有情
 所不饒益二忍自臣隸所不饒益三忍種姓
 卑賤所不饒益今同第三疏若說此勝利成
 善士行者論云善士忍有五種謂諸菩薩先
 於其忍見諸勝利謂能堪忍補特伽羅於當

來世無多怨敵無多乖離有多喜樂臨終無
 悔於身壞後當生善趣天世界中見勝利已
 自能堪忍一勸他行忍二讚忍功德三見能
 行忍補特伽羅慰意慶喜四應有設有不忍
 如法悔除論闕第五恐是脫漏故今具之而疏云說此勝利
 正是第三讚忍功德如失自要即是第一自
 不忍不能令他安忍今不不之即是第二既
 自慶慰亦能慶他當第四五也疏故鍊磨頌
 者即三種鍊磨心斷除四處障中之一即無
 性攝論第六釋入現觀云由何能入由善根

力所任持故謂三種鍊磨心斷除四處障故
若唯識論第九明資糧位釋於二取隨眠猶
未能伏滅云此位二障雖未伏除修勝行時
有三退屈而能三事鍊磨其心於所證修勇
猛不退一聞無上正等菩提廣大深遠心便
退屈引他況已證大菩提者鍊磨自心勇猛
不退釋曰即第一菩提廣大屈引他況已鍊
廣者無邊大者無上深者難測遠者時長由
斯故退引他鍊之攝論頌云十方世界諸有
情念念速證善逝果彼既丈夫我亦爾不應

自輕而退屈唯識論云二聞施等波羅蜜多
甚難可修心便退屈省已意樂能修施等鍊
磨自心勇猛不退釋曰即第二萬行難修屈
省已增修鍊頌云汝昔惡道經多劫無益勤
苦尚能超今行少善得菩提大利不應生退
屈唯識論云三聞諸佛圓滿轉依極難可證
心便退屈引他羸善況已妙因鍊磨自心勇
猛不退釋曰即第三轉依難證屈引羸況妙
鍊頌云博地一切諸凡夫尚擬遠證菩提果
汝已勤苦經多劫不應退屈却沉淪唯識論

云由斯三事鍊磨其心堅固熾然修諸勝行
 釋曰今是十行正是其位故疏引之言斷四
 處障者無性攝論但舉四云由離聲聞獨覺
 作意故一由於大乘諸疑離疑以能求斷異
 慧疑故二由離能聞所聞法中我我所執斷
 法執故三由於現前現住安立一切於中無
 所作意無分別斷分別故四釋曰即由此
 四是四處故然三鍊磨通治四障然皆由忍
 三輪故忍三輪者自他過失分別也疏二諸
 法空下令他成忍至皆清淨有十如前已引

今但總相是彼之意亦不別配疏然莊嚴論
 中由三思五想者即第二論中言此三等在
 安受忍中者前念無始劫受諸苦惱即是自
 業及行苦也亦今他得此法即況二乘也言
 對前可思者前性空無二即不可得無有真
 實即是無常若苦若樂即是苦想廣為人說
 等即攝取想略無本親攝在無始生死之中
 疏愍彼淪倒寧懷恨心者準智論云羅睺羅
 被外道打悲泣人問其故答曰我苦少時爾
 奈渠長苦何即愍其淪溺而言倒者亦愍其

因但由顛倒如提婆菩薩被外道開腹弟子
欲追菩薩廣說法空誠諸弟子云此等顛倒
妄見我人故生此惡不了性空無有真實等
疏斯即九中二世樂者論云二世樂忍有九
謂菩薩住不放逸一於諸善法悉能堪忍二
於諸寒熱悉能堪忍三於諸飢渴四於蚊蚋
觸五於諸風日六於蛇蠍觸七於諸劬勞所
生種種若身若心疲倦憂惱八於墮生死生
老病死等苦有情現前哀愍而修忍行九上
七皆有悉能堪忍之言論云如是順忍得二

