

宗鏡錄卷第八十九

禪九

宋慧日永明寺主智覺禪師延壽集

夫諸佛唯一法身云何說三身差別答約用分三其體常一識論云如是法身有三相別一自性身謂諸如來真淨法界受用變化平等所依離相寂然絕諸戲論具無邊際真常功德是一切法平等實性即此自性亦名法身大功德法所依止故二受用身此有二種一自受用謂諸如來修集無量福慧資糧所起無邊真實功德及極圓淨常徧色身相續

湛然盡未來際恒自受用廣大法樂二他受用謂諸如來由平等智示現微妙淨功德身居純淨土為住十地諸菩薩眾現大神通轉正法輪決眾疑網今彼受用大乘法樂三變化身謂諸如來由成事智變現無量隨類化身居淨穢土為未登地諸菩薩眾二乘異生稱彼機宜現通說法今各獲得諸利樂事是以轉滅三心得三身一根本心即第八識轉得法身二依本心即第七識轉得報身三起事心即前六識轉得化身又一斷德斷一切

煩惱即法身二智德總四智為報身三恩德
恩憐悲育一切有情為化身則八解六通一
心而起三身四智八識所成終無一理一行
而從外來皆從自識施為一心而轉乃至一
身無量身如華嚴所明無量身雲重重無盡
皆從性起無礙圓融又古德問夫法身者法
是執持義執謂執則令物生解即法身能令
三根本智而生解故持謂任持不捨自性謂
持法身凝然之體不捨無為之自體故且如
根本智正證如時不作知解能所冥合一體

如日光與虛空合不分彼此是無分別如何
得明執解若有執解義即有分別若有分別
即與後得智何別答凡論分別有其三種一
隨念分別刹那後念續於前念二計度分別
即周徧計度三自性分別任運緣境不帶名
言今本智證如但無隨念計度二分別名無
分別然不妨有自性分別如人飲水雖無言
說然冷暖自知故知亦有執義問變化身
與他受用身為是真實心是化現心答此二
身是化然化不離真識論云此二身雖無真

實心及心所而有化現心心所法無上覺者
神力難思故能化現無形質法若不爾者云
何如來現貪瞋等久已斷故云何聲聞及傍
生等知如來心如來實心等覺菩薩尚不知
故由此經說化無量類皆令有心又說如來
成所作智化作三業又說變化有依他心依
他實心相分現故乃至自性法身唯有真實
常樂我淨離諸雜染眾善所依無為功德無
色心等差別相用自受用身具無量種妙色
心等真實功德若他受用及變化身唯具無

邊似色心等利樂他用化相功德是以如來
妙體清淨法身不去不來如影如像猶四王
天之日月顯清淨水中不出不入似憍尸迦
之宮殿現留璃地內非有非無涅槃無名論
云法身無像應物以形般若無知對緣而照
萬機頓赴而不撓其神千難殊對而干其
慮動若行雲止猶谷神豈有心於彼此情繫
于動靜者乎既無心於動靜亦無像於去來
去來不以像故無器而不形動靜不以心故
無感而不應然則心生於有心像出於有像

像非我出故金石流而不焦心非我生故日用而不勤絃絃自彼於我何為所以智周萬物而不勞形充八極而無患益不可盈損不可虧寧復痾癘中達壽極雙樹靈竭天棺體盡焚燎者哉是以諸佛不出世亦不入涅槃本悟真心成道真心無形豈有出沒耶但隨有心機熟衆生感見報化之身所有見聞皆是衆生心中之影像故云心生於有心像出於有像則諸佛無心無身豈有勞慮疲患者乎復禮法師述三身義云法身猶虛空之性

雲蒸即翳霧斂即明其性本常矣報身若乘空之日赫矣高昇朗然大照其體恒在矣化身如鑒水之影止清即現流濁乃昏顯晦不恒往來無定夫化佛者豈他歟報身圓應之用報身者何哉悲智者所成之體也悲以廣濟為理智以善權為業所以因時降跡隨物現身身跡者用也悲智者體也體是其本用是其末依體興用攝末歸本欲求其異理可然乎報身即化也化身即法也化身即法理微矣還寄影喻而述焉夫水中之日影也不從

