

大方廣佛華嚴經疏卷第五十

宣十

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰

已下入第
五十二經第五明出現境界正顯分齊之境

兼辨所緣之境依初義者前約智以顯心此
正明智用分齊依後義者前明能知今辨所
緣由所緣無邊故顯分齊難思分齊難思故
方窮所緣之境二義相成如函蓋相稱文中
長行分三謂標釋結釋中二先法後喻法中
亦二先廣取所緣顯分齊境後近取諸心以
況佛境前中又二先列所緣無邊後顯分齊

無量今初先令以無障礙智爲能知者非此
不能量佛境故後正顯所緣文有十句一通
舉所化二化時三化處四化法五所化人六
七八三皆明所證於中真如語其體常一味
故云無差別法界生法所依故云無礙實際
是窮事至實故云無邊九化處分齊後一徧
通若約二諦境前五爲俗次三爲真九通真
俗事空理空俱是空故後一雙非顯前九境
即同無故若約三諦空即是真三真爲中道
若以五界攝之初三是世界無量四即調伏

及調伏加行界五即衆生次三即法界餘二雙非二佛子如一切下顯分齊無量中先約十境以顯分齊境智相稱故皆無量後約無境顯其非有乃至真如皆不可得故是以諸境雲興而常寂也如無既爾如真如等無變易等亦然第二佛子至應知心下近取諸心以況佛境於中二先正明後徵釋今初無量無邊語其相用廣大無縛無脫明其體性深寂次徵意云何以將心況於佛境釋意云菩薩自心隨思即顯故無分量佛境亦爾隨機

顯現若身若智何有量耶智假思顯則性無縛脫不爲相縛後無脫故第二佛子如大龍下喻顯文有三喻前二喻無縛無脫後一喻無量無邊無量無邊通前二段今初前明降雨無從喻正喻無縛脫既無來處有何縛脫耶後明海水從心喻喻無縛脫所因水從心力爲因非定內外智從昔願緣起故來即無來第二海水宏深喻喻無量無邊中三先標章誠聽二佛子此閻浮下喻顯三佛子於汝意下法合喻中三初別顯水多文有四節

一四洲水二龍王雨水三宮殿出水四婆竭
龍王兼雨兼出皆後後倍前以顯深廣二其
所出下通顯水相涌出故潮上速爲寶消故
潮下此爲極說三佛子如是大海下通顯無
量兼水有四第三合中二先合水無量佛智
一念即無窮盡況盡三際周乎十方重重重
重安可喻顯二佛子至應知如來下合通顯
無量非唯智爲佛境菩提分等皆分齊境也
智海合水餘合寶等並顯可知大文第三總
結即結云知意不知佛境安能利生第二偈

頌五偈分二初一頌法說餘頌前喻亦二初
二合頌前二喻同喻無縛脫後二頌大海宏
深喻但頌通顯無量餘文略無第六出現之
行前明分齊境智無邊今彰運用則悲智無
盡雖智海已滿悲無息故長行中二先標舉
後釋相釋相中三初雙標二行次雙釋二行
宣十後雙結二行今初義有多舍一無礙行者即
理之事行真如行者即事之理行前即行相
後即行體又前是即智之悲後是即悲之智
前即真之俗後即俗之真融而無礙爲如來

行第二佛子如真如下雙釋中二先釋真如行後釋無礙行今初真如之名言舍法喻文中三初牒名以解明體絕三際故同真如契如成行行即如也過未非緣故不生不動現在離緣故非起也二復舉法界無形明雙非契中是知實相等皆如來行三舉鳥飛虛空喻釋非量義非量有二一行廣無量故云如來行無邊際故二即事同真便無分量故以空喻既無有量何有無量若謂無量即是量故雙非求寂爲如來行故心彌虛行彌曠