世樂斯亦總相愍念衆生今得二世樂也第
四無屈撓行疏撓者曲也弱也者即周易大
過卦意易云大過棟撓利有攸往亨彖曰大
過大者過也棟撓本末弱也釋曰大過兌上
巽下上下皆陰故云本末弱也易文以弱釋
撓音義云撓者曲也曲之與弱義相似也今
取弱義釋無屈撓則屈者亦曲也旣曰牢強
則無屈弱然梵云鉢履耶捺多此云無盡即
晉經之名謂大願之力無有盡耳此亦大同
疏此有三義一大故第一等者此取十地勢

十句相釋以二三四釋於初句以五六七釋
第二大字以八九十釋第三勝字文並可知
疏即難行者在文易知然皆云三輪故精進
三輪者即衆生高下事用分別疏具舍三種
精進者唯識說三一被甲二攝善三利樂無
性釋云一被甲二加行三無怯弱無退轉無
喜足初者謂最初時自勵言我當作如是事
即是解契經所說初有勢力句次即加行有
勤句無怯等者謂隨事意樂所作善事乃至
安坐妙菩提座復不放捨於自疲苦心無退

屈名無怯弱於他逼惱心不動移名無退轉
乃至菩提於其中間進修善品常無懈廢名
無喜足如是三句解釋契經所說有勇猛於
諸善法不捨離故世親釋三精進大同無性
釋經五句復云所以者何或有最初求於無
上正等菩提雖有勢力而加行時不能策勵
故說有勤加行雖復有勤心或怯弱爲對治彼
故說有勇由有勇故心無退屈心雖無怯逢生
死苦心或退轉由此退失所求佛果爲對治彼
立無退轉無退轉者即是堅猛故不退轉顯

示堅猛由有堅故逢苦不退由有猛故不懼
於苦雖逢衆苦能不退轉而得少善便生喜
足由此不證無上菩提是故次說無喜足者
是不得少善便生喜足此義即顯示不捨善
軌由此義故說三精進然被甲者從喻立名
如人入陣先須被甲以防弓矢今求菩提必
先誓願以防退屈本業經直云一起大誓願
之心二方便進修三勤化衆生疏今初全同
瑜伽之文但論以被甲爲初者四十二論云
一被誓願甲若我脫一有情若以千大劫爲

升三

十二

一日夜處於地獄經爾所時證大菩提乃至
過此千俱胝倍無懈怠心況短時苦薄耶有
能於此生少淨信已長養無量勇猛大菩提
性況成就耶故云約先心自誓疏有深功德
爲難行者瑜伽難行精進有三若諸菩薩無
間遠離諸衣服想諸飲食想諸卧具想及已
身想於諸善法無間修習曾無懈怠是名第
一難行精進若諸菩薩如是精進盡衆同分
於一切時曾無懈怠是名第二難行精進若
諸菩薩平等通達功德相應不緩不急無有

顛倒能引義利精進成就是名第三難行精
 進今文具三長劫不懈況盡壽耶即是第二
 一念不悔即亡身無間即是第一自慶已下
 即第三前行初離過亦此第一第五離癡亂
 行疏總云成就下釋此總句有二先正釋後
 解妨前中即瑜伽九門中自性禪也論云靜
 慮自性者聞思為先所有心一境性總也一
 或奢摩他品二或毗鉢舍那品三或雙運道
 也疏中隨標便引文釋成可知言善解世間
 等者下云以正念故善解世間一切語言能

持出世諸法言說乃至心無癡亂疏自配無
 癡亂即正是雙運又以別義善解是觀能持
 是止故為雙運疏故下經云禪定持心等者
 即第十迴向偈中疏雖有毗鉢舍那下第二
 解妨在文可知正是瑜伽出禪自性也疏上
 九別句攝為三禪者三禪即瑜伽一切禪也
 唯識但列而不釋名瑜伽釋廣今依攝論無
 性釋云一安住靜慮謂得現法樂住離慢見
 愛得清淨故二引發靜慮謂能引發六神通
 等殊勝功德故三成所作事靜慮謂欲饒益

諸有情類以能止息飢儉疾疫諸怖畏等苦
惱事故梁攝論中釋三定云有現世得安樂
住何以故能離一切染污法故一依此定者
爲生自利謂三明故能引成六通二引因成
通定生隨利他利他即是三輪一神通輪謂
身通天耳通天眼通此輪爲引邪向正者令
其歸正二記心輪謂他心通天耳通天眼通
此輪爲引已歸正者若未信受令其信受三
正教輪謂宿住通漏盡通宿住通識其根性
由漏盡通如自所得爲說正教令得下種成

