

大方廣佛華嚴經疏卷第二十四 最四

唐清涼山大華嚴寺沙門 澄觀撰

十無盡藏品第二十二 此下當第
二十二經

初來意者總有五義一為答前第二會初十藏問故二前明正位今依位起行故同梵行品三前約位別行今辨始終通行故四前明成位行今辨淨治彼行故同十地中信等十行五前明自分究竟今辨勝進趣後同上明法準問應在十迴向後今此辨者略有二義一云藏有二義約蘊攝義在十行後約出生

義在十地前義通二處問答互顯一云迴向無別自體但以能迴前行為其自體今十藏既為十行勝進亦為迴向勝進故迴向後無別勝進此即前後互舉顯義方備然明法品及第五迴向皆有十藏隨三賢異故不相濫又前是勝進所成後是一位之果今通為勝進故意旨不同二釋名者藏是出生蘊積之義謂一藏內體舍法界故攝德出用一一無盡寄圓顯十即帶數釋也三宗趣者十藏為宗攝前生後得果為趣四釋文中大分四別

第一唱數顯同二徵名列異三依名廣釋四
總歎勝能今初三世同說顯勝今遵二何等
下徵名列異藏如前解信等對藏皆持業釋
心淨名信制止名戒崇重賢善為慙輕拒暴
惡為愧餐教廣轉為聞輟已惠人為施決擇
諸法名慧令心明記為念任持所記為持巧
宣所持為辯各有業用然念慧及信慙愧等
五皆當體為性餘五行用立名此約隨相若
就融通皆順法界之行良以法界性自清淨
離過等故隨義說十然約隨相前九自利後

一利他通皆具二信為行本故首明之依信
離過慙愧莊嚴戒行光潔上三離過之行餘
皆進善進善之首必藉多聞如聞而行唯福
與慧念使增明持令經久辯以利他故前七
即七聖財慧為正導故終辨之次二守護後
一積而能散法四第三依名廣釋十藏即為十段
信中有四謂徵名釋相結名辨益辨益一種
唯初七十餘之七段文但有三今初段中初
徵可知釋中分三初明信相次若菩薩下明
信力三此菩薩入佛下總結信成今初也十

句爲四初三三空信所執無相謂情有理無
名空空亦無相空無相故無所願求次三信
依他無生一緣起無作二不實故無能所分
別三無體故無所依次三信圓成無性一廣
無邊量二勝故無上三深不可越後一總信
三性無生如初會辨則十皆無生並通三性
如一無生觀但信依他無徧計人法自然之
生性則是無性圓成餘例此知第二明信力
中二先正顯業用後徵釋所由今初文有十
句徧從前十前十並成此十若類例辨初二

於勝上法不怯次四廣多法不怯一所化衆
生二即化法三是化處四化之所歸後四寬
遠法不怯若剋文取義以後十句逆配前十
謂由信法無生故於佛法不怯佛法以無生
爲體故佛難超故衆生無盡故法界無邊故
虛空無依故涅槃無分別故過去之因不作
果故未來之法無可願故現在之法即無相
故入劫無障礙以即空故此十皆深廣難思
二徵釋中先徵意云何以深廣難思菩薩聞
而不怯釋意云以於深廣皆堅信故文分爲

二初總後別總云一向信者無猶豫故堅者異說不壞故所信謂何即佛智慧智慧何相無邊無盡然通二義一廣無邊涯豎不可盡二無二邊之偏同真性之無盡二十方下別釋初釋前意十方無量是無邊義已現當入是無盡義言得菩提是自證義出世入滅是應現義法無邊故佛智無邊一佛之智尚不可盡況橫徧十方豎該三際菩薩於斯廣遠堅信不移寧有怯耶二彼諸下釋第二意聞深不怯謂已得今得菩提而不增當得未得

而不滅已出今出而不生已入今入而不滅當出而不進當入而不退現得出入而不近在於已當而不遠照窮萬法而無知頓寂諸相而不捨以寂照之體如如超戲論故但以世俗文字數故說有三世非菩提涅槃有去來今菩薩既堅信於此寧聞深而怯耶此二段釋文具前十句難思之法如文詳之第三總結信成於中二初一句總牒信成謂由明達佛智無邊無盡故稱此成信二得此信下顯成信之益亦是正顯成相有十一句前七

行體堅牢初句為總二內心不雜故不退三
外緣不沮故四不染相故五有正慧故無慧
之信長無明故靜法云梵云阿慕羅匿陀此
云不從根生謂無生之信無根生故經本云
常有根本者譯人不審阿字沒在上句翻無
為有於理背也此或應爾今以理通二義無
違無根語慧之體根本約慧之用亦猶從無
住本立一切法故無本者即是根本六順同
古聖故七安住菩提心故後四攝德無盡一
護已成性二復長新解三順如生善四不滯

有無三是名下結四菩薩住此下辨益易知
第二戒藏文三釋相中二初列十名後隨牒
釋初中十戒皆通三聚取其相顯初但饒益
有情後一律儀中八通三約遮過罪皆菩薩
律儀但為救護等即是饒益攝善可知為顯
此十皆通三聚故釋後一復顯三聚二牒釋
中十戒為十皆先牒後釋初饒益者菩薩本
意故首明之二不受中文有二意一不受邪
戒謂雞狗等二三聚宿成動不踰矩三中唯
為菩提及衆生故非如難陀之類四中涅槃

