

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第十七

漢七

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀述

序曰大方廣下第四別歎此典旨趣玄微於中二先總歎後別歎今初先二句標其深廣後視之者下成上二句既爲秘藏故視之不見稱爲性海安測邊涯挹者珠叢云以器斟酌於水也故文選頭陀寺碑云蓋聞挹朝夕之池者無以測其淺深仰蒼蒼之色者難以知其遠近故今測量若以管窺天用蠡酌海也序曰有學無學志絕窺覲下第二別歎於

中三初約人歎二約法歎三約處歎初中二

先對劣顯勝後當體顯勝前中初句通三乘後句別說然二乘在座如聾如盲三乘善薩積行多劫不能測故窺者左傳云謂舉足而視覲者珠叢云謂有所冀望後最勝種智下當體顯勝上句約果滿以滿二嚴成種智也下句云普賢文殊等者約因圓普賢之行文殊之願二皆圓也亦得行願通上二聖序曰一句之內下第二約法歎於中上句約能詮深廣故一句之義竭海墨而不盡後一豪之

中下約所詮事事無礙故一豪之中置利土而非隘序曰摩竭提國下三約處歎舉摩竭者九會本故不起覺場而周遍故舉普光者近菩提場又說信門該於果海故云爰敷寂滅之理序曰緬惟奧義下第三傳譯古今感慶逢遇於中二先明前譯多闕後明今譯多具今初緬者遠也惟者思也六代即晉宋齊梁陳隋也言惟啓半珠未窺全寶者即涅槃聖行品雪山童子聞化羅刹云諸行無常是生滅法驚而顧視唯見羅刹問羅刹云大士

汝於何處得是過去離怖畏者所說半偈大士沒於何處而得如是半如意珠釋曰欠下半偈義未全故若得聞下生滅滅已寂滅爲樂即全寶也今明先譯既多闕略爲半寶也序曰朕聞其梵本下第二明今譯多具即全寶也文中漢七有六一邀迎二正譯三感徵四事畢五讚益六慶遇今初事如玄談序曰粵以證聖元年下第二證譯也月旅疏洗者正當三月言親受筆削者則天躬自刊削言筆削者漢書衛青傳云削則削筆則筆削謂刪去

筆謂增益有云理書勘受削而注之良以古
人書竹木簡以刀削故序曰遂得甘露流津
下三感徵也十四日是辛酉庚申即十三日
壬戌即十五日前後一日各有感徵謂則天
於十三日夜夢見遍天之內皆降甘露十四
日覃開譯經十五日天降甘雨覃者爾雅云
及延也郭璞注云謂蔓延相被及也式開下成
上徵祥此二句亦可通上二瑞皆一味之澤
亦可式開實相成上甘露不死之藥況實相
之常住故一味之澤成上膏雨一雲一雨無

異味故式者用也序曰以聖曆二年下第四
事畢己亥取於乙未丙申丁酉戊戌己亥首
涉五年繕寫方畢繕者說文云補也珠叢云
治故造新皆謂之繕序曰添性海之波瀾下
第五讚益於中二先明益教理大波曰瀾云
言曰廓者張小使大鄭玄注禮云疆者界也_漢
說文云域者封也謂玄言既加添足性海開
廓法界矣後大乘頓教下二辯益物機序曰
豈謂後五百歲下第六慶遇也於中先慶遇
後發願今初前句約惡時得聞是一幸也後

一句約惡處得聞此二幸也初言後五百者如來滅後有五五百年第一五百年解脫堅固等今當第四五百年故云後也在三五之後故故金剛經中於後五百歲信受者難得言俄啓珠函之秘者即智論第六十四云般若是如意珠舍利如函篋舍利之中雖無般若而爲般若所熏故得一興供養千反生天今用此事則如來如函華嚴經是如意珠也序曰所冀闡揚沙界下二發願於中二先兩句橫遍沙界_{塵塵}相遍也塵區者明微細遍遍

微塵中之區域故後並兩曜而長懸下二句明堅窮長懸永布故兩曜即日月喻如來根本後得智也序曰一窺寶偈下第六總彰序意讚理自謙於中三先兩句正製序由以披尋覩味慶喜深故毛詩注云復謂反復珠叢云復謂重審察即是南容三復白圭疏中已引二雖則無說無示下讚理離言要假言顯無說無示則淨名目連章之文不二之門即淨名不二法門品亦如疏說因言而顯言者若無文殊讚默之言安知無言之爲妙故寂滅