熟解脫由具此義是故說定有其三品爲離
癡亂行疏正念有觀下疏文有五初正釋順
文二世言無益下出經局意三出世不解下
立理顯通四故文雖下結成通義五解事下
別釋善解疏瑜伽第二明四種入胎下疏文
有二先正釋無癡亂言二示癡亂相前中文
顯俱舍第九論問起云前說倒心入母胎藏
一切胎藏皆定爾耶釋曰此牒前倒心趣欲
境濕化染香處爲問也論中答云不爾經言
入胎有四其四者何頌云一於入正知二三

兼住出四於一切位及卵恒無知前三種入胎謂輪王二佛業智俱勝故如次餘四生釋曰但觀上瑜伽頌文易了但業智俱勝更須略釋第一輪王以業勝故正知於入宿世曾修廣大福故第二辟支佛但知勝故正知入住久習多聞勝思擇故第三大覺福智俱勝三皆正知謂曠劫修行勝福智故除此前三餘胎卵濕福智俱劣故皆癡亂疏凡夫癡亂相下則第二別示癡亂先總舉其相後指其源大集二十七多同涅槃涅槃十八者南本

十六經云善男子人有三品謂上中下下品之人初入胎時作是念言我今在廁衆穢歸處如死屍間衆棘刺中大黑闇處初出胎時復作是念我今出廁出衆穢處乃至出於大黑闇處中品之人作是念言我今入於衆樹林間清淨河中房舍屋宅出時亦爾上品之人作是念言我昇殿堂在華林間乘馬乘象登陟高山出時亦爾菩薩摩訶薩初入胎時自知入胎住時知住出時知出終不生於貪欲嗔恚之心而未得階初住地也是故復名

不可思議二十九者南經二十七經云中陰
二種一善業果二惡業果因善業故得善覺
觀因惡業故得惡覺觀父母交會和合之時
隨業因緣向受生處於母生愛於父生嗔父
精出時謂是已有見已心悅而生歡喜以是
三種煩惱因緣中陰陰壞生後五陰如印印
泥印壞文成釋曰此略舉男俱舍第九則具
男女論釋倒心趣欲境云此明中有先起倒
心馳趣欲境彼由業力所起眼根雖住遠方
能見生處父母交會而起倒心若男中有緣

母起愛生於欲心若女中有緣父起愛生於
欲想翻此緣二俱起嗔心彼由起此二種倒
心便謂已身與所愛合所泄不淨流至胎時
謂是已有便生歡喜此心生已中有便沒受
生有身餘廣如彼瑜伽文說彼胎藏者若當
爲女於母左脇倚脊向腹而住若當爲男於
母右脇倚腹向脊而住又此胎藏業報所發
生分風起今頭向下足便向上胎衣纏裹而
趣產門其正出時胎衣遂裂分之兩腋出產
門時名正生位並可知疏別謂四魔者四謂

天陰煩惱及死言十魔及業如離世間等者
 所謂蘊魔生取著故^二煩惱魔恒雜染故^三
 業魔能障礙故^四心魔起高慢故^五死魔捨
 生處故^六天魔自慢縱故^七善根魔恒執取
 故^八三昧魔久耽味故^九善知識魔起著心
 故^十菩提法智魔不願捨離故十魔業者一
 忘失菩提心修諸善根是為魔業二惡心布
 施嗔心持戒捨惡性人遠懈怠者輕慢亂意
 譏嫌惡慧乃至第十增長我慢無有恭敬於
 諸衆生多行惱害不求正法真實智慧其心

弊惡難可開悟是為魔業四魔如常所辯謂
 天魔陰魔煩惱魔死魔故大品之中四魔而
 多說天魔煩惱魔疏起信論說者餘論實有
 此論分明人易尋故今略示耳即修行信心
 分中論云或有衆生無善根力則有諸魔外
 道鬼神之所惑亂若於坐中現形恐怖或現
 端正男女等相當念唯心境界則滅終不為
 惱或現天像菩薩像亦作如來像相好具足
 若說陀羅尼若說布施持戒忍辱精進禪定
 智慧或說平等空無相無願無怨無親無因