云何故持戒為不悔故何故不悔為歡喜故
乃至為得大涅槃故五中有四非者違也一
不違制立不同調達二不違涅槃不取相故
三不違律儀具足持故四不違利物不惱他
故六有二意一非為欲惱眾生先須持戒二
非為欲成淨戒兼四逼惱眾生如殺馬祀等七中
戒正見邪故名為雜定有定無為斷常雜觀
緣性離非有非無則名為持又無煩惱之雜
真出離矣八中不現異相彰已有德五邪之
一已見淨行又如十住論說一者矯異二者

自親三者激動四者抑揚五者因利求利大
同前引智度論說今文即矯異也九中不輕
毀者無行經云見破戒人不說其過惡應念
彼人久久亦當得道問涅槃云見破戒人應
當擯黜訶責舉處當知是人得福無量豈不
違於無行此經答略有三義一此經約自行
涅槃據攝眾二此經約根未熟護恐增惡故
且攝受涅槃約根熟者慈心拔濟故應折伏
三彼約慈心此約輕毀故不同也十中釋內
分二初明律儀十善眾戒之本故偏明之廣

如二地二菩薩持此下雙明二聚攝菩提善益衆生故第三慙藏釋相中二先標章二謂彼下別釋今初然慙愧相別諸說不同涅槃云慙者羞天愧者羞人慙者自不作惡愧者不教他作慙者內自羞恥愧者發露向人瑜伽四十四亦云內生羞恥爲慙外生羞恥爲愧大同涅槃後解成唯識云依自法力崇重賢善爲慙依世間力輕拒暴惡爲愧俱舍亦同若無慙愧但翻上慙愧謂不羞天則是無慙餘可例知若說羞恥爲慙愧者是二通相

今經多同唯識而以不相恭敬爲二通相二別釋中分二先釋過去作惡即無慙行二自惟下釋而生於慙前中亦二初自念無慙後一切下悲他亦爾第二正顯慙相中初自念昔非恥佛知見現修慙相自惟即是內自羞恥是故已下決志斷證文言去來現在行無慙者言總意別菩薩自惟昔過愍物三世常行故專心斷除防已伏之再起爲衆生說則物我之兼亡第四愧藏釋相中三初自念無愧而修愧行故云我今不應復行是事即愧

行也二又作下傷物無愧不覺苦集故云無
知無見三於母人下依顧世間而修愧行誓
益自他於中初所愧境有智慧下顧他生愧
即外羞也初因人後諸佛是故已下決志斷
證言不淨之法者從姪欲生即種子不淨母
人腹中即住處不淨成垢穢身即自相自性
究竟髮白意舍究竟不淨又垢穢形是內汙
穢不淨處胎受生有苦觸不淨從姪欲生下
劣不淨若觀待涅槃三界並為不淨其五取
蘊體是違壞不淨上來煩惱亦是不淨言誑

三世佛者違本四弘誓斷惑故餘文易了第
五闡藏釋相中二初明所知之法後菩薩摩
訶薩下顯多聞之意今初標稱聞藏釋云知
者聞為本故實則多知耳文亦分二先標章
後牒釋今初句雖有十義束為七初之四句
但是緣生故謂一緣生二有漏五蘊三無漏
五蘊四有為五無為六有記七無記二何等
下牒釋即為七段初緣起中依生引二門開
為四重徵釋謂十二支初二能引次五所引
次三能生後二所生故為四也然依雜集第

四云十二有支皆具此有彼有等義故彼論
文釋支相云相者謂無作緣生故無常緣生
故勢用緣生故此有彼有者顯無作緣生義
唯有緣故果法得有非緣有無作用能生果
法此生故彼生者顯無常緣生義非無生法
爲因故少有法生而得成立無明緣行等者
顯勢用緣生義雖復諸法無作無常然不隨
一法爲緣故一切果生以諸法功能差別故
然今經中欲顯緣起無性舉前二門勢用一
門六地廣辨就二門中從增勝說前後互舉

前七許同因位故名能引所引後五要因果
相望云能生所生由此能所引中但云此有
彼有後文則云此起彼起起即生也故集論
云謂於因時有能引所引於果時有能生所
生然文有染淨二觀初於能引中明染觀故
云無明有故行有第二約所引亦通能所相
對以明淨觀故云識無故名色無以識通能
引有二種業一持諸有情所有業縛謂與行
所引習氣俱生滅故二與名色作緣謂由識
入母胎名色得增長今言識無者即不爲業

熏不持業縛故不入胎增長名色故云識無
故名色無第三能生所生相對以明染觀故
云愛起故苦起苦即當果愛即能生能生有
三舉初攝末下明淨觀舉末攝初蓋巧辨影
略耳第四亦能所生相對以明淨觀謂因亡
果喪耳後之三門皆能所相望何以無明與
行唯約能引而相望耶答欲顯十二支皆有
無作無常二門故於初一位相次以明不爾
則謂要四位相望方得此有彼有故下之三
門欲顯四位不同故能所相望又為顯能引