終日行而未曾行故涅槃云復有一行是如來行所謂大乘大般涅槃第二佛子如來應正等下釋無礙行文中二先約法總明後以喻別顯今初智無所住悲示所行即悲智無礙自無二礙令他無礙皆無礙行也二別以喻顯中二喻初金翅闢海喻即智之悲後日月無思喻即失智第三佛子至應以如是下雙結二行性結真如相結無礙第二偈頌有五前三頌真如後二頌無礙第七出現菩提圓行之果故對緣造修必有成正覺

故文中三謂徵起釋相總結徵言正覺略顯五門一釋名晉名菩提存其梵語此翻爲覺正揀二乘成異菩薩初會已顯又單語菩提但是所覺之道今云成者即理智契合之名二明體性攝論云二智二斷爲菩提體智論云菩提菩提斷俱名爲菩提若依此經通一切法如文具之三辨種類或說唯一如智契合無二相故淨名云夫如者不二不異故或開爲三大品明有性淨菩提及修成故亦名性淨方便淨也或分爲三約三乘故如十地

宣十
論或開爲四涅槃云下智觀者得聲聞菩提乃至上上智觀得佛菩提又四智菩提亦是四義或分爲五如大品智論說發心等故或具明十如離世間品唯十爲圓是此所辨三除前二四除前三五除前四餘皆兼通同教一乘之所攝故若業用所現則無所不收四明業用文有十門而體用參顯各隨別義立目今統收之謂緣二諦斷二障證二空起二智印羣機現萬像具十身徧十方周於毛端微塵等處通因及果業用無邊具如文顯五

者辨相即當釋文略辨十門一總明體相二即現萬機三體相甚深四三輪平等五因果交徹六體離虧盈七相無增減八用該動寂九周于法界十普偏諸心十門之中亦可當門別釋今且以初爲總餘九爲別別雖九門而釋十義初釋第一二釋第十謂舉初該後三從第二次第解釋第十一門釋八九二義至文當知釋文顯然不應異解今初總明具有十門皆含體相用三一寂照爲菩提體故云於一切義無所觀察一切義者真俗境也

觀極於無觀故淨名云不觀是菩提離諸緣故如海無心而能頗鑒非無所了故晉經云解一切義二經合明義方圓妙解即是觀觀即無觀既觀念斯寂無惑習種無觀是體照斷爲用合之爲相二等同萬法爲菩提體謂智與理冥同一圓覺故云於法平等而不失照決斷分明云無疑惑既無所疑即所知求寂上二已攝攝論之體三一成一切成不見生佛有異故云無二以知一切衆生即菩提相故亦是能所不二淨名云不二是菩提離

意法故四緣種前三體相寂滅寂滅是幹抑
滅諸相故五即心行處滅湛然不遷亦是不
行是菩提無憶念故六雖覺而常定不住定
故七有二義一橫徧十方廣無量故二體無
生滅絕分量故八亦二義一豎念念成無際
畔故二一得永常無後際故心無初相冥符
於理無前際故九離邊契中晉經此前有無
縛無脫並舍在二邊之內謂若染若淨若縛
若脫有無一異等斯邊皆離不徧住著故曰
離邊非見有邊邊即中故無中無邊方住中

道十總顯離言上九寄言顯深未盡菩提之
奧故收歸性離今亡言契之第二知一切衆
生下印現萬機即海印三昧文中三初法一
念知三世名一切智次喻即舉海印以喻菩
提無心頓現^{宣十}三合言無所現者有三義一無
心現故如海二所現空故如像三無別體故
如水與像不可分異自體顯現故名爲覺起
信論云諸佛如來離於見想無所不徧心真
實故即是諸法之性自體顯照一切妄法有
大智用斯即無思顯照同體之境爲菩提相