無果畢竟空寂是真涅槃或令人知宿命過
去之事亦知未來之事得他心智辯才無礙
能令衆生貪著世間名利之事又令人數嗔
數喜性無常準或多慈愛多睡多病其心懈
怠卒起精進後便休廢生於不信多疑多慮
或捨本勝行更修雜業若著世事種種牽纏
亦能使人得諸三昧少分相似皆是外道所
得非真三昧或復令人若一日若二日若三
日乃至七日住於定中得自然香美飲食身
心適悅不飢不渴使人愛著或亦令人食無

卅三

十七

分齊乍多乍少顏色變異以是義故行者當
應智慧觀察勿令此心墮於邪網當勤正念
不取不著則能遠離是諸業障等釋曰此一
段文雖則稍廣亦爲要用其中兼有對治則
顯菩薩心無癡亂疏智論除諸法實相等者
論有喻云譬如蠅能緣一切物唯不能緣火
焰緣火焰即爲燒故魔亦如是能緣一切法
唯不能緣諸法實相若入實相魔即實相何
所惑耶故論云魔界如佛界如一如無二如
皆法界印豈以法界印更壞法界印又八十

二云魔見解般若菩薩如捕魚人見一大魚入深大水鉤網所不及則絕望憂愁以離六十二見網故又七十三魔作大沙門有重威德等或時語菩薩般若三解脫門是魔說但是空汝常習此空於中得證不得證云何作

佛法佛法先行布施持戒等修三十二相福德坐道場時爾乃用空菩薩或行或信或疑遠離般若釋曰依此世魔甚多七十一又云魔作知識身說般若空雖說罪福名而無道理或說空可取即涅槃釋曰前七十三魔令

莫修空而須修事行此中說斷滅空今其趣證故人多惑耳若得諸法實相亦不捨空修事亦不謂空礙有亦不以空為證則以般若性空導一切行修無所修則魔不能令菩薩癡亂疏今以智覺察者下示不為癡亂所以

丹三

十八

如人覺賊及偷狗者即涅槃南經邪正品比經亦如來性品即第七經如人覺賊賊無能為又因迦葉問依四種人難云世尊魔等尚能變作佛身況當不能作羅漢等佛言善男子於我所說若生疑者尚不應受況如是等

是故應當善分別知善男子譬如偷狗夜入人舍其家婢使若覺知者即應驅罵汝疾出去若不出者當奪汝命偷狗聞之即去不還汝等從今亦應如是降伏波旬應作是言波旬汝今不應作如是像若故作者當以五繫繫縛於汝魔聞是已便當還去如彼偷狗更不復還下乃廣說佛說魔說之相此文但令覺察疏大分深義所謂空故者即十二門論但改彼也字爲故字耳疏共不共等此有二義前義十地更釋後義出現品明疏又隨他

意行下即涅槃經意明佛有三語隨自意語隨他意語隨自他意語立行亦然如前已引疏孱然無差者孱猶現也疏沮壞六根等者沮亦壞也疏五種惡風等者即治禪病秘要經第一此經是宋元嘉十八年沙門曇摩蜜升三多於揚州祇洹寺譯標云治阿蘭若亂心病十九七十二種法經云尊者舍利弗所問出雜阿舍阿蘭若事下取意引即諸釋子比丘坐禪因毗瑠璃王象戲驚怖發狂阿難令閉門白舍利弗舍利弗牽共問佛經云唯願天尊慈

悲一切為未來世諸阿蘭若比丘因五種事
令心發狂一者因亂聲二者因惡名三者因
利養四者因外風五者因內風此五種病當
云何治唯願天尊為我解說爾時世尊即便
微笑有五色光從佛口出繞佛七匝還從頂
入告舍利弗諦聽諦聽善思念之吾當為汝
分別解說若有行者於阿蘭若修心十二頭
陀於阿那般那因外惡聲觸內心根四百四
脉治心急故一時動亂風力强故最初發狂
心脉動轉五風入咽先作惡口汝等應當教