外來不從內出不此不彼不異不一不無其
狀不有其質倏然而存忽焉而失像著而動
性靈而謚執實者為妄知妄者了實日何謂
也日若從外來者水外寧在乎若從內出者
水內先有乎若言在此者於彼不見乎若言
在彼者於此不觀乎若言是異者一見有二
乎若言是一者二見豈一乎若言是無者於
見可亡乎若言是有者求體曾得乎謂其生
生無所從謂其滅滅無所往不生矣不滅矣
性相寂然心言路斷斯可謂見水影之實生

也見影之性者可見化身實性見化之性者
即證法身之體也淨名云佛身即法身也又
觀身實相觀佛亦然般若云若見諸相非相
即見如來又離一切諸相即名諸佛是以舉
足下足道場觸處而無盡開眼閉眼諸佛現
前而不滅如上所說一體三身理事相成體
用交徹不出不在隱顯同時皆是一心本宗
正義是以一身多身皆是法界所悟一法即
無礙法界即事之理全在多中所現乃是即
理之事全居一內又成壞一際緣起同時如

始造衆寶像時十年像成百年像壞初得一
寶之時十年像成百年像壞總在得寶緣起
之時以百年不去現在不住衆寶緣中無成
壞體以明智慈萬行諸波羅蜜三十七道品
衆善法中以成如來身然一一緣中無我無
作者無成壞體方名正覺○問諸佛法身湛
然明淨如何起六根之相答一以即相明真
何乖大用二以利他勝業不斷化門如寶性
論云依自利利他成就業義故說偈云無漏
及徧至不滅法與恒清涼不變異不退寂靜

處諸佛如來身如虛空無相妙色常湛然六
根甚明淨佛眼見衆色耳聞一切聲鼻能嗅
諸香舌能練衆味身覺三昧觸意知一切法
除諸稠林行佛離虛空相又偈云如虛空無
相而現色等相法身亦如是具足六根相又
偈云如來鏡像身而不離本體猶如一切色
不離於虛空如法華經中明六根清淨眼見
一切色耳聞一切聲鼻嗅一切香舌了一切
味身現一切境意知一切法等○問若衆生
可度則諸佛界增衆生界滅若不可度諸有

行願皆悉唐捐如何會通斷其邪見答經云
一切愚癡凡夫不如實知一法界故不如實
見一法界故起邪見心為眾生界增眾生界
減所以只為不如實了一法界心故見增減
又經云眾生定相不可得故又經云眾生界
無性故眾生界無邊故古德云以要言之眾
生界猶如虛空假使無量勝神通者各無量
劫行於虛空求空邊際終不可盡非以不盡
不名遊行非以遊行令得其際當知此中佛
度生道理亦爾非以當得令其有終非以無

終說有無得是故若難一切眾生皆當作佛
是則眾生雖多必有終盡之疑無不通也起
信論明不思議業相則諸佛境界云何不思
議以非一非異不有不無非言思可定情解
所測故稱不思議之業相此不思議之業相
者謂與眾生作六根境界故寶性論云諸佛
如來身如虛空無相為勝智者作六根境界
示現微妙色出顯妙音聲令觀佛戒香與佛
妙法味便覺三昧觸令知深妙法常化眾生
是真如之用故云不思議業也此本覺用與

眾生心本來無二但不覺隨流用即不現用
則於彼心中稱根顯現而不作意我現差別
故云隨根自然相應見無不益是隨染本覺
之相所以菩薩能行非道通達正道若入宗
鏡門究竟之道則染淨由心無非無正若入
方便門分別之道則菩薩大悲力故常行無
礙古德問云非道之行是煩惱業菩薩應斷
云何行之答有三義一漸捨門止惡行善二
捨相門善惡俱離三隨相利益門染淨俱行
此第三門更有三意一約行自行修淨化他