用故上文云於一切義無所觀察第三佛子諸佛菩提下性相甚深性離言故理圓言偏故第四佛子如來應正等下三輪平等釋上於法平等等諸法故意輪等故何所疑哉文中二先別舉身等後類結顯多今初有十三身前六等事次三等理次一等事理事事無礙後三等因果略舉十三故結云無量皆言量者是所等之分量皆言等者即能等之三輪等有二義一者等彼事理之量二者等彼事理之體所以等者彼諸理事即我所證能

所冥合彼尚即我等之何難是以聖人空洞無像物無非我會萬物以成己也後佛子如所得下類結可知第五佛子如來成正覺下明因果交徹釋上無二同一性故文中三初標次皆同下釋三知一切下結今初八相之中略舉其二故云乃至此文正同淨名云若彌勒得菩提者一切衆生皆亦應得一切衆生即菩提相彌勒示迷此旨但謂理詰之言不知真得菩提實如所詰又前章以我等彼故偏同彼量今明以彼等我故全現我中是

知一性平等反覆相成此中之成爲理爲事
若是事成何以釋云同一性故若是理成何
以此云成正覺耶入涅槃耶此是華嚴大節
圓宗之義不對諸宗難以取解然諸衆生若
於人天位中觀之具足人法二我小乘唯是
五蘊實法大乘或說但心所現或說幻有即
空人法俱遣或說唯如來藏具恒沙性德故
衆生即在纏法身法身衆生義一名異猶據
理說更有說言相本自盡性本自現不可說
言即佛不即佛等若依此宗舊來成竟亦涅

槃竟非約同體此成即是彼成若爾何以現
有衆生非即佛耶若就衆生位看者尚不見
唯心即空安見圓教中事如迷東謂西正執
西故若諸情頓破則法界圓現無不已成猶
彼人悟西處全東若爾諸佛何以更化衆生
不如是知所以須化如是化者是究竟化如
是化者無不化時故下結云大悲相續救度
衆生隨門不同種種有異約成佛門一切成
也又此衆生乃是像上之模令其去模則自
見已佛亦見他成如第十段二釋中先總釋

同一無性故得現成妄性本虛生元是佛真性巨得非今始成故皆成也次轉徵所無無何等性同菩提性故後釋所無有十二句前四通生及佛次四約衆生後四唯約佛非獨妄空真有亦非妄有真空以性融相法界圓現故由此無說成正覺又攝十二總爲六對現故所相對謂染相淨相待有故念念一能相所相對謂染相淨相待有故念念之盡緣所盡故煩惱永盡本自盡故二生滅對約凡則本自不生即涅槃相不復更滅故約佛菩提非始生故何有滅耶三我非我對

有緣無主故我尚不可得非我何可得諸法實相中無我無非我故四緣非緣對攬緣生故緣尚不可得故五能所證對能證菩提因所證故所證法界由智顯故六合不合對虛空非合因有顯故所以性無成覺是合理契合即爲緣起故非有也三結中物物無性故成種智證斯同體而起大悲一得永常故云相續又只由不知無性故教化不絕第六佛子譬如虛空下明體離虧盈釋上無相虛空無生故體無增減菩提無相成不寧殊第

七佛子假使下明相無增減釋上無行湛然
不異行豈能遷文中三初舉喻問答以化現
無形喻成不莫異化多心者喻修多因化成
多佛喻證多果次普賢下讚善以合三佛子
下結此生後第八如來成正覺時下用該動

二十
寂釋上無止不滯定故文中四初舉所依三
昧覺不滯寂故名善覺覺彼一相故用爲方
便二入已下顯一身之用既以一相爲方便
則物皆一相故一即現多三如一下類顯餘
身如來成正覺時布身雲於法界一一皆是

廣大之身並如一身之現四佛子下總結多
門謂上來所現一定爲門餘定亦爾定門旣
然悲智總持等門亦爾故有無量界矣是謂
高而無上廣不可極第九佛子至應知如來
下明周于法界釋上無量無量有二一廣多
無量一毛舍多徧法界故二無分量皆不生
故文中三初明一毛舍多釋以不生故此與
前段分有分異又此唯現佛即同類相望前
通多類即異類相入又前則住體徧應此則
如理而舍亦如理而徧二如一毛下類顯多