是行者服食酥蜜及訶梨勒繫心一處先想
作一玻瓈色鏡自觀己身在彼鏡中作諸狂
事見此事已復當更觀而作是言汝於明鏡
自見汝作狂癡事等廣有治法末後結云是
名治亂倒心法復次舍利弗既去外聲已當
去內聲內聲者因於外聲動六情根心脉顛
倒五種惡風從心脉入風動心故或歌或舞
作種種變汝當教令作洗心觀洗心觀者先
自觀心今漸漸明猶如火珠四百四脉如毗
瑠璃等廣說治法今疏即引後段之文然彼

但云五種惡風下更不說然似前因五種事
便為五風準金七十論說五種風一者波那
二者阿波那三者優陀那四者婆那五者婆
摩那是五種風一切根同一事波那風者口
鼻是其路取外塵是事謂我止我行是其作

升三

二十

事外曰是波那何根能作答曰是十三根共
一事謂十一根譬如籠中鳥鳥動故籠動是
并大我慢故十三根同其事阿波那風者見可畏事即
縮避之是風若多令人怯弱優陀那者我欲
上山我勝他不如我我能作此是風若多令

人自高謂我勝我富等是優陀那事婆那風
者遍滿於身亦極離身是風若多令人離他
不得安樂若稍離分故如死離盡便卒婆摩
那風者住在心處能攝持是事是風若多令
人慳惜覓財覓伴是五種風事並十三根所
作釋曰此五必是也不依常位從心脉入故
發狂亂耳疏上皆一切種禪者瑜伽四十三
一切種禪有六種七種總成十三言六種者
一善靜慮二無記變化靜慮三奢摩他靜慮
四毗鉢舍那品五者於自他利正審思惟六

者能引神通威力功德靜慮言七種者一者名緣靜慮二者義緣靜慮三者止相緣四者舉相緣五者捨相緣六者現法樂住七者能饒益他靜慮今云名義即後七中一二止觀即六七中各是三四二利即前六中五六及後七中五六七故攝十三善及與無記亦有通也疏斯亦九中清淨靜慮者瑜伽四十三云有十種一者由世間淨離諸愛味清淨靜慮二由出世淨無有染污三由加行四由根本五由本勝進六由入住在七捨靜慮已

復還證入自在八神通變現自在九離一切見趣十一切煩惱所知障靜慮皆有清淨靜慮之言若配經者正是九十及與初二離垢障故然大意清淨者由離三輪故定三輪者謂一境界二衆生三惑疏故身子不覺刑害之乎者準智論說舍利弗當道坐禪有大力鬼名為刑害以手搏之從禪定起微覺頭痛白佛佛言賴汝定力此鬼之力擗須彌山今如微塵自今已後莫當道坐疏迦葉不聞涅槃之音者如來二月十五日晨朝出聲普告

一切言如來今日中夜當入無餘涅槃若有疑者今悉可問為最後問然以佛神力其聲遍滿三千大千世界萬類皆至而迦葉不聞定起方覺世界變異驚怪詢問方知如來入般涅槃上之二事一定中不能覺觸二定中

不能聞聲故知劣也今菩薩善知故為超勝疏相則念念不住等者然三相四相一念具足已如初卷今性相別明若相融為四者攬緣名生生即無生空有無礙虛相安立名之為住住即無住圓融形奪隨緣轉變名之為

異異即無異兩相都盡各無自性名之為滅滅即無滅斯則即相而性故無所得疏大地為鼓等者如幻三昧經云假使以大地為鼓須彌為槌於須菩提耳邊打不能生微念心亂何以故入空定故疏即難行禪者難行瑜

舟三

三十二

伽有三明法已引今重取意出之謂住深靜慮捨而利生生於欲界為一依止靜慮發無量菩薩二乘境界等持為二依此速證無上菩提為三今文正當第三疏初句標舉一切門禪者瑜伽云略有四種一者有尋有伺靜

慮二喜俱行三樂俱行四捨俱行靜慮疏復云門者即智論問云何以不但言三昧而復說門答但語三昧無量數如虛空無邊菩薩云何盡得是故說門菩薩入一三昧中攝無量三昧如牽衣下同此中意疏非唯不亂本定更增者下出增相猪以穢身措於金山非唯不汚而令山色轉益明淨斯乃外境之猪益定山之淨疏住清淨念即現世樂等者瑜伽二世樂有九一者神通變現調伏有情靜慮二記心變現調伏有情靜慮三教誠變現