支中或二或三故於前二別為一段蓋說者
之妙也第二有漏五蘊蘊者積聚義雜集第
一云藏果重擔義而標名世間者世即隱覆
義隱覆勝義故又可破壞義三世所遷故間
者隨虛偽中故隱覆之法即隨虛偽故世即
是間然色等蘊通於無漏出世之義欲訶毀
故略舉一分云何知之應知三種一知其相
謂色以變礙為相受以領納為義想者取像
行謂遷流識以了別二知其生滅謂生無所
從來滅無所至三知其不生不滅謂法本不

生今則無滅故力林菩薩云分別此諸蘊其性本空寂空故不可滅此是無生義況知一切法趣蘊蘊即法界無礙方名真實多聞然諸蘊性性皆遷流隨勝立名行之一種雖標總稱即受別名又攝法多故第三無漏五蘊亦名無取五蘊然無漏蘊亦有二類一仍本名亦名色等不與漏相應故名爲無漏二從已轉立名即五分法身如今文是欲顯戒等德是可欣故從極果標以出世理實亦有世間戒等戒定慧三上來頻釋解脫即是離繫

爲名解脫知見由離繫縛於境自在觀求覺了智論八十八云戒衆者攝一切戒和合成衆衆即蘊也餘皆準之然即轉前五蘊成此五分謂轉色蘊成於戒身表無表戒皆色蘊故轉受蘊而成定身定名正受入四靜慮出四受故轉想成慧凡所有相皆是虛妄見相非相見法身故轉行爲解脫無貪等行名心解脫求斷無知慧解脫故又轉識成解脫知見若與邪受妄想相應謂識依根了別諸境若與正受智慧相應即是現量如實知故仁

王觀空品云觀色識受想行得戒忍知見忍
定忍慧忍解脫忍即斯義也知見與慧此二
何別佛地論第四總有三說略舉其一謂無
漏淨戒名為戒蘊無漏定慧名定慧蘊無學
勝解名解脫蘊無學正見名解脫知見蘊前
三是因後二是果此五別說四法為性謂定
慧勝解及無表色然此五分法身不覆勝義
不為相遷不隨虛偽故名出世雜集云謂能
對治三界無顛倒無戲論無分別故是出世
間義問無取五蘊即有為無漏何以言不為

相遷答約教異故前是權小所明若實教定
說非為無為同真性故但似蘊相現立以蘊
名故涅槃純陀云善覆如來有為之相應言
如來同於無為況一一融攝若如是知名為
多聞第四有為者瑜伽一百云有生滅繫屬
因緣是名有為法四智論云有所得故是名有為
二論心境為異今略舉四事三界即所依處
衆生即能依之者然所依處隨心成異故論
云欲所屬界名欲界等第五無為為者作也
即前生滅今虛空等寂寞冲虛湛然常住無

彼造作故名無為。瑜伽云：無生滅不繫屬，因緣是名無為。智論云：無所得故名無為。淨名云：不墮數故。然諸論總名大旨無別。然其名數開合不同。小乘多說三種，即此中初及三四諸大乘中，掌珍說四，謂加真如法相論中，或說有六，復加不動及想受滅，謂於擇滅中滅惑障，故名為擇滅。滅定障，故復加後二，或開為八，於真如中開出三性，謂善法、真如等，漸欲展此真如，徧諸法，故此經說六於擇滅中，開出涅槃二道，別故復加緣起，顯無一

事不即真，故略無二定，未究竟，故言虛空者，離諸障礙，無物所顯，故二涅槃者，古有二釋：一云性寂滅，故此即性淨涅槃；三十四亦同，此說此與擇滅顯未顯殊。一云即性淨之果，此即解脫道後擇滅，乃在無間道中，然大乘非擇滅，既約性淨，又下說法性，則後解為正。三數緣滅者，數謂慧數，由慧為緣，揀擇諸惑，能顯滅理，故唐三藏譯為擇滅，謂擇力所得滅，名為擇滅。然此滅言有其二義：一理性寂滅，此從所顯得名；二因滅惑顯名，理為

滅則從能顯得名四非數緣滅者非由慧數滅惑所得但以性淨及於緣缺之所顯故五緣起者有別有通別謂十二因緣故分別論者大眾一說難胤化地說出世部皆立十二緣起以爲無爲彼意以其次第作緣恒無雜亂故說爲常有佛無佛此法自爾名曰無爲故智論三十二云聲聞法中亦說法性實際故雜阿舍中說有一比丘問佛十二因緣爲是佛作爲是餘人作佛告比丘我不作十二因緣亦非餘人作有佛無佛諸法皆如法相

法位一切常有所謂是事有故是事有等涅槃亦說即是無爲遠公云就人論法三世流轉是其有爲廢人談法法相常定故曰無爲望今經意緣起無性故曰無爲大品云菩薩觀十二因緣如虛空不可盡涅槃云十二因緣即是佛性雖舉十二因緣即已攝陰界諸法六法性住者即真如也謂非妄倒故名真如又真實如常揀妄揀事於一切位恒如其性而云住者離遷變故與法爲性是隨緣義復云住者是不變義即妄即真事皆如矣若