毛但容毛處即是毛孔次徵意云身契無生
可許能含法界虛空無有能契何能亦含釋
云無處不至則無非佛身矣是謂大包天地
細入無間三隨其下釋疑云若爾何以要
就覺樹釋云隨機所能受耳是知坐菩提樹

心下例一切心前中先標次徵後釋釋云不
離者有二義一衆生身心即佛所證故二全
即佛菩提性故此即他果在我之因非約因
人自有佛性此文正顯佛菩提故後總結雙
非不離不斷釋有二意一不離結上無處不
有不斷生下無有休息二不離者生佛非異
故不斷者生佛非一不同衆生可斷壞故是
名入不思議方便法門是以不得意者作衆
生思故是不可設作佛思是亦不可即亦不
可非即亦不可當淨智眼無取諸情第三總

身頗成尚曰隨宜有頂鹿園豈爲真極第
十佛子至應知自心下明普偏諸心釋前二
門即分爲二初正明普偏釋上無際念念常
成無際畔故後廣大下總結雙非釋上遠離
二邊住於中道今初亦二先指一心後如自

結即最後佛子今依此知映前十門無幽不盡離此何有真菩提耶後偈有六頌前十門初二次第頌初二門次三如次頌六七八後一通頌四五九十以同是普現無量義故其第三門但顯離言故略不頌第八明出現轉法輪得大菩提理必轉授長行中三初標徵次釋相後總結就釋相中二先顯體用後顯所因今初分三初法次喻後結勸今初文有九句減數十也皆先標後釋前五顯體性寂寥後四辨相用深廣前中一能轉心二所轉

體三所得果四能詮教五所顯理夫轉法輪不過此五今皆即事契真一能轉心者由知法無起故正轉法時不起心念言我轉授前人名心自在如是方為真能轉也二所轉體者即示勸證名為三轉此三名輪者摧障惱故言離邊者若有惑可摧未離於常無惑可摧寧免於斷今永離斷常等邊方為真能斷所應斷知與證修亦然三所得果者由斷惑故得離欲際由證性空本無可離斯際亦遣四能詮教者理假言詮今了本寂滅不可說

故則終日言而未曾言也五所顯理謂即寂滅今了性淨涅槃法本不然今則無滅方為究竟之滅是知其輪本來常清淨也後四相用深廣中一觸言皆輪廣也二即用而寂深也下二亦深亦廣三一即多而無主四即橫豎而恒虛謂橫則無遺無所不轉故豎則無盡窮未來故而不著內外則深廣無涯矣第二佛子譬如下喻何文有二喻一文字無盡喻喻第九無盡二者人無住喻喻六七八用而常寂故於中有若喻合合中二先合普入

一切以上法中但凡入一切言故今明入餘法則觸類皆法輪回同三乘但用佛聲為輪等耶二一切衆生忠種下正合前文入一切語前五易故略不前之第三佛子下結勸可知第二復次下既法輪所因於中三先辨輪所起因因機差故若離物機佛無說故次佛子如來下明因所起輪物既為力不同教須適宜差別於中說法所依之定名者無礙辯才無所怯畏得究竟者唯佛有故後能如是知下結其得失及第三總結文並可知偈有

五頌分二初二偈頌法輪體用後三偈頌法
輪所因第九出現涅槃轉化既周安住祕藏
爲物示滅故次明之然大涅槃蓋衆聖歸宗
冥會之所寂寥無爲而廣大悉備形名絕朕
宣十
識智難思今以無名強名亦爲五別一釋名
涅槃正名爲滅取其義類乃有多方總以義
翻稱爲圓寂以義充法界德備塵沙曰圓體
窮真性妙絕相累爲寂而言大者橫無不包
豎無初際此約三德涅槃若約義開略明三
義一者體大自性清淨故二者相大方便修