調伏有情靜慮四於造惡者示現惡趣靜慮五於失辯者能施辯才靜慮六於失念者能施正念靜慮七制建立無顛倒論微妙讚頌摩怛理迦能令正法久住於世靜慮八者於諸世間工巧業處能引義利饒益有情種種書算測度數印牀座等事能隨造作靜慮冊三九生於惡趣所化有情爲欲斲時息彼衆苦放大光明照觸靜慮今但通舉二世樂義耳第六善現行疏體即般若亦忘三輪而照也般若三輪者境智衆生分別就標名中二一

總顯體二瑜伽下正釋名於中二先引三慧
立名不同後依之釋名前中略出四說就攝
論三中準論具列云一無分別加行慧二無
分別根本慧三無分別後得慧論具釋云無
分別加行慧謂真如觀前勝方便智無分別
根本慧者謂真如觀智三無分別後得慧者
現諸世俗智能起種種等事梁論三慧者論
中釋云從聞無相大乘教得聞思修入分別
相空通名無分別加行般若若入三無性者
無分別智名無分別般若若得無分別智後

得入觀如於所證或自思惟或為他說名無
分別後得般若由具此義故說般若有其三
品疏本業以照於三諦者經云一照有諦慧
二照無諦慧三照中道第一義諦慧皆十度
明義者經具列十故疏經有十度下第二依
之釋名言今為順文者多同瑜伽故雖彼依
六中下解妨妨云唯識云若依六度則般若
具攝三慧謂加行根本後得若為十度第六
唯攝無分別智今何引六而成十耶故今釋
云約圓行說亦兼正明義如本業是疏古人

亦依下初叙昔二此得次第下辯非三今約
下辯正文中猶略今具引三慧瑜伽釋三慧
相云云何菩薩一切慧此有二種一者世間
慧二者出世間慧復有三種一能於所知真
實隨覺通達慧謂若諸菩薩於離言說法無
性升三或於真諦將欲覺悟二十四或於真諦正覺悟時
或於真諦覺悟已後所有妙慧最勝寂靜明
了現前無有分別離諸戲論於一切法悟平
等性入大總相究達一切所知邊際遠離增
益損減二邊順入中道是名菩薩能入所知

真實隨覺通達慧釋曰據此即具足加行根
本後得三慧亦具照有照無照中道三慧之
體是第一慧今經文中第一段內便具三諦
之慧故與之同二釋上第二慧證真善了於
俗故廣知五明等論云若諸菩薩於五明處
決定善巧演說如前力種性品應知其相及
於三聚中決定善巧謂於能引義利法聚能
引非義利法聚能引非義利非非義利法聚
皆如實知於是八處所有妙慧善巧攝受能
速圓滿廣大無上妙智資糧速證無上正等

菩提釋曰此是後得廣知諸法三聚即前能
 引義利等亦即善惡無記兼五明為八五明
 即內明因明等三釋能作一切有情義利慧
 云有十一種如前應知者即三十七論成熟
 品成熟自性自有十一謂由有善法種子一
 及數習諸善法二廿三獲得能順二障斷淨三廿五增
 上心有堪任性四極調善性五正加行滿六
 安住於此若遇大師不遇大師皆有堪任七
 有大勢力八無間能證煩惱障斷九所知障
 斷十譬如癰腫熟至究竟無間可破說名為

熟十一前十別明後一總喻熟相疏住無得
 現現即無得者住無所得即空觀也示無所
 得身等假觀也故云住無得現現即無得上
 二不二中道觀也故云寂用無礙斯為中道
 從若異後下結彈古人以瓔珞三慧別配得
 中道慧是相待中非得中也疏何者若偏觀
 下出次第三觀過相有則定有定有著常以
 離空故定無著斷以離有故離二明中故是
 相待疏若總觀下示圓融三觀之德於中先
 有兩句向上成次第之過明次第三觀有一