之相假以言詮言大千之義者即出現品塵
舍經卷喻疏中已引故大千經卷潛塵無益
聰慧者開便能益物今假言顯義當開塵示
於經卷有成益也三輒申下謙已結成上已

第十七

四

各釋序竟其中有與理相應者隨時取捨耳
也謂會前七師融成四句一即第七師三即
前六師二四義加二唯正宗者意取悟入顯
理爲正宗故河西道朗云若因初分以得
悟則初分爲正若因後分以得悟則後分非
傍即斯義也疏今依具三下第三申今正解

疏第十別釋文義者疏文分二先總科後釋
經前中三謂標彰列名解釋疏初本部三分
者下解釋十重三初分中分二先明序正後
流通有無下別釋流通於中三一序昔說二
序昔義三申今解疏此上七解下二會昔義

不立三耶四雖六解皆通下辯定流通於中
三先取正義次辯前順違後結正釋疏初之一
解下二辯前順違出前不取五釋所以疏今
正宗中闕證入者此即光統以法界品爲流
通法界是證入因果衆海大問新衆遠集佛
自入定衆海頓證判爲流通已抑經文況正
宗中但有信解行二而無證入疏第三但屬
善財一相者此即裕公以法界後偈爲流通
但是善財五相之中顯因廣大相之一半故
非一部流通疏後二偈下但言有云即刊定

記主意用此義言但結偈中佛德者以普賢
向讚如來言不能盡故總結云利塵心念可
數知大海中水可飲盡虛空可量風可繫無
能盡說佛功德若將此結歎佛德判爲流通
則一部之中無菩薩德疏十行等末類有此
偈者上以義破此以文破彼非經終而有此
偈故今此偈非是一部用爲流通但當會當
品流通意耳言十行末偈者偈云菩薩功德
無有邊一切修行皆具足假使無量無邊佛
於無量劫說不盡何況世間天及人一切聲

聞及緣覺能於無量無邊劫讚歎稱揚得究竟釋曰法界偈末結佛德無盡此結十行菩薩之德不可盡耳而言十行等者等取十向十地十向末云一切衆生由可數三世心量亦可知如是普賢諸佛子功德邊際無能測一毛度空可得邊衆刹爲塵可知數如是大仙諸佛子所住行願無能量此結迴向行願無盡十地末云十方國土碎爲塵可於一念知其數豪末度空可知量億劫說此不可盡而言此者明此上十地德無盡耳是知位位

品品德德之末皆結無盡故非一部之流通也疏經來未盡未必在後者破第五師言未必者容許後有但不必定耳如毗盧遮那品未或隨好品未等既不必有故難取定疏眷屬流通但約義故者即第六師以約義理於一佛乘分別說三根本法輪攝彼眷屬故云攝群經爲眷屬何必將彼爲此流通此中有序不用彼序何獨用彼爲此流通疏故依遠公三結歸正義疏古云此九會中大位問答總有五番者疏意存四故舉古釋以第五

無大位問答故於中二先叙昔後古德以善財下密示今意意有其二故但爲四一五無大位問故二第五屬流通故故云今旣判入流通則前唯四第四應名依人證入成德分疏兼取流通以爲五分者順於古義第一分中旣攝一部序分不於正宗之內分爲五分者廢於位名意在行故疏四前後禡疊科者雖有十重總爲二分從後倒禡節節除後就前分二故疏初位前十信行者以四十二位明義十信未成位但爲住因故仁王詔十住爲十信故取能成信詔所成住故疏五前後別平等二義故分爲五周因果疏初五位明

因後八相明果者且依一相以八相是應現故故屬果攝若剋實而言成如來力下四門方是其果前一百九十六門皆屬因攝若以八相爲果果有一十九門餘皆屬因言名出世因果者品名離世間故言亦名成行因果者廢於位名意在行故疏四前後禡疊科者雖有十重總爲二分從後倒禡節節除後就前分二故疏初位前十信行者以四十二位明義十信未成位但爲住因故仁王詔十住爲十信故取能成信詔所成住故疏五前後別平等二義故分爲五周因果疏初五位明

鉤鎖科者即是新意文中二初總標二正釋
疏一第一會爲依報因果下第二正釋也然
文有十節謂一經初五品二毗盧遮那品三
名號下三品四問明至佳處有二十三品爲
一節五不思議至隨好三品爲一節六普賢
行品爲一節七如來出現品爲一節八離世
間品爲一節九入法界品爲一節初後不重
用但合有八重因果以第九離世間及第十
法界各自爲一重因果故得爲十疏五取不
思議品下此一因果疏文有四初正明二解