淨衆亡德備故三者用大化用無盡故般者
入義性入真入示現入故苦圓融無礙即大
涅槃二出體性涅槃既妙絕常數恬怡希夷
雖迥出百非而靡所不在今以義求不出三
法即摩訶般若解脫法身以爲其體所以三
者翻三雜染故成智恩斷故成法門法性應
化身故能證大智冥所證理累求寂故然此
三種不離一如德用分異即寂之照爲般若
即照之寂爲解脫寂照之體爲法身如一明
淨圓珠明即般若淨即解脫圓體法身約用

不同體不相離故此三法不縱不橫不並
別如天之目如世之伊名祕密藏爲大涅槃
三顯種類雖理無不統義類塵沙今自陥之
寬略分一兩或唯說一即大涅槃或說有二
自有三門一餘無餘二性淨方便淨三真與
宣十
應或分爲三此有二種一約三乘二即自性
真應或分爲四一自性清淨涅槃二有餘依
三無餘依四無住處有餘無餘義通大小今
唯說大於三種內不明二乘餘皆具論融而
無礙爲大涅槃如文具之非獨應滅四彰業

用囊括終古道達羣方靡不度生靡不成就
故涅槃云能建大事則出現法門皆斯用也
然諸門廣義備於別章略在文具第五釋文
中二先徵起後正顯正顯中十一體性真常
二德用圓備三出沒常湛四衝盈不遷五示
滅妙存六隨緣起盡七存亡互現八大用無
涯九體離二邊十結歸無住然斯十段隨義
雖殊皆含體用互相交徹顯大涅槃今初分
三初舉法勸知二如真如下指理同事三何
以下釋顯同相今初根本自性者即下所列

具如等十爲真應涅槃之根本故體即自性
清淨涅槃以出二礙名方便淨爲真涅槃大
悲應物亦自此流故名爲本以是本故但了
真如即了涅槃二指理同事中皆云如者如
即同義能同涅槃通真及應所同如等即自

性涅槃故上句皆有涅槃之稱應真無本應
非不生何出現之爲妙故以本該末以體顯
用令皆圓寂爲大涅槃所以列十名者欲明
究竟妙道窮理盡性無不同故德無盡故十
名已如前釋於中後二加際言者窮真於無

真爲真如際等故三釋顯同相者向言亦如
是者云何如耶故云如真如等不生滅故何
以不生以但了因所顯非生因所生故既無
有生亦非出障始既無生則永常不滅是知
玄道存於妙悟妙悟在於即真即真則生滅
玄道存於妙悟妙悟在於即真即真則生滅

齊觀齊觀則彼此莫二所以真如與我同根
法性與我一體真既不滅應滅寧真是知涅
槃名滅者乃在於無滅者矣第二佛子如來
不爲下明德用圓備者如來之身色相圓備
常現大機前故文中先標舉後徵釋標中約

人顯實云不爲菩薩明說永滅是爲二乘迹
盡雙樹並爲凡小據此亦名揀異灰斷後徵
釋中文有二重初釋之中自有二義一今稱
實見受用身即同法身常住其前涅槃云涅
槃不空者謂有善色常樂我淨故因滅無常
獲此常故二於一念下令見三際應用亦即
是常故云皆如現在涅槃云吾今此身即是
常身法身下開栴檀座佛塔見三世佛無涅
槃者楞伽亦云無有佛涅槃無有涅槃佛亦
不起二不二想者遠離覺所覺故謂既知幽

靈不竭妙色湛然三際大均何生滅之動靜
故不起二也亦不取此一常故無不二也下
重徵釋徵意云菩薩何以能不起想釋云菩
薩由了法空本無想著故旣無心於動靜終
不謂佛常與非常第_三佛子諸佛如來下出
沒常湛謂涅槃無爲而無所不爲無不爲故
能建大事不礙出沒以無爲故住淨法界體
_{宣上十五}常湛然不礙出沒故顯迹爲生即是有餘息
迹爲滅即是無餘故餘無餘乃應物之假號
耳體性常湛故存不爲有亡不爲無是知寂