異過故二者即初二句反釋雙遮三一故即一而三下雙融中具有四句皆融即一而三是一句即三而一是第二句雙非三一是一雙非句由即一而三故非三即三而一故非一四雖即一體而三用歷然雖有三用而一體無二故雙照三一即遮而照即照而遮故圓融也在境下結成諦觀疏古德下叙昔雖非經意釋文稍巧故復叙之故云亦是一理以唯識觀相不明顯故故不爲正疏故晉經云非有說有者今經無此示意相隱但有言語

道斷即通身意故引晉經意在有說之言疏然上之所住下總釋上三業所住不同一如實心即自性清淨心者勝鬘起信等皆立此名莊嚴論第六云衆生於無性及有可得此二處中互生怖畏爲遮怖心而說頌云譬如卅三清水濁穢除還本淨自心淨亦爾唯離客塵故以說心性淨而爲客塵染不離心真如別有心性淨釋曰後偈釋前偈上半合上半下半釋下半既不離心真如別有心性明知但是離於客塵說之爲淨淨體即是自心心即

真如此自性淨心即如來藏亦是本來淨識
 故真諦三藏說有九識第九名阿摩羅識若
 唐三藏此翻無垢即第八異名謂成佛時轉
 第八識以成此識無別第九若依密嚴經心
 有八種或復有九又下卷云如來清淨藏亦
 名無垢智即同真諦所立第九又真諦三藏
 所翻決定藏論九識品云第九阿摩羅識三
 藏釋云阿摩羅識有二種一者所緣即是真
 如二者本覺即真如智能緣即不空如來藏
 所緣即空如來藏若據通論此二並以真如

為體故起信一心二門生滅門中說其本覺
 即真如門體無二也餘名隨釋可知疏舉多
 名者即上七名故收真如法界略有百名權
 教最多言百名者謂法性不虛妄性不變異
 性平等性離生性法定法住實際虛空界不
 思議界已上大真如實有空不空性勝義已上
佛地論無相無為正性已上法位大真性
攝論無我性真實性心性一心已上亦大品下
 唯識性無性法印第一迴向云以法寂滅論
 三性中名圓成實性三身中名法身三淨土

中名法性土三佛性中名自性住性五法中
 名如如五藏中名皆是謂法界藏法身藏出
 世間上上藏自性清淨藏如來藏四勝義中
 名勝義勝義亦通證得及道理中滅諦瑜伽
六十四中亦名真諦現觀七諦通達中名法
 性顯揚二種佛性中名理佛性十四諦中名
 勝義諦三般若中名實相般若三三寶中名
 一體三解脫中名空出智論二果中名智果
七十四涅槃中名性淨方便二諦中名真諦勝義諦
 三諦中名空諦仁王經四諦中名滅諦或名實

諦顯揚名一諦或名中道或名解脫涅槃中
 以一百門顯解脫異名或名不二法門或名
 無二性或名實性或名實相或名無量義亦
 名第一義諦亦名第一義空上來眾名若在
 大乘權教中者但就理名之若實教中或就
 即事之理即理之事事無礙然皆通權實
 教疏五名無得物之功者若依世俗名以召
 實實以當名故使命火不得於水命水不得
 於火今約真諦故平等無依此五六句皆先
 標無依後若名在法等反以釋成如有一人

雖先知有曾未相識忽然見面終不得知此
是某人此爲見義不知名耳義即境義六中
有人雖聞其名竟不識面召火不燒口明知
名中無有義也亦應云言飯已飽等故智論
四十七云凡有二法一者名字二者名字義
丹三
如火能照能燒是其義照是造色燒是火用
二十八
二法和合名爲火也今聞火名不得照燒之
義故無得物之功也疏然世法與佛法實無二
體者同一真如故無事非真事亦即如故云
假約事理以分其二疏故以五句顯非一異

者初二句當相以辯通非一異正是非一三
一句正明不異四一句別明不一五亦無差
別句即事事無礙第六了知總出所以疏若
約漏無漏等者對上事理此二皆通事理上
初二句即是非一今約漏等初二句義却成
非異以相即故三約同體四不壞事五事事
無礙疏非如八地心欲放捨者八地菩薩證
無生忍便欲放捨利衆生事諸佛勸起今憶
本願利益衆生是不忘本心不捨願炷等即
菩提心燈疏二憶慳貪失者法華第一云自