準智論法性法住各是一義云即為七法然
小乘說三虛空則就外空復計三皆實有若
大乘說非唯數增義亦有異唯識論中二義
建立一唯心變故二依法性假施設有謂此
諸義但一真如隨義假設一無相義二所證
義五三惑盡義四四性淨義五隨緣義六隨緣即
不變義此中法性即是真如然法性真如亦
假施設遮撥為無故說為有遮執為有故說
為空勿謂虛幻故說為實理非妄倒故名真
如為法之性名為法性非離色心別有實體

今多聞之人不唯知名而已應如是知第六
有記法者有釋云謂能招愛非愛果故名有
記此乃通說餘處辨記即是善惡今唯舉善
應云順理善法可記錄故下出所記法體句
有十一義攝唯五四聖諦如前本品已辨四
沙門果如梵行品四辨如第九地三十七品
如第四地四無所畏今當略明謂外難無怯
故名無畏瑜伽云如來於此謗難都不見有
如實因相由是因緣能自了知坦然無畏無
畏有四一切智無畏二漏盡無畏三者障

道四出苦道此之四段各有難答初外難云若佛是一切智者有諸比丘從他方來何須問言安樂住不言一切智無所不知今問於他一切相反佛自唱言我是一切智人但為攝受來者隨順世間師弟人事故二有難云若佛自言漏求盡者何以愛語羅睺訶罵調達佛於此難正見無由安隱無怯自唱德號我實漏盡但為隨根而調伏故三有難云若佛說欲能障道者何故預流一來尚有妻子之愛佛於此難心無怯懼謂自唱德號我說欲能

障道但障不還羅漢非初二果四有難云若佛說諸聖道能盡苦者何故羅漢受瘡潰蛇螫之苦佛於此難心無怯懼自唱德號我說聖道實能盡苦邊際但說未來非現在故四中初一離所知障次離煩惱障三是出離道障四即出離之道初二自利後二利他所以自歎此四者初一為菩薩第二為聲聞後二通為智論二十八瑜伽五十對法十四廣辨其相第七無記中分二先徵名後謂世間下辨相今初無記二義一非善非惡不能招感

愛非愛果名為無記可釋餘文今此正謂虛妄推度非理問難不可記錄故名無記非對善惡故俱舍第十九云諸契經說十四無記即其義也亦名置記記即答也不應答故所以不答者何謂此乃無義語也知之不免生死不知不障涅槃前說有記則反於此智論第三云所以不答十四難者此事無實故諸法有常無此理故言斷亦爾如有人問犖於牛角得幾升乳豈曰問耶復次世界無窮猶如車輪復次無利有失墮惡邪中覆於四諦

諸法實相復次人不能知復次稱法說故第十七云有一比丘思惟十四難不能解辭佛不為弟子佛言我為老病死入說法濟度此是鬪諍法如中毒箭不應推尋楞伽亦云皆是世論非我所說言十四者即此中前四句其第四句十四但合為二謂身與神一身與神異然諸經論多說十四難而相或同異不繁會釋今經委論不出我法二執文分五段第一有四四句就我明無記第二過去下就三世橫論凡聖數之多少三何等下約凡聖

豎論初後四世間從何下徵三世間所從五何者下約生死際畔以辨無記今初句雖十六其過不出斷常二見言世間者準大品中通三世間謂衆生世間五蘊世間及器世間今此文意正顯衆生世間兼明五蘊世間以衆生是總主假者外道計以爲我故有邊等諸見初有邊四句約未來世常等四句約過去世如來有無依涅槃起故中論邪見品云我於過去世爲有爲是無世間常等見皆依過去世我於未來世爲作爲無作有邊等諸

見皆依未來世涅槃品云如來滅後有無等依涅槃起我及衆生有無四句約現在說既知起見之本次隨文別釋即爲四段第一四句言有邊者即斷見外道計我於後世更不復作則與此身俱盡無邊者謂我於後世更有所作三俱句者身盡故有邊我不異故無邊四俱非句者亦以我存身盡見上有過故立此句謂身盡故非無邊我存故非有邊既皆邪見故不答之若欲破者初之二句墮無後世道謂有邊則與陰同盡無邊則是今身

永四

十五

故皆無後世無後世者修道苦行為何益耶
第三句亦有邊無邊者若身盡我存身我為
一為異一則不應有盡不盡異則離蘊何相
知有我耶若謂捨人生天人分猶在天分更
增則半天半人故皆不可第四句非有邊未
免於無非無邊未免於有云何於此強分別
耶二常等四句約過去者過去世我即是今
我名之為常若常即有大過破壞因果涅槃
等故若謂我今始生名為無常若爾我是作
法亦墮無因無因則亦無涅槃等第三見上

二過便謂我常身無常離身何處有我又成
上二過第四謂我不異故非無常身有異故
非常破同第三句又中論云一切法空故何
有邊無邊及常等見餘義廣如彼論三如來
滅後等四句釋有二義一明如來者非是佛
也如即相似來謂從前際來謂一有執云如
從前世來生此間去向後世亦復如是故云
如來滅後有謂如前際來時有故此由計我
異陰故二云如從前世來此間死後斷滅故
云如來滅後無謂不如來時去故此計陰我