隨染二約入化凡同染化聖同淨三約法隨
世間法必須現染修菩薩法必須修淨又間
菩薩行非道修何道答道有三種一證道謂
二空真如正體智證二助道緣修萬行助顯
真理三不住道即是悲智不住生死不住涅
槃所以菩薩示行現同其事為欲同惡止惡
同善進善若其踈異教化即難故須行非而
度脫之皆令悟入同體真心耳所以入楞伽
經云出世間上上波羅蜜者如實能知但是
自心虛妄分別見外境界爾時實知唯是自

心見內外法不虛妄分別不取內外自心色相故菩薩摩訶薩如實能知一切法故行檀波羅蜜為令一切衆生得無怖畏安隱樂故乃至菩薩如實觀察自心分別之相不見分別不墮二邊依如實修行轉身不見一法生不見一法滅自身內證聖行修行是菩薩般若波羅蜜還原觀云智身影現衆緣觀者謂智體唯一能鑒衆緣緣相本空智體寂照諸緣相盡如如獨存謂有為之法無不俱含真性故知真心徧一切處無緣不具無法不隨

所以華嚴經云佛身充滿於法界普現一切衆生前隨緣赴感靡不周而恒處此菩提座大智度論云如日照天下不能令高者下下者高但顯現而已佛亦如是於諸法無所作故經云佛身無為不墮諸數○問一心實相福智同如云何分真化虛實之佛身有供養福田之優劣答佛非真化真化從心心真則真福無邊心假則假報有限如惡心出佛身血執佛身實有則血從心生若敬心欲見佛化身則佛從心現故知隱顯在我佛身無為

優劣唯心福田平等如大智度論問云佛若無分別者供養真佛乃至無餘涅槃福故不盡供養化佛亦爾不佛答供養化佛真佛其福無異何以故佛得諸法實相故供養福無盡化佛亦不離實相故若供養者心能不異其福亦等問曰化佛無十力等諸功德云何與真佛等答曰十力等諸功德皆入諸法實相若十力等離諸法實相則非佛法墮顛倒邪見問曰若爾真化中定有諸法實相者何以言惡心出佛身血得逆罪不說化佛答曰

經中但說惡心出佛身血不辯真化若供養化佛得具足福者惡心毀咎亦應得逆罪惡人定謂化佛是真而惡心出血血則為出便得逆罪故知隨心虛實佛無定形實相理中罪福俱寂○問報化既同實相云何教中說佛壽量有其延促答一心真如性無盡故即十方諸佛之壽量是以山斤海滴尚可比方空界地塵猶能知數況如來常樂我淨法身慧命豈窮邊際乎故云法性壽者非得命根亦無連持強指不遷不變名之為壽此壽非

長量亦非短量無延促強指法界同虛空量
此即非身之身無壽之壽不量之量也故金
光明經偈云一切諸水可知幾滴無有能數
釋尊壽命諸須彌山可知斤兩無有能量釋
尊壽命一切大地可知塵數無有能算釋尊
壽命虛空分界尚九可盡邊無有能計釋尊壽
命法華疏釋如來壽量品云壽者受也若法
身真如不隔諸法故名爲受若報身境智相
應故名爲受若應身一期報得百年不斷故
名爲受法身如來以如理爲命報身如來以

智慧爲命應身如來以同緣理爲命法身如
來如理命者有佛無佛性相常然不論相應
與相續亦無有量及無量經云非如非異非
虛非實蓋是詮量法身如理命也詮量報身
如來者以如如智契如如境境發智爲報智
冥境爲受境既無量無邊常住不滅智亦如
是函大蓋大經偈云我智力如是久修業所
得慧光照無量壽命無數劫此是詮量報身
如來智慧命也詮量應身者應身同緣緣長
同長緣促同促紘紘自彼於我無爲經云數

數現生數數現滅或復自說名字不同年紀
大小此是詮量應佛同緣命也無生義云性
自爾者即是法性空空即菩提今生身命從
過去貪取中生意既是法性空當知今生身
命亦即命從法性空中出法性既空所生身
命亦還法性空去故涅槃經云如八大河及
諸小河悉入大海如是一切人中天上地及
虛空壽命大河悉入如來壽命海中又如阿
耨達池出四大河如來亦爾出一切命命既
從如出還如去六根亦如是從如出還如去