然不動未嘗無爲應迹無方未嘗有爲豈可隨於見聞以滯殊應之迹第四佛子譬如日出下虧盈不遷先喻後合然法身無像故無器而不形聖智無心故無感而不應像非我有自彼器之虧盈心非我生豈普現之前後故攝論第十頌云衆生罪不見如月於破器徧滿諸世間由法光如日是以經言非日咎也持戒器破定水無依菩提器破智水寧止無信清珠故心水渾濁何由見佛耶然此中雖明現身即是三德涅槃所流大用亦涅槃

攝若爾寧殊出現之身出現身以法身爲門而論真應非無般若解脫二德智慧日身無不照故永離戲論即解脫故醫王之喻即示滅故此有般若寧異菩提若分相說菩提爲能證智唯是修生涅槃是所證理唯約修顯故涅槃中說菩提必從生因所生涅槃必從了因所顯若攝相說菩提是即理之智涅槃是即智之理即智之理不礙摩訶般若即理之智不礙寂滅菩提智性本有亦是性淨涅槃修顯亦方便淨隨一爲門則皆收盡即大

涅槃真菩提也今以涅槃收之非唯菩提及
身前後諸門皆從三德所流能建大事第五
佛子若有衆生下示滅妙存既爲物示滅即
體無滅第六佛子譬如火大下隨緣起盡有
喻合結合中以機喻薪以涅槃喻火衆生善

宣十

十六

根未熟可熟者成正覺以熟之如爲火事若
所應度者皆已度竟則現般涅槃寂無所爲
如火息滅故法華云佛此夜滅度如薪盡火
滅然現滅現生皆是涅槃大用故攝論第十
名涅槃如火旣起滅在緣則益不可盈損不

可虧云云自彼非佛然也第七復次佛子譬
如幻師下存亡互現由順機故此滅彼存非
如來身不能長久前喻約見滅見成此喻約
常見不見第八復次下大用無涯謂正宗涅
槃而便分身無邊窮於來際不動三昧者究
竟寂滅也由寂無動故無所不動耳涅槃受
純陀供處大同於此而佛數少順機不同故
第九佛子如來身者下體離二邊身若是實
有不可滅身若是虛何能起滅若有方所此
現彼無由非實故起滅無恒由非虛取能無

不現無方所故感處卽形本願力故化周法
界隨堪度故見則不同第十佛子如來住於
下結歸無住上來九門初門多顯其體餘八
皆體用雙明今此分二初至實際通結九門
宣十
之體後爲諸衆生下通結八門之用隨時示
現正顯於用本願力故顯用所因無有休息
皆窮來際不捨已下明用分齊誰獨非涅槃
而欲捨之耶是則初住實際故不住生死後
不捨衆生故不住涅槃由雙住故能俱不住
前即大智後即大悲大悲般若常所輔翼爲

無住涅槃自性涅槃衆生等有二乘無學容
有前三唯佛世尊獨言具四故就無住總以
結之即安住涅槃建大事也偈文有六初偈
頌第四次偈頌第六次偈頌第七次二偈頌
第八後偈頌第十初句無生之生次句無滅
之滅次句結歸涅槃無名後句結其大用無
盡此二無礙是無住義餘不頌者舍在此中
第十明出現見聞親近所生善根前九門出
現一期始終今明於上見聞功深益遠獎物
進修文中三初徵起次正顯後結示就正顯