一故三由計我有麤細故謂麤我與身俱盡
故云不如去細我異陰不同滅故亦如來時
而去故云如來滅後亦有亦無四云我如虛
空體無來去故晉經云如來滅後如去不如
去等此則通望三世以辨若依中論附涅槃
起四句如來即佛也順此經文亦是外道自
立已師而為如來有謂如來滅後定有不變
或謂入無餘依同於太虛或謂法有應無或
謂約應非有約法非無以其四句皆成戲論
不見如來寂滅相故亦為邪見此則權小之

徒未能免也瑜伽八十七云依二道理如實
隨觀俱不可記如來滅後若有若無所以者
何且依勝義彼不可得況其滅後或有或無
若依世俗為於諸行假立如來為於涅槃若
於諸行如來滅後無有一行流轉可得爾時
何處假立如來既無如來何有無等若於涅
槃涅槃唯是無行所顯絕諸戲論自內所證
絕戲論故施設為有不應道理亦復不應施
設非有勿當損毀施設妙有寂靜涅槃又此
涅槃極難知故最微細故說名甚深種種非

一諸行煩惱斷所顯故說名廣大現量比量
及正教量所不量故說名無量四我及衆生
有無等四句此並雙立衆生即是五蘊非約
總主有即定有定有著常無即定無定無著
斷三遠上二過雙立有無即墮相違四避此
相違立俱非句十四又成戲論然此四句亦有單
計我有所無所有我無亦不離初之二句又
合上成第三互奪成第四亦不出初之二句
第二門明三乘凡聖數之多少者以橫無邊
故不可記也第三門豎無際故不可記也有

人答問云有初佛言自然悟引類祭天亦為
應機寧加置記若有初佛如來應知則可說
名言何法者染淨等一切法也第四門徵世
間所從有六句初二句問衆生及蘊世間次
四句約器世間以外道計衆生有最初生故
或謂從冥諦中來還至冥故或謂世界皆微
塵成謂至妙之色常恒不變聚則為身器散
則成微塵故此皆邪見之源故不應答有情
世間不言成壞者瑜伽云有情望器有五不
同一謂器界生死共因所生有情生死但由

不共故是因不同二謂器有除斷有情流轉不斷故是時不同三謂三災壞不壞故名法不同四謂器界因無求斷有情不爾名斷不同五謂器則斷而復續有情斷已無續名續不同以斯義故略無成壞也第五約生死初後際唯有二句問初際無始聖教所明生死有終豈非正理答略有三義一約一人則可云終通望一切則無終極二以彼定執長邪見故亦不應答謂若許有終必有始故常法無始亦無終故三約法性皆不可說故中論

云大聖之所說本際不可得生死無有始亦復無有終若無有始終中當云何有是故於此中先後共亦無說言本際不可得亦不應定謂無始無終況有始終之見耶又有偈云真法及說者聽者難得故是故則生死非有邊無邊上諸邪見多是外道亦參小乘菩薩善知則問答無滯便舉破者令自他造中故也第二菩薩下顯多聞之意謂悲物無聞長淪生死故誓持聞藏自證利他第六施藏文三同前釋相中二第一標列十章第二佛子

下依章牒釋釋中十段一一各三謂標釋結
然此十施前六事捨謂身命財次三心捨謂
不取著後一俱捨名為究竟第一分滅施釋
中三初明分減之相二若自食下明施善巧
外無施境而不捨施心三復作下對治施障
第二竭盡施者不顧活命傾竭所有也然施
心須成施行須量若彼為成大利則身命無
惜若彼但為貪求無厭或惡心欲行大害應
以方便勿成人惡如月光王施頭與怨奪萬
姓之歡施二人之死怨王喜死乞者恨死雖

有賢行未全可準今言竭盡者以彰菩薩施
心已成有應施境終無惜也內施內外準此
可知若不爾者菩薩能雨七珍充足一切何
不施耶亦見衆生所不宜故釋相中三初明
難施之物二或時下乞境現前三菩薩自念
下正修施行下之四施皆有此三第三內施
謂內身也四營者單也玉篇云無兄曰營無子
曰獨頓者損也異者望也第四外施即王位
也寔者無財備禮也第五內外施者王位為
外兼身作役為內也第六一切施者凡所有

物也此與竭盡及內外施異者竭盡揀異分減但約資生內外合前二門空言作役五位今云一切通前諸門又是事捨之終故總該收舉難攝易略列數條廣則無邊如第六迴向所辨第七過去施者然三世之施通相皆明不著別則過去不生追戀未來預止貪求現在心無染著今過去釋中分二先明於佛法無著後又復下於一切法無著前中初二句總明次不起分別下別顯先顯不著之相不分別者稱法性故次不貪染不愛味亦不

方便求取以為已德亦不依此而起修行次見法下廣上了達釋不著所由次但為下釋疑疑云既俱無著云何而說釋云為化衆生令無著故二於一切法無著者以般若智求不可得觸目現境尚了性空過往法中寧當計有第八未來施釋中分二先正顯後釋疑前中不著修行之因不願淨土之果不味其好不厭其事不迴向者釋上不味不自安處求勝樂故不退已下釋上不厭修彼行故二但欲下釋疑云既於淨不味修行何為釋