若信如上所說如來壽量佛親校量功德譬
如有人於無量億劫行五波羅蜜不如以般
若正智發一念信心比前功德百千萬倍故
法華經偈云是人於百千萬億劫數中行此
諸功德如上之所說有善男女等聞我說壽
命乃至一念信其福過於彼。問既立一心
正報之身須有一心依報之土身已具三土
有幾種答隨義區分相亦多種華嚴具十土
或一二三等開合不定台教云佛國有四一
染淨國凡聖同居。有餘國方便人住三果

報國純法身菩薩居即因陀羅網無障礙土
四常寂光即妙覺所居又經論通辯有五古
釋云一法性土真如為體或五法中以清淨
法界為體真如與法界總相門中即不殊別
相門中即有異真如徧一切因果兼該通即
廣清淨法界即狹唯果位故二實報土力無
畏等一切功德無漏五陰以為體性攝相歸
性以真如為體因修萬行果起酬因真實果
報之所招感名實報土於佛自受用身中以
四智為身所依十力四無所畏功德以之為

土三色相土攝境從心自利後得智為體最
極自在淨識為相第八無垢名為淨識大圓
鏡智後得智中之所變攝相歸性亦以真如
為體若約相別四塵為體四他受用土攝境
從心利他後得智為體攝相歸性以真如為
體若約相別四塵為體五變化土菩薩變化
土有漏者同前攝境從心本識為體無漏者
同前自利後得智為體佛亦同此體約性真
如為體相別四塵五塵為體然變土者若第
八識中從種子變生四塵五塵現行者名因

緣變佛唯無漏菩薩漏通有淨穢若六七識所變者名分別變佛唯無漏報化二土或通淨穢若第七識有漏位中但內緣第八識見分不能變土若無漏六七後得智中能變之者唯通影不可受用為不從種生故但可現淨穢之相教化衆生上諸身土言總體則皆以一心法界如來藏性為體以法爾故約別體則如上所辯○問淨穢二土為當同體異見為當別體異見為當無體妄見為當有體妄見答非同非異不有不無但隨自心因業

所現安法師云淨穢二土四句分別一質不成淨穢虧盈異質不成一理齊平無質不成緣起萬形有質不成搜原即冥故楞伽經偈云不知唯心現是故分二見如實但知心分別即不生密嚴經偈云是心有二性如鏡含衆像亦如水現月譬者見毛輪毛輪瓔珞珠此皆無所有但從病瞽眼若斯而顯現瓶衣皆自識衆生亦復然虛妄計我人不知恒執取衆生及瓶等種種諸形相內外雖不同一切從心起依止賴耶識一切諸種子心如境

界現是故說世間世間非作者業及微塵作
但是阿賴耶變現似於境清涼記云此上分
別淨穢二土四句是一向遮過實則即異即
同即有即無若互相形奪則一異而兩亡有
無雙寂若圓融無礙則即一即多即無即有
有是無有無是有無多即是一之多一是即
多之一有無即事理無礙一多兼事事無礙
由此重重故華嚴藏刹一一塵中皆見法界
又依正無二四句渾融一佛身即刹者佛體
即是法性土故廢他從已佛體虛故土外無

唯九

十二

佛法性無二故二刹即佛身者刹體即是法
性身故廢已從他刹體虛故佛外無法性無
二故由性無二以性融相故身刹相即三俱
者謂有身有土不壞相故若無身土無可相
即故四泯者謂佛即刹故非佛刹即佛故非
刹以互奪故○問身土既總唯一心法界之
體如何是自他各受用身土之行相答一體
雖同不妨互徧同中有異自入於他異中有
同他徧於自古德問云自受用身土一一無
邊諸佛身土不相障礙行相如何答如水乳

一處其體無別。醵王飲之，但得其乳，不得其水。乍見將謂水乳是一。若飲已，即知有異。又如衆燈光同處一室，自色不可分。若論光體元來各別，自受用身雖合一處，元來各各有異。皆自受用法樂，則一一皆具八識。故所以得互徧，非同一體。無異，非一非異，可辯佛身。