中分二先明見聞信向益後見聞不信益前
中先法後喻法中先總後別今初見等如後
喻合中後出生下別即示不虛之相有十一
句不出智斷恩德思之第二喻中三喻喻其
三德初少服金剛喻於智德智慧破惑如
金剛故以有智慧者必無煩惱故不共住第
二少火燒多喻喻斷德性究竟者了惑本寂
故第三藥王偏益喻喻恩德種種利生故文
中先喻後合合中二先明爲六根境界益合
上藥王偏益六根皆通在世滅後滅後亦有

見故況憶念等寶性論中亦明如來與菩薩
爲六根境界大同於此後若有衆生供養如
來所經土地下明遺迹之益合上取彼地土
所經土地猶通現滅其塔廟者唯約滅後亦
同法華乃至舉一手等皆已成佛道第二佛
子我今告下明不信益者此明益深如來祕
密藏經明罵藥服之得力罵沉燒已還香罵
佛猶勝敬諸外道若爾豈無罵罪罵罪非無
今語遠益故法華云跋陀婆羅等罵常不輕
千劫於阿毗地獄受大苦惱畢是罪已還遇

常不輕菩薩教化涅槃喻以毒塗之鼓欲聞
不聞無不死者故菩薩之名起自聞謗之日
謗尚遠益況深信耶況解行耶況證悟耶弘
持之者勉思此文第三佛子至應如是下結
示可知第二佛子如來下總以結酬揀喻異
法上來性起請說因喻普賢依請明十出現
皆借象取譬意顯佛旨深玄深玄之旨尚不
可以智知豈言象之能及故令外忘言象內
絕思求則庶幾於出現之旨大文第五佛子
此法門下顯名受持分於中分二先長行後

偈頌今初準晉經此前有諸菩薩發二種問
謂何名此經云何奉持今但有答即分爲二
先顯名後佛子此法門下明受持令知總名
尋名求旨識受持法依之修持故今初有十
名分爲五對一內深外絕對謂內證三德祕
密藏故外則凡小不能測故二證寂開智對
三現果成因對謂性淨萬德即是佛種今十
宣十九門出現即示現義四越世順佛對世尚不知
安能破壞此十通是佛分齊境五淨機演實
對知生佛同源則能淨故隨緣不變之性諸

佛本故而性相無礙因果圓融爲不思議過此更無爲究竟法前九別義後一總該第二明受持中二先辨定法器後是故菩薩下舉益勸修本初有法喻合法中二先標器非器非器不爲所謂權小乘可思議乘歷次修故名餘衆生是器則爲所謂圓機不據凡聖趣向大乘據於小乘不思議乘據於權乘一運一切運十信滿心即攝諸位圓融無礙名不思議乘後此法門下明受非受釋上爲不爲有圓信手能受衆行故上爲之權小於斯不

盡能受是故不爲法集經云是經雖行闍浮提於能信深法者常住如是衆生心手中行亦有以信解行證皆有手義以後後破前前亦是一理第二喻可知第三合中以經合七寶者若無此法非真佛故生如來家合第一夫人所生太子如來相者初心頓行佛行故散滅有二義一不能信受則教不行故二不能修行則行不行故般若論云法欲滅時者修行滅故下釋散滅所由可知第二舉益勸修中三初略標釋二佛子設有下廣釋所由

三佛子至成就如是功德下總結成益就廣
釋中二先反顯後順釋今初若不依此教縱
多劫修行尚非真實況能疾得菩提此中設
有之言似當假設望慈氏讚善財言餘諸菩
薩於百千萬億那由他劫乃能滿足菩薩願
行全善財一生則能淨佛刹等斯則舉權顯
實非假設也若實有此不信人者爲在何位
文無定判義當三賢以入證聖必信圓故若
約教道三祇亦未入玄所以凡夫頓能信者
宿因聞熏爲種別故今更不信當來豈聞第