有二意一者約悲但為攝物故二然此下約
智智非有故生即非生故不著不礙事故
非生之生故修行非有處所者與理冥故非
無處所者事像形故非內者相分境故非外
者心所淨故非近者十萬等殊故非遠者我
淨土不毀故此約淨國以說若通論未來法
者可以意知復作已下更約性空結成捨義
又目擊尚捨況於未形第九現在施釋中有
三初明所捨之境二聞已下正明捨心三為
令下釋道外難今初先列諸天後列二乘功

德上二世中舉佛菩薩今舉諸天二乘者文
影略耳天中初六欲界已如初會梵天已下
明色界天然色界攝天多少諸說小異俱舍
正理皆說十七故頌云三靜慮各三第四靜
慮八長行之中建立十六以梵王梵輔同一
天故瑜伽云處有十八謂色究竟外說大自
在不言無想意在廣果中收今此即文而數
有二十二然四禪初一皆是總標則初靜慮
四二三各三第四有八還成十八正理初說
有三今加梵身晉經梵眾名梵眷屬若然身

亦衆義則梵身是外所領之衆梵衆則爲內眷屬衆梵輔即大梵前行列侍御大梵即彼天王獲中間定初生後歿威德等勝故名爲大次光天下即二禪三天一自地天内光明最少故二光明轉勝量難測故三光音者口出淨光故次淨天下即三禪三天意地受樂廿一總名爲淨一於自地中此淨最劣故名少淨二淨增難量故三此淨周普故次廣天下明四禪八天初三凡離八災患皆稱福廣於自地中此福猶劣故名少廣二福難量故三

異生果中此最勝故無煩已上名五淨居謂離欲諸聖以聖道水濯煩惱垢故名爲淨淨身所止故名淨居或此天中無異生雜純聖所止故名淨居一無煩者煩謂繁雜或謂繁廣無繁雜中此最初故繁廣天中此最劣故此依正理若順今經皆作此煩則無廣義二無熱者已善伏除雜修靜慮上中品障意樂調柔離熱惱故或熱者熾盛爲義謂上品修靜慮及果此猶未證故三善現者已得上品雜修靜慮果德易彰故名善現四善見者雜

修定障餘品至微見極清徹故名善見經本
先見後現或恐誤也五色究竟者更無有處
於有色中能過於此故或此已到衆苦所依
身最後邊故言乃至二乘功德者中間越於
四空等故二正明捨心中聞上世出世境已
不迷爲實不沈沒於貪不聚集其善因不散
動以分別但觀下釋其所以可知三釋難者
疑云旣言不聚善因何以說五乘因果釋云
拯三塗之劇苦示人天以蘇息止劣見之妄
情說二乘以引攝爲物然耳非自不捨也第

十究竟施文三同前微名者略有五義得究
竟名一前六捨財命次三捨著心今則兼上
二門故二又發大願令物無著故三令物得
究竟果故四不生一念愛著則微細無著故
五究竟能令物實益故如無眼等而施之者
如世凡人豈能將他之目安之於已今菩薩
福力令彼還得以慈善根力故如五百群賊
平復如故故云究竟益釋相中三初施境現
前二菩薩聞下正明施行三如我下迴向衆
生二中分二初正施無恪二但自下釋成行

之由由入觀故此觀即是念處觀也皆言身者觀有通別別觀五蘊一一名身故淨名云是身如泡不得久立等通觀五陰皆無常等故智論云五陰即無常無常即苦苦即無我等今此不淨偏語色身餘之三觀皆通五蘊第一苦觀謂始從入胎皆生苦攝老等可知二又觀下明無我觀謂無真實主宰故無有慙愧者雖假以澡浴衣食一旦背恩如小兒故非賢聖物者是世間故故智論云由無我故令捨世間三臭穢下明不淨觀四復作下

明無常觀觀危脆故三迴向者揀小乘故然菩薩修此觀時以無所得而為方便故同法界故已不共小況迴向耶第七慧藏中分四一徵名二釋相三結名四歎益就釋相中二初明慧藏後釋無盡前中三初明如實知境次云何下釋如實知義三菩薩成就下總結多門以彰善巧今初以四諦慧照十種法攝十為五類前五五蘊次二有支後三三乘故收此五類不出二門初二凡境後三聖境又若後三就果則初二有作四諦後一無作四

諦界內界外因果異故此就所觀若約菩薩能觀皆無作也又初二流轉後三還滅前有滅道是流轉始修之還滅後有苦集是還滅未盡之流轉又前是所知之法後是能知之人人中有法即是前法歷於四諦是聲聞法所緣有支是緣覺法五蘊即是三乘共法皆如實知是菩薩法皆言如實知者下經總釋今當略辨一如事實二如理實十中前七當相是苦無明與愛有漏性故行苦隨故行蘊攝故緣成是集無性是滅顯滅為道從詮顯