妨三引證四結成初文可知疏以不思議等
與前爲果下二解妨謂有問言差別圓融二
義非一如何前差別果得爲圓融果耶故通
意云雖不思議等經文是一所望異故果別
於因成差別因果果自圓融得成圓融之果
言圓融者以一一德周法界故三十六門門
門之中含十句故所說之相難測量故品名
標爲不思議故疏然有六義下三引證證成
不思議等三品爲普賢行之果普賢行品是
不思議等因疏一因果相屬科中多先果後

因者五周因果所信證入二果居先差別因前亦先有果故云多先果也今亦先果後因爲例同也而言因果相屬科者即前第三以文從義科也謂從因果相屬之義科成五故疏二四十八後未有證成等者若不思議至隨好唯屬差別果因果既終含有現瑞證成今却無證普賢行品既唯屬出現之因既未說果何得有證明知普賢行竟有證結屬前來不思議等故疏三普賢品初無別發起者若不屬前此品之初應合別有發起既無發

起明是屬前疏四以義等者果德難思不可但爲差別果故疏五前雖有問等者即第二會初之間而復問者欲顯不思議下難思是圓融因果之初故疏六第二會初已有三業等者前若無果要用不思議等爲差別果前既已有此不思議等全屬於後前段差別因果亦足疏由斯六義下第四結也三通釋中疏成佛涅槃亦因現故者此遮外難恐有難云離世間品自有因果那得總爲出現家因故爲此通疏由離世間下釋爲出現因義疏

八離世間等者當會自成因果九全合兩會爲一因果十以入法界當會自成因果然第八會雖不鉤前前出現品已曾鉤此第十因果不鉤第八會第八會已曾鉤第九故並得名鉤鎖因果疏其善財已下等者善財歷事第七爲因普賢說佛德爲果故疏六隨品長分科者不約會分總爲直科三十九品以爲十分耳疏二現相品下明佛果無涯大用分者現相品大用在義可知普賢三昧言大用者同加普賢不來而至一多延促皆無礙故毛光

讚德無不周故成就華藏皆說如來遍淨法界遍應刹海今依正相入塵含法界皆無涯大用也疏十善財下善友教證分者若據標云隨其本會科會各一分只成九分欲顯圓十故開後一據實合有十會表圓或經來未盡且案文釋耳疏若開諸龍及三乘會等者前爲百二十分則諸龍三乘皆屬善財會以初至福城本爲善財故故不別開諸乘等會今約雖至福城城中善財等二千四衆尚未出城先說普照法界修多羅利益諸龍及三

乘人故別開之餘可知疏上來十例各顯一理然亦無盡者第二正釋經文於中三初總結前義二依三分三依四分消經疏若依常用下二依三分略科於中二先總科三分後序中就文分二下別釋二序於中三初總科二結通者文在第五卷末彼文有三初結此界次結華藏內後結華藏外次然此二序下總指在餘三初證信者下文分爲三初立序原由二立序所以三略釋序文今初文略言阿難請問等者智論第二云佛涅槃時於拘

尸那國娑羅雙樹間北首而臥一心欲入涅槃阿難親屬愛心未除未離欲心心沒憂海不能自出爾時長老阿泥樓豆語阿難言汝是守佛法藏人不應如凡人自沒憂海一切有爲法是無常相汝莫憂愁又佛首付汝法汝今愁悶失所付事汝當問佛佛涅槃後我等云何行道一誰當作師二惡性車匿云何共住三佛經初首作何等語四如是種種未來要事應當問佛阿難聞是事已心悶小醒得念道力助於佛末後所卧牀邊以是事問

佛佛告阿難若今現在若我過去復自依止
念處莫依止餘乃至廣說身受心法以除世
間貪愛又云從今日後解脫戒律經是汝大
師如解脫戒經說身口意業應如是行又車
匿比丘如梵天法治若心軟後應教迦旃延
經即可得道復次是我三阿僧祇劫所集法
寶藏是藏初首應作如是說言如是我聞一
時佛在某方某國土某處樹林中是我法門
初首應作如是說何以故三世諸佛法經首
皆稱是語今我經初亦應稱此如是我聞一

時佛在等語故云如智度論疏及大悲經說
者案大悲經第五云佛告阿難我今以是正
法寶藏付囑於汝勿令毀滅阿難白佛言我
今云何修行法眼乃至復云云何結集法眼
佛告阿難我滅度後有諸大德比丘僧衆集
法毗尼時彼諸大德摩訶迦葉最爲上首阿
難彼諸大德諸比丘衆應如是問世尊何處
說大阿波陀那何處說摩訶尼陀那乃至云
何處說聲聞藏緣覺藏菩薩藏阿難時諸比
丘如是問已汝應答言如是我聞一時佛在