廿九

十三

不見則真身含萬法為土耳。若心外取土，見相迷真，成妄想之垢。故稱為穢。若見心性，則名淨耳。是以一法不動，異見常生。迷有作塵，勞悟空成佛國，非移妙喜。匪變娑婆，亦非神力所為。法性何曾遷變。猶眩瞶之者，同處各觀。蠅髮毛輪所見差別，如執外境界皆是妄心。如經云：例如今日觀山河，皆是無始見病。

○問：心外無法，道外無心。云何諸佛自稱出世得道，廣說教門，答只為衆生不了唯心妄生外境，以不實故。所以諸佛出世，若有一法

是實則諸佛終不出世所說方便教門不為知者說但為未知者破執除疑似形言教若執喪疑消則無道可得無法可說思益經云佛言我坐道場時唯得顛倒所起煩惱畢竟空性以無所得故得以無所知故知又思益梵天問文殊師利得何法故名為得道文殊師利言若法不自生不彼生亦不眾緣生從本已來常無有生得是法故說名得道又問若法不生為何所得答言若知法不生即名為得是故佛說若見諸有為法不生相即入

正位又問云何名為正位答言我及涅槃等不作二是名正位夫正位者即自真心入此位中諸見自泯入佛境界經云如來不應以色見不應以法見不應以相見不應以好見不應以法性見大集經云爾時眾中有一天子名曰勝意語不可說菩薩言善男子若一切法不可說者眾生云何而得言說不可說言善男子汝寧知響有言說不勝意言善男子響者皆從因緣而有善男子是響之因為定在內為定在外天子言善男子如是因者

不定在內不定在外天子一切衆生強作二
想而有所說諸法之性實不可說天子言善
男子若不可說云何如來宣說八萬四千法
聚令諸聲聞受持讀誦天子如來世尊實無
所說無所說者即是如來天子汝知何等爲
如來耶將不謂色受想行識是如來乎將不
說佛是去來現在有爲無爲陰界諸入三界
所攝是因是果是和合耶或想非想亦想非
想非想非非想耶不也善男子天子若如是
等非如來者云何可說若不可說如何而言

如來世尊演說八萬四千法聚是故八萬四
千法聚實不可說聲聞受者亦不可說不可
說者即是正義若無說即是真實楞伽經云
我唯說無始虛偽妄想習氣種種諸惡三有
之因不能覺知自心現量而生妄想攀緣外
性斯則但了自心外境無性以不覺心量故
妄取外緣若知心即是道心即是法豈於心
外有法可說耶所以華嚴經頌云諸佛不說
法佛於何有說但隨其自心爲說如是法廣
百論云諸有行願隨順世俗所見所聞強假

施設勝義理中二俱不許一切分別戲論絕
故非諸如來有法可說亦無有法少有所得
問若爾精進則為唐捐應棄如來甘露聖教
答為欲方便除倒見執施設二事俱無有過
問既言一切所見能見皆無所有云何無過
答雖無真實所見能見而諸愚夫顛倒為有
除彼增上慢見隨順世間施設無過若能隨
此聖教修行隨俗說為真佛弟子世俗愚夫
隨自心變顛倒境相而起見心佛非其境於
彼無用乃至謂佛世尊在昔因位為欲利樂

一切有情發起無邊功用願行由此證得無
分別慧因此慧力發起無量利樂有情作用
無盡諸有情類用佛願行所得妙慧為增上
緣自心變現能順世間最勝生道及順上緣
又本願行亦非顛倒以能了知諸法實義於
一切法無所執著能為無上妙果生因雖復
發心起諸勝行求無上果利樂有情然是幻
師起諸幻事都無所執故非顛倒又古德問
衆生即佛心衆生衆生心佛自教化佛心衆
生何故說言佛悲願力答即此真心是佛悲

願謂同體大悲及自體無障礙願等即性起
大用也又衆生者即是諸雜雜心識念念起
滅故號衆生經云佛告比丘汝等日夜常生
無量百千衆生若能智照不起相續之念即
是度衆生又了念即空無有起處即是度盡
無量百千衆生不見有一衆生而得滅度者
台教云無明爲父貪愛爲母六根爲男六塵
爲女識爲媒嫁出生無量煩惱爲子孫故經
云有念即生死無念即泥洹○問若如上說
成佛度生不離一念諸佛何以發願更度他