故此則總說及就理滅若別說者不了無常不淨等過而生愛著名為色集若滅癡愛名為色滅唯止與觀是色滅道由止離愛由觀離癡若兼助道即有戒學及道品等受想行識例此可知無明集者由他言說不如理引由自妄想不正思惟滅此名滅言愛集者謂無明觸為緣所生受故亦滅此名滅癡愛之道皆同蘊說十二支中唯舉二者發業潤業唯此二故能引能生各舉初故從癡有愛病之源故涅槃三十四云從無明生愛當知是

愛即是無明從愛生取當知是取即無明愛等亦似斯義又約三際無明為本愛取為際此二中間有識等五及生老死今悟無明由迷過去有識等五現在之愛即是無明若不斷者輪轉不息今思斷之將來無復生死矣後三約淨聲聞是人四諦為法所行道品為集所成果為涅槃十二因緣是緣覺法無邊法界是菩薩法又知聲聞即是知苦以聲聞苦是已知故但舉其位法即是彼所行之法即是道諦集即是彼惑集未盡是為集諦已

有斷故法後說之涅槃即是滅諦已證滅故改名涅槃緣覺菩薩準斯可見前釋通因後釋就果若定以前二為分段後三為變易則小乘三果已前應受變易直往七地已下非此所知故不可也第二釋如實知義非唯能知行相亦顯所知之相也先徵後釋徵意云為隨相知為無相知若隨相知寧異凡小若無相知無相無知故言云何知後釋意云相知性無有障礙是菩薩所知無知之知是菩薩知文分二別先約自利明知苦集後約

利他彰知滅道二文影略應各具四又二段
中舍前五類具顯三乘今初段中知從業報
是五蘊相業集報苦是二諦相言諸行因緣
之所造作十二支相諸行因緣即是集相之
所造作是苦諦相上辨知相一切已下顯知
無相通於苦集初有二句共三乘相非我已
下釋成上文揀二別相由非我故空無有實
但假五陰是聲聞相以非堅固空無有實但
緣成假是緣覺相若無少法可得空無有實
但虛假幻相是菩薩相非安立諦無可成故

二欲今已下次約利他彰知滅道能知實性
是道諦相法不可壞及所知性即滅諦相廣
為宣說唯菩薩相文中二初標說意二為說
下展轉徵釋總有三重初徵意云說何等法
令知實性釋云說不可壞此略示其宗次徵
云此不可壞為性為相此尋說處釋云非即
性故五類等法皆不可壞依般若中自色已
上種智已還悉皆徧歷後徵云現見諸法猶
如聚沫泡焰芭蕉幻夢不實那言不壞下釋
所由略由三義一色等性空無可壞故若壞

方空非本空故二由空即真同法性故若壞
方真事在理外故三由即空不待壞故壞則
斷滅文中十句五對初無我無造故不可壞
二離能所詮故三能生不生所生不起故四
因不取果果不與因故五體無動轉用無作
相故第三總結多門以彰善巧者更有多門
皆以無所得等為少方便則色空見盡壞與
不壞兩亡不隨境轉名不由他悟第二釋無
盡義有標徵釋結釋亦十事五對一因緣二
教理三福智四持辨五智通福智中云一味

者百華異色共成一陰萬法雖殊貫之一智
亦如上酥無不入也三結四歎文可知第八
念藏釋相中有四一總標念體二所念差別
三能念勝相四明念益相二憶念下所念差
別中唯依宿住以辨明記略舉十事以顯無
盡一生二劫三佛名四授記五演教六衆會
七說義八根性九所治十能治文並可知十
二分教今當略說舊名十二部經恐濫部帙
改名分教各有二相唯修多羅或二或三修
多羅者此云契經廣如初卷言二相者一是

總相謂涅槃十五云始從如是我聞終至歡
喜奉行皆修多羅二者別相雜集十一云謂
長行綴緝略說所應說義然更有異名異名
有四一法本二但名經三直說四聖教言法
本者遠公以五義釋之一教爲理本二經爲
論本三總爲別本四初爲後本五略爲廣本
以彼立三修多羅故一總相二別相三本相
亦名略相總不異前別謂就前總相分出十
一餘不收者還復攝在修多羅中名爲別相
用斯別相望祇夜等爲其本故名初爲後本

言本相者於彼別相十二部中初略標舉名
修多羅後廣釋者隨別名之如言色者即是
根本略相復云青黃等者是名廣相故云略
爲廣本然其後二不違雜集長行綴緝等言
綴緝即是十一所不攝者如賢首品云爾時
文殊師利說無濁亂清淨行大功徳已等類
此是結集綴緝非佛正說故云十一所不攝
者其略說所應說義即是略爲廣本如欲顯
示菩提心功德故即其類也此第三略相亦
順成實成實名直說語言總相而言名爲直

說一一語言多義分別名非直說斯則通十
二分教皆有此一若十二分中修多羅並通
前三若三藏修多羅唯局總相但開雜集別
義以成後二有不曉者妄非先賢而云修多
羅但依總相業用則違諸論長行綴緝等言
二祇夜者此云應頌一與長行相應之頌由
於長行說未盡故雜集云不了義經應更頌
釋如十住品發心住頌即其類也二為後來
應更頌故涅槃云佛昔為諸比丘說契經竟
爾時復有利根衆生為聽法故後至佛所即