二若得聞下順釋中二先明聞信生家益後
佛子至聞此法已則能下信聞成行益今初
先明聞信後當知下成益生如來家爲總餘
句爲別別中一以如境爲家無性論云生如
來家者謂佛法界於此證會故名爲生家二
以行法爲家具家法故三以俗境爲家世親
釋云由此能令諸佛種性不斷絕故四遠離
非家五以佛行爲家十住毗婆沙第一云今
此菩薩行如來道相續不斷故廣如彼釋六
菩薩法性爲家亦是佛種性故亦同如來一

如境故七淨當佛家八住本佛家九總明因果事理無礙家前六自分家後三勝進家前來初住見心性故故名生家四地寄出世故生道品家八地無功用故生無生法忍家今此通三兼顯宣十凡夫解心亦名生家因果無礙二十一故第二信聞成行益十句分爲五對無礙一即觀不礙於止二見佛不礙入法三智行法界不礙起僧四智不染世不礙悲入五體絕三世不礙用而迴向不入而入釋上入義不於已下復釋不入而入智體即如如外無法

而可攀緣故無可入心行處滅寂然無入不失照用故恒以一如而觀諸法故名而入此二無礙方爲具入又一即是如便於一中已見一切第三總結可知第二偈頌即屬第十見聞之益不頌顯名受持顯名受持後文自頌此頌應在揅法異喻之前以前長行鉤鎖顯名亦是見聞益故若迴此偈於現瑞後與後偈相續文理甚順四偈分二初一頌法說後三如次頌前三喻大文第六現瑞證成於中二先現瑞後證成今初先此界後類通動

刹等數皆廣多者法難思故二是時十方下
證成中二先果人證後因人證所以具二者
法玄妙故因果交徹之法故因圓果滿之法
故前來諸會唯菩薩者唯因行故發心品中
唯果證者果之本故初心成佛難信受故隨
義各別所以互無唯斯具二今初分四一現
身二而作下讚說三佛子我等下引說證成
兼明結通宣十所說一切說故四今此會下
舉益證成於中四一得因位果滿益一生得
菩提故神通三昧即十通十定故二佛刹微

塵下得發心益與遠記者不期速成故又前
明一生即多之一此辨多劫即一之多既一
多圓融何定劫數妄生多劫智日不遷苟執
短長未期成佛同號佛殊勝境者緣佛出現
境故三我等下護持久遠益四如此下結益
廣偏第二爾時十方下因人證於中四一明
集因前果人證承前現瑞之因故略不叙今
此顯因果別故廣出集因文顯可知二十方
二十三各過下明現身雖來自十方而周徧法界則
來即無來矣三示現菩薩下辨其德用十句

文顯四以佛神力下發言誠證皆同普者普法同故界佛名異者不失主伴故普光明者常寂光土無不徧故佛名普幢自在者本智高出無所不摧事理無礙故兼亦結通所說大文第七爾時普賢下以偈總攝文中二先叙意後正頌前中二先說儀後欲重下辨意欲重顯前十門出現故文有十句句各一分爲三初偈歎深難聞次一偈明聞由多善後偈舉勝勸持然此一品文旨宏奧能頓能圓究衆生之本源罄諸佛之淵海根本法輪三是見聞生善此三正顯益故四即出現之法是前總門五即是心約智顯故六即圓音

七即境界境界無量生光亦多八即涅槃動寂自在大般涅槃爲佛莊嚴故九即是身約本說一故十即是行果中說因故後正頌中四頌初一頌說分中結酬以此總包十段意故後三頌顯名受持初句顯名餘皆勸持且宣十
二十三
分爲三初偈歎深難聞次一偈明聞由多善後偈舉勝勸持然此一品文旨宏奧能頓能圓究衆生之本源罄諸佛之淵海根本法輪中之妙玄中之玄並居凡類之心少功而能

速證安得自欺不受長淪生死之中今聞解能欣尤須自慶昔善出現品竟

大方廣佛華嚴經疏卷第五十

音釋

翹施智切闡毗亦切嫡丁歷切正正切
開開也切長日嫡切

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一七〇冊