摩伽陀國菩提樹下初成正覺如是我聞一時佛在伽耶城如是乃至云如是我聞一時佛在拘尸那城力士生地阿利羅跋提河邊娑羅雙樹間乃至云佛說經已一切大眾皆大歡喜頂戴奉行阿難汝應如是結集法眼餘可例知上皆原由即出其原本事由疏若覈其所以意有六焉者第二立序所以也疏今廢我從聞下上智論文此下生公意成上論義疏若準佛地論下第三略釋序文於中二先引二論開合不同後然信聞二事下料

揀通局謂如是我聞唯經初有而義通九會爲如是法義我皆得聞時主俱通者會會之初皆云爾時世尊等處衆俱局者摩竭非忉利天等處局十佛刹菩薩列名異故新舊菩薩亦不同故疏隨相則爾等者一會即一切會何有衆等而不通耶疏上來略依三分下第三用四分科以釋文疏文有二先總明後就第一下別釋於中二第一序昔疏若以義從文且分爲三下第二辯今已聞中疏如是一部經義等者疏文有二先序昔解二明去

取前中又二先合釋信聞後離釋信聞前中
二先總明後如是等言依四義轉下別釋其
相一言依譬喻者如有說言富貴如毗沙門
如是所傳所聞之法如佛所說此則以佛所
說如毗沙門我今所傳如富貴人則以佛說
爲喻也亦有說言如是文句如我昔聞此則
以昔聞喻今聞也故云譬喻故有釋如是云
兩法相似謂之如一法無非謂之是相似即
譬喻耳疏二依教誨者謂如是當聽我昔所
聞此即傳法者之教誨也亦有云即佛教誨

謂如是是我佛說應當諦聽如有人言汝當
如是讀誦經論疏三依問答者謂衆問言汝
當所說肯定聞耶故此答言如是我聞疏四
依許可者謂結集時諸菩薩衆咸共請言如
汝所聞當如是說傳法菩薩便許可言如是
當說如我所聞如是說言我當爲汝如是而
思如是而作如是而說等又許可者或可信可
言是事如是謂如是法我昔所聞此事如是
齊此當說定無有異由四義故經初皆置如
是我聞然上總意遍此四義非別義也疏餘

更有釋意不殊前者刊定記別開有九意一
以總釋爲一義次用上四別如次成五義六
以許可中第二釋云又許可者或信可言爲
涅槃七
第六意此是大乘法師重釋第四許可非別
義也設有異釋大同許可又引功德施論爲
第七釋云如是我聞者顯示此經是佛世尊
現覺而演非自所作此亦同佛地總意耳八
引長耳三藏依三寶釋若大乘法師用之乃
是離釋如是下文當引九引梁朝雲法師云
如是我聞者將傳所聞之法先當標舉一部

謂如是經教我於佛所聞者此亦全同佛地
總意故云更有異釋意不殊前疏若離釋者
下第二離釋信聞於中有二先依智論合如
二字通釋是信順之辭然論具云佛法大
海信爲能入智爲能度如是者即是淨信也若
人心中有清淨信是人能入佛法若無淨信
當知是人不入佛法不信者言是事不如是
是不信相信者言是事如是是信相疏故肇
公云者此下肇公釋但是用智論意非是別
理是以疏言故肇公云也復有人於肇上加

云信爲入法之初基智爲究竟之玄術信則所言之理順順則師資之道成由信故所說之法皆可順從由順從故說聽二途師資建立此亦後人傍於智論肇公復後加言則雖多亦非異理故疏收其異義立爲別釋意同

言異並略不存後人不知重重因循皆列爲異解疏有云聖人說法下此下自狹之寬以釋此第一最局唯取如故即劉虬注無量義經釋疏若云如斯之言此下即梁武帝釋此約能詮而通詮事理疏有云如者當理之言

者通能所詮含於事理理者道理非唯真如即生公釋法華經疏此明說事如事下此即於生公解釋中傍出遠公約法以釋意明生公即遠公意然彼具云一約法解阿難道彼如來所說如於諸法故名爲如說理如理說事如事說因如因說果如果如法之言是當道理故曰如是良以乖法名爲非故如法之言得稱爲是其言雖多但是道理之言耳故不異生公疏融云如是者感應之端也謂以如字爲佛應是字爲機感故漸寬前從經以

感應下通妨難恐有難云如即是應是即爲感何不名爲感應我聞故爲此通有引此爲注法華釋者注是劉公用融公義耳疏上來諸釋下第二申今去取於中二先且總許後正申去取前中言更有諸釋言異意同者謂長耳三藏就三寶釋云一就佛三世諸佛共說不異故名爲如以同說故稱之爲是此大同染帝二約法云諸法實相今古不異故名爲如如來爲說故稱爲是此同劉公聖人說法但爲顯如三約僧釋云以阿難聞望佛所