便問人如來向者為說何事佛時知已即因
本經以偈頌曰我昔與汝等不識四真諦是
故久流轉生死大苦海等三授記者梵云和
伽羅那亦云記別記者錄也別謂分別一記
弟子生死因果其文非一二記菩薩當成佛
事如記彌勒此發心品及出現品並有其文
四伽陀者此云諷頌諷即是頌謂孤起偈一
為易誦持故二為樂偈者故三天偈讚皆是
其流五尼陀那此云因緣一因請方說為重
法故如三家五請等二因事方說知本末故

如觀善財又雜集云又有因緣制立學處即
因事制戒亦第二攝六優陀那此云自說一
為令知而請法故如十地本分等二為令所
化生殷重故念佛慈悲為不請友如普賢行
品等七本事者梵云伊帝目多伽一說佛往
事如說威光太子等二說弟子往事如說諸
善友因緣等八本生者梵云闍陀伽謂說音
受身一說如來如說威光數數轉身值諸佛
等二說弟子如諸善友等然其本事但云其
事除所生事本生要說受身耳九方廣者梵

云毗佛略一廣大利樂故二正法廣陳故此
經一部全受斯稱涅槃云所謂大乘方等經
典其義廣大猶如虛空雜集開為五義云方
廣者謂菩薩藏相應言說亦名廣破以能廣
破一切障故亦名無比法無有諸法能比類
故一切有情利益安樂所依處故宣說廣大
甚深義故十未曾有者梵云阿浮達磨亦云
希法一德業殊異故如佛初生即行七步斯
經不起而升四天等二法體希奇故謂說佛
菩薩不共功德經文非一十一譬喻者梵云

阿波陀那一為深智說似令解真故如法華云諸有智者以譬喻得解如出現品一一喻明二為淺識就彼取類誘令信故如為擔人說二蘊等此經所無雜集通說為令本義得明了故十二論義者梵云優波提舍一以理深故二義不了故並須循環研覈廿九或佛自說或菩薩相論如問明品等此之十二於大於小為局為通若皆大者則違涅槃等文涅槃第三云護大乘者受持九部法華第一云我此九部法隨順衆生說瑜伽等論說聲聞藏

無有方廣然諸經論且約一相故作是說如實說者大小皆具如深密中菩薩依十二分教修奢摩他瑜伽二十一云佛為聲聞一一具演十二分教而涅槃說大但有九者依三部中之小相故謂因緣中因事制戒於譬喻中依為誘引於論議中約非了義法華九部小者三相大故於記別中取記作佛自說之內依不請友方廣之中依廣大利樂其正法廣陳通大通小然契經望餘總相略相則許通有別相則無應頌諷頌本事本生互望

並無本事本生望於記別亦是互無自說因緣容得互有如因事說不由請故除上所除餘皆互有此經之中具足十二已如上引十二分教義已略周有欲廣知如涅槃十五雜集十一瑜伽八十一等說言一三昧種種性者如一定中凡小權實多差別故又多即入故三此念下明能念勝相於中十句一靜慮相應故二無漏俱轉故三淨信俱故四了知故五不取相故六離分別故七離所知故八與慧俱故九具上諸德故十離上諸過

故四菩薩住此下明念益相亦有十句既世與出世皆念故能離過成德並顯可知第九持藏釋相中三初別舉文義顯長時持二持一佛下徧舉諸法顯能廣持所持即前所念之法三佛子下辨能持德量文有十句一大之無外二廣能虛受三深難至底四四邊絕相五外無能制六體無分量七用無窮盡八內含衆德九因徹果源十餘無能究第十辯藏文有四別謂徵釋結歎釋相中四初總舉體用雙照事理二種實相名深智慧二說一

品下顯能廣演三或一日下明長時演二先
正明後徵釋以是十藏之終故說具前十藏
近接總持復舉陀羅尼門四其說法下彰辯
之德亦有正明徵釋可知四歎勝中文有十
句義該七辯一無窮盡是豐義味辯一一句
中出多事理故二即捷辯欲言即言無分段
故三無踈謬辯不以邪錯間深理故四無斷
辯相續連環故五應辯應時應機無變異故
六迅辯迅若懸河無隔礙故已下四句即一
切世間最上妙辯此辯有五德一甚深如雷

即第八句二清徹遠聞故不退轉即第七句
三其聲哀雅如迦陵頻伽故能普入一切佛
法即第十句四能令衆生入心敬愛五其有
聞者歡喜無厭故難可得入上二即第九句
上來第三依章別釋竟第四佛子下總歎十
藏勝能分三初標歎二徵釋釋有十句攝為
五對一下化上求二賢窮橫徧三捨相契實
四無變善攝五外護內明三是為下結歎此
後應有偈等或是略無多是經來未盡第四
會竟

大方廣佛華嚴經疏卷第二十四

音釋

矯舉夫切 擯黜擯必刃切 螫施隻切
詐也 尺律切 也 也 也
 犖居候切 榮渠管切 窶郡羽切
牛乳也 也 也 也

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一六九册

永樂北藏

大方廣佛華嚴經疏

第一六九册