略九

十六

衆生答雖發願度生皆令倣此真修究竟同
此指歸一念所以先發誓度盡一切衆生方
成正覺則念盡心澄天真獨朗即成佛義也
先佛已如是自度竟然後轉示他人即是真
實之慈離此興悲皆成妄想如舍利弗問菴
提遮女何不轉女身偈答言自男生我女徒
生妄想悲則是不了自是非男錯認衆生之
相却乃執生他女徒與彼我之情於一真內
而妄立自他向同體中而強分愛見如古師
云有二義門俱無可度一契空如性空寂滅

故無可度二契不空同一法性法性平等故
無可度故金剛三昧經云若化衆生無生於
化不生於化其化大焉又大虛藏菩薩所問
經偈云猶如於幻師害多幻化衆實無有所
害所度生亦然幻化及有情諸佛法亦爾若
悟同一性無自性十七爲性所以先德云八地已
上菩薩得無生忍恒河沙世界外有衆生求
救菩薩都不起念衆生自然見菩薩到其前
與其說法四事供養菩薩得如是智由是無
心之心量故我說爲心量亦爲無量之量耳

○問大涅槃經云解脫之法亦非涅槃如來
之身亦非涅槃摩訶般若亦非涅槃如何是
涅槃正義答欲知涅槃正義即我真如心性
故經偈云如無生性佛出興如無滅性佛涅槃
言辭譬喻悉皆斷一切義成無與等是以
非即三法非離三法不縱不橫不並不別豈
可言一言三而指斯妙道乎清涼記釋云法
身無所證般若爲能證解脫爲離障又佛身
者即是法性有佛身義作二所依故有智慧
義徧照法界光明故有解脫義性離一切障

故此三亦不相離今三俱不思議焉可縱俱
不思議焉可橫俱不思議焉可並俱不思議
焉可別意云即一而三即三而一非三非一
雙照三一焉可作一三等思故肇論云菩提
之道不可圖度高而無上廣不可極淵而無
下深不可測大包天地細入無間故謂之道
又涅槃無名論云夫涅槃之為道也寂寥虛
曠不可以形名得微妙無相不可以有心知
超群有以幽昇量太虛而永久隨之弗得其
蹤迎之罔眺其首六趣不能攝其生力負無

以化其體潢滓惚恍若存若往五目莫覩其
容二聽不聞其響冥冥窈窈誰見誰曉彌綸
靡所不在而獨曳於有無之表然則言之者
失其真知之者反其愚有之者乖其性無之
者傷其軀乃至何者本之有境則五陰永滅
推之無鄉而幽靈不竭幽靈不竭則抱一湛
然五陰永滅則萬累都捐萬累都捐故與道
通同抱一湛然故神而無功神而無功故至
功常存與道通同故沖而不改沖而不改不
可為有至功常存不可為無然則有無絕於

福九

十八

內稱謂淪於外視聽之所不洎四空之所昏
昧恬焉而夷泊焉而泰九流於是乎交歸衆
聖於是乎冥會斯乃希夷之境太玄之鄉而
欲以有無題勝標其方域而語其神道者不
亦邈哉是以心道孤標神無方所豈在有無
之朕迹見聞之影響乎所以般若波羅蜜經
云文殊師利如是應知彼一切法不起不滅
名爲如來又梵王問經云第一義中佛不出
世亦不涅槃從本已來無起滅故般若燈論
偈云不應捨生死不應立涅槃生死及涅槃

無二無分別乃至如般若波羅蜜經云佛告
極勇猛菩薩言善男子色無縛無脫受想行
識無縛無脫若色至識無縛無脫是名般若
波羅蜜又如梵王所問經云佛言梵王我不
得生死不得涅槃何以故言生死者但是如
來假施設故而無一人於中流轉說涅槃者
亦假施設而無一人般涅槃者○問宗鏡唯
心者何分始末乎答始末是迷心之義約用
行布門中相雖歷然體常融即起信鈔○問
云據其論旨初是一心後亦一心初後何別