教所傳不異故名爲如永離過非故名爲是此同佛地總意故云言異意同又寶公約離五謗釋云第一句如是此經離執有增益謗故云如是第二句如是此經離第二執無損減謗第三句如是此經離第三執亦有亦無相違謗第四句如是此經離第四執非有非無愚癡謗第五句如是此經離第五執非非有非非無戲論謗此上五謗當理之言即皆攝盡又真諦三藏約二諦釋既離有無則離俱及俱非等故亦不異前釋故云言異意同

略序數條更多多釋亦言有異意則大同恐
繁不序疏若依生物之信下第二正申去取
於中文二先總取三義後以宗揀定中文並
可知言敵對外道阿優者百論云外道立阿
優爲吉智論云梵王昔有七十二字以訓於
世教化衆生後時衆生福德轉薄梵王因茲
吞噉却七十字在口兩角各留一字是其阿
優亦云阿嘔梵語輕重耳餘可知疏若華嚴
宗下第二以宗揀定即約教以釋上通諸教
今先舉圓宗後應隨教門下依五教以釋既

如是爲當理之言明於二諦則小乘人法爲
俗生空爲真始教之中四重真俗抗行終教
事理真俗二相交徹如真諦所解四頓教則
真俗兩亡言絕慮方稱當理如無常經應
以生老病死定可歟等稱爲當理之言異此
所明不得稱是等餘教可知疏二我聞者釋
聞成就等者疏文有三初總明立意次我即
阿難下略釋後云何稱我下解妨重釋於中
有二先徵釋我聞後釋所聞前中先徵釋我
諸蘊假者通於諸教後此用何聞下徵聞重

釋通於我聞於中先徵後若依大小乘下約教別釋於中三初法相二無相三法性初法相中舍於小乘及與始教於中二先正釋後解妨今初言小乘三者薩婆多宗自有三義一法救論師耳聞非識謂雖自分識依根方聞然聞體是根非是於識如聞既爾見等亦然故雜心云自分眼見色非彼眼識見非慧非和合不見障外色故二妙音師識聞非耳根無覺故三成實師和合能聞上三並如俱舍界品及婆沙第十三說言大乘三者一耳

聞非識如雜集第二云耳界有何相謂能聞聲瑜伽三十五云數數於聲作意至能聞故二識聞非耳染攝論云聞有三義一聞體謂耳識二聞資糧謂音聲三聞果謂即聞慧唯此耳識以爲正聞三和合能聞佛地論云聞謂耳根發識領受聲塵瑜伽論云聞謂聽聞即是耳根發生耳識聞受教故疏然或具四緣八緣者通釋大小乘和合聞義上言和合但合根識今取具緣故云四八然其四八是生識緣若取能聞義所發識則或五或九故

疏云等言或四者即是小乘一空二根三境四作意故智論云爾時耳根不壞聲在可聞處作意欲聞情塵意合即耳識生隨耳識生即意識生方能分別種種因緣方得聞聲釋曰聲在可聞處即空二即作意情即是根故中論內詔六根品爲六情品古云根舍識義目之爲情塵即是境意即意根加此爲五發生耳識言隨耳識生即意識生即同時意識分別非是緣也若約分別聲塵則同時意識亦是緣也種種因緣得聞總結上也言八緣

卷七

十七

者於前四上復加於四謂一空二根三境四作意五根本依第八識六染淨依第七識七分別依第六識八種子種子爲因緣依諸有爲法皆託此依離此因緣必不生故分別依者即第六識染淨依者即第七識根本依者即第八識根即同境依故唯識第四云由此五識俱有所依定有四種謂五色根六七八識隨闕一種必不轉故同境分別染淨根本所依別故如有偈云眼識九緣生耳識唯從八鼻舌身三七後三五三四若加等無間於

前各加一釋曰眼九緣者復加於明闇中無見故耳已除明七更除空此三合中知故後三即六七八六識五緣更除染淨及與分別分別即所發識染淨即所依根第七識或三或四四謂除染淨染淨即所發識故前六識中約爲根故除此第七中約爲識故復除第八第八即總故或三者更除於境境即根故言三者即第八但有種子作意及根或四即更加境此上諸釋因便故來疏雖因耳處下第二解妨此有二妨一有問言現是耳聞云

何言我聞故爲此通明我爲總總該眼耳等諸根故即佛地論文二有問言一切佛教詮於無我阿難已是人理聖人那同凡夫而稱我聞故此通云法雖無我是牒問意後言語便易下即是通釋於中先顯正後非邪慢下揀非此中通是二論之意謂智論第一有三復次以釋無我說我一云復次世間法中說我非第一義中說以是之故諸法空無我世間法故雖說於我無實體故二云復次世間語言有三根本一邪二慢三名字前二不淨

後一是淨一切凡夫具三種語見道學人具二種語謂慢名字諸聖人具一種語謂名字內心不計實法隨世間人共傳是語諸佛弟子順俗故說我無咎三云復次若人著無我相諸法是實餘皆妄語是人應難此一切法實相無我云何言如是我聞今諸佛弟子知一切法空無所有是中心不著亦不著諸法實相何況無我中心有所著以是義故不應難言何以說我釋曰上三復次一隨世間故三破邪見故三不著無我故二者依瑜伽論第

六云略由四義故稱我聞一爲世間語便易故二爲隨順世間故三爲斷除決定無我怖畏故四謂宣說自他得失今生決定信解心故顯揚第九雜集十三皆同此說釋曰此與智論大同瑜伽第一智論略無易故不出二即智論第一三即智論第三謂著無我即無我怖者謂若定無我爲誰修學故不說無我著即令怖不著故不說無我此怖自除四即第二謂隨世流布即能令他生決定信解之心已知二論言異意同故今疏明舍於二論

取其言同言語便易即瑜伽第一意隨順世間即瑜伽第二智論第一非邪慢心而有所說即智論第二意中所揀二語然大乘法師傍智論意立三種我一妄執我即此邪我二者假施設我謂大涅槃樂淨常我除二乘倒強施設故此亦即是智論名字中收而智論於世間假名此依出世法假名三世流布我正同智論三語之中名字我耳然此中更有問言爲佛說法而言我聞爲不說法而言我聞即本質影像之義已見教體中故疏不問

疏若依無相下第二無相宗舍於三教謂始教頓教實教謂若但云我既無我聞亦無聞即大乘初門爲始教意若云能所雙寂無聞不聞亦無我不我離念頓顯即頓教意其從緣空故向上成前二教無我所以二者向下成不壞假名即不聞之聞爲實教意謂事理無礙故聞即不聞無二義故故智論云聞者云何聞用耳根聞耶用耳識聞耶用意識聞耶若耳根聞耳根無覺知故不應聞若耳識聞耳識一念不能分別故不應聞若意識聞意

識亦不能聞何以故先五識識五塵然後意識識意識不能識現在五塵唯識過去未來五塵若意識能識現在五塵者盲聾人亦應識色聲何以故意識不破故答曰非耳根能聞亦非耳識亦非意識是聞聲事從多因緣釋七
二十和合故得聞聲不得言一法能聞聲何以故耳根無覺故不應聞聲識亦無色無對無處故亦不應聞聲聲無覺亦無根故不能知聲釋曰此上皆明相離不能聞下云爾時耳根不壞等即辯和合能聞已如前法相宗中引

今明和合而聞聞即無聞皆實教意若劉公注法華云陰入非主爲我聽受非情曰聞深照緣起悟解法空若斯人也顧命之所因然後傳而無執物我同致釋曰此初亦始教意從深照緣起下即實教意然皆屬無相宗攝又言不聞聞者即涅槃十九十地品中當引大意但明事不礙理故不聞約理不礙事故爲聞疏若約法性下第三約法性宗辯而但明圓教中意言以我無我不二之真我者舍兩經意一者淨名云於我無我而不一是無我

義二者涅槃云無我法中有真我是故散禮無上尊正當今意即口順世間心造真境真自在我疏根境非一異之妙耳者以根與境共爲緣起因根說境因境說根互相融即故曰非異兩相歷然故曰非一斯爲妙耳何所不聞疏然阿難所不聞經下第二釋不聞難謂有問言阿難是佛得道夜生年滿二十方始出家年至三十如來方命以爲侍者自三十年前如來所說阿難不聞何以經初皆言我聞故爲此答答有四意大爲兩節前三帶漢七

權後一顯實一或云展轉聞者自有數說一報恩第六云阿難所不聞經從諸比丘邊聞或有諸天向阿難說二依涅槃四十云我涅槃後阿難比丘所未聞者弘廣菩薩當廣流布阿難所聞自能宣通三智論第二云迦葉阿難於王舍城結集三藏是時長老大迦葉謂阿難言佛囑累汝令持法藏汝應報佛恩佛在何處最初說法佛諸大弟子能守護法藏者皆已滅度唯汝一人右汝今應隨佛心憐愍衆生故集佛法藏是時阿難禮衆僧已

坐師子牀時大迦葉說此偈言

佛聖師子王 阿難是佛子 師子座處坐
觀衆無有佛 如是大德衆 無佛失威神
如夜無月時 虛空不清淨 如大智人說
如佛子當演 何處最初說 今汝當布現

傳聞故云或展轉傳聞疏或如來重說者報恩經第六明阿難佛命爲侍者阿難從佛請求三願一者不受佛故衣二者不受佛別請三者所未聞法更請重說如來將入涅槃前更爲阿難重說疏或得深三昧自然通達者金剛華經云阿難得法性覺自在王三昧故如來前所說經皆能憶持與親聞無異涅槃亦云阿難多聞士若在若不在自然能解了當聖諦法苦集滅道諦阿若憍陳如最初得見道及八萬諸天聞是得見道以是等文明是

復疑安住於佛道方便爲侍者護持諸佛法既云得記竟方悟亦帶方便據方便爲侍者即密顯實矣疏上皆就迹而說下顯實於中上一句是結下此下正顯實義言如不思議境界經斯良證者彼經云爾時復有千億菩薩現聲聞形亦來會坐其名曰舍利弗目犍連乃至云阿難提婆達多跋難陀等而爲上

機教故二者即約三種阿難受持三藏故云隨機教別見聞不同三種阿難即大乘集法經說玄中已引金剛仙論及真諦般若疏引闍王懺悔經等並同此說疏第二標主時處下釋一時中文一先唯就一時說後感應合

說今初言亦隨世假立者謂佛法中時不可得中論云因物故有時離物何有時物尚無所有何況當有時今隨世俗說有一時智論意同言揀異餘時者謂趣舉一時耳疏即法王啓運嘉會之時者即肇公語意亦可知啓

者開也嘉者善也易云元者善之長也亨者嘉之會也謂佛開大運演說真乘即嘉善之會也疏亦可機教一時下二感應合釋即生公意可知疏佛者主成就下疏文有二先略釋後義見下指廣前中若言菩提但稱爲覺

若云佛陀此云覺者然覺有三一自覺謂
覺事理如睡夢覺如蓮華開此揀凡夫二者
覺他揀異二乘三者覺滿揀異菩薩故云自
他覺滿之者若禪觀說亦云離心名自覺離
色名覺他色心俱離爲覺滿以依起信心體
離念名爲本覺故題中總有此義釋之疏真
身無在而無不在故次辯之者總顯大意言
無在者體相寂寥離能所故無不在者體圓
遍故故下經云譬如虛空遍至一切色非色
處非至非不至何以故虛空無身故如來亦

爾遍一切法遍一切衆生遍一切國土非至
非不至何以故如來身無身故爲衆生故示
現其身又無在即體無不在即用體用無礙
故爲真身此亦淨名身子答天女意女身色
相無在無不在也疏爲表所說下釋處所以
表自心中所證非是隨宜故不移證處疏第
三別明時分中分二先躡前生起謂說法時
及成佛時雙標二時後此教勝下雙釋二時
於中二先明說時後釋成佛前中三初釋其
所以次初言尚總下二假問徵起此有二徵

一徵初近遠二徵初通局疏略爲三解下第
三解釋此上總標三義即爲三別三解之中
初之一解徵初遠近在一念答初通局局
初五會第二解初在二七之後而通九會第
三解取前師即一念之初取後第二師通於
九會就初解中三初正明時分二遮伏難三
會論文初中明九會分爲三時非總初也疏以
祇園身子皆後時故者出後時所以祇園在後
者佛成道後在王舍城因長者爲子娶妻至於
此城聞佛發心方造精舍故知在後身子等

在後者案報恩經初度五人次度耶舍門徒五十人次度優樓頻螺門徒五百次度伽耶門人三百次度那提門人二百次度鶩子門徒一百次度目連門徒一百合有一千二百五十五人十二遊經初成道第一年度五比漢七
五第二年化迦葉兄弟三人第五年度身子目連五人者一柯隣二頰濕鞞亦云馬星跋提二摩訶男四十力迦葉五拘利太子二是母親三是父親釋曰既身子等在後今第九會有此等五百及祇園則在後矣疏常恒之說

下第二遮大難總有四難一云華嚴教旨時處圓融要歷三時豈通玄趣故此釋云常恒之說說無息時後時不談豈名常說二有難云如來圓音頓演何要三節方盡幽微故此通云雖能頓演表法淺深故須三節三有難

云若表三節三七日中一七即足得成表何要後時故此答云三七未有聲聞不得顯於不共之教故須後時故疏云亦顯二乘絕見聞故四有難云處歷穢土時不相融宜順華嚴圓融之旨故此答云正爲融於異時及

與穢土即一剎那即是淨故故疏云雖異處別時亦不相離等疏若爾世親下第三會論文言思惟行因緣行者因謂自所得法緣謂所化之器欲將已所證法爲衆生說名爲行因緣行故法華經云我所得智慧微妙最第一

衆生諸根鈍著樂癡所盲如斯之等類云何而可度等是也彼思不得一乘機今思即得一乘機爲異耳餘文可知疏二順說釋可知疏三約實圓融即賢首國師意於中四初正釋二應機出現下立理謂若機熟不應便爲

失人未熟而應虛心有待二俱失時疏祇園身子下三通妨難謂有問言若初成頓說初成未度身子等衆何處得有五百羅漢故今答云九世相收次有難云祇園身子等縱許九世相融一念一時何有重會前時後時方

有重故故今通云重會之言亦猶燈光涉入如點燈蓋似有前後光無前後而相涉入今重會義但似燈光一時之中不妨兩會法則有重時不重也疏故法界放光一下第四引文爲證於中有三初引法界品文以證是初成法

界品內見坐道場初成正覺明知法界同初會時二故此經十地下引十地經證無二七故三故諸經論下後會諸教時明二七言非爲楷定並隨機故密跡三乘玄中已說普曜說十二因緣而三乘俱益十二因緣通三乘故三乘既益明通說三疏法華過三七日方云說小者經云我始坐道場觀樹亦經行於三七日中思惟如是事等初欲說一而無一機次念說權諸佛皆讚乃至云舍利弗當知我聞聖師子深淨微妙音稱南無諸佛復作

如是念我出濁惡世如諸佛所說我亦隨順行思惟是事已即趣波羅奈諸法寂滅相不可以言宣以方便力故爲五比丘說是名轉法輪便有涅槃音等疏時既不定下結成隨宜疏約佛就機下會於權實勸今善知疏上顯時分下第二釋成佛義於中二初結前總標二小乘已下別明五教一小乘三十四心者如婆沙八十二說俱舍根品云傳說菩薩三十四心便成佛故言三十四心者見道一十六心謂八忍八智離有頂貪有十八念謂

斷有頂惑有九無間九解脫道如是十八足
前十六成三十四一切菩薩決定先於無所
有處已得離貪方入見道不復須斷下地煩
惱唯斷有頂一地之惑但三十四心一坐成
佛疏五分法身初圓者即戒定慧解脫解脫
知見如十藏品是實非化揀異大乘疏大乘
之中下第二始教疏據實即古今情亡下第
三終教古今情亡即觀行意但當無念爲始
成故心無初相即起信論云菩薩地盡覺心
初起心無初相以其遠離微細念故得見心

爲成者起信云謂始覺同本覺無復始本之
異名究竟覺即是成義疏約法身下第四頓
教意言無成無不成者經云譬如世界有成
壞而其虛空不增減一切諸佛成菩提成與
不成無差別旣無有成何有不成又體湛寂

故曰無成不礙隨緣故無不成即成終教意
疏若依此經下第五圓教言以十佛法界之
身雲者即成正覺等十佛義並如前言念念
初初爲物而現者即體之應應無盡時生感
德七
即成念念機感念念成矣成既不已故曰初
二十八
初一成一切成者事事無礙故故出現品云
如來成正覺時於其身中普見一切衆生成
正覺故如來成即衆生成矣況佛佛平等一
切成佛又於一處成即一切處成故十地中
第十願云願於一切世界成阿耨多羅三藐

三菩提不離一毛端處於一切毛端處皆示
現等又云如於此處見佛坐一切塵中亦
如是佛身無去亦無來所有國土皆明現等
無成不成義不異前疏一覺一切覺者若覺
一法一法之中一切具足無覺者遠離覺所
覺故無不覺者朗鑑在懷亦不存於不覺相
故餘可知

大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔卷第十七

音釋

窺 觀 窺 觀
缺 規 切 觀
律 姑 洗 容 朱 切 觀
名 顯 切 洗 容 朱 切 觀
也 切 渠 冊 師 嵩 切 觀
渠 幽 切 冊 師 嵩 切 觀
也 居 切 削 師 嵩 切 觀
居 言 繕 時 戰 緜 遠 切 觀
言 鴻 七 中 箬 詰 叶 切 觀
鴻 中 箬 詰 叶 切 觀
善 箱 箱 詰 叶 切 觀
也 箱 箱 詰 叶 切 觀
閨 閨 閨 閨 觀