

小鏡錄卷第三十七

實七

宋慧日永明寺主智覺禪師延壽集

萬行教法總約心解者只如諸佛所說經
皆以名句文身詮表方成法義云何但明
心而已答今且先約古德機應合說質影
明佛言自從光耀終至鶴林不說一字汝
必不聞此是佛密意說約本真法體離言詮
故不說一字即諸法寂滅不可以言宣又
但是佛不說心外一字法教體者護法云如
來既實現身實說法者即通用說者聽者正

兼聲名句文而爲教體教體通有漏無漏影
像本質即是合宜聞者根性已熟遂感激如
來識上有文義相生佛以慈悲本願緣力即
爲衆生說三乘法所有聲名句文是正無漏
本質教若是三乘五性衆生佛邊聽法不能
親聞自變相分而緣所有聲名句文即取有
漏無漏是影像兼教即以質教爲本能現影
像故影像教爲末依質有故由此取本質教
爲正教體影像教爲兼教體無性菩薩難云
我宗但取衆生識上影像相分爲教體者即

不違唯識汝護法若取佛本質聲名句文爲教體者即是心外有法何成唯識護法答唯識之宗約親相分衆生聽時變起相分而緣非取他質以爲自性然他本質即佛菩薩亦成唯識故不相違問何不唯取本質爲正教體即休答緣衆生不能親聞無漏質故必資影像問若爾何不唯取影像爲教體是親聞故答雖即親聞必假本質是以唯識論云展轉增上力二識成決定言展轉增上力者即佛與衆生互爲增上緣言二識成決定者即

衆生根決定如來悲決定謂衆生根熟合聞法決定如來即有悲決定決定與衆生說法爲增上緣故又諸師影質有無不同應須四句分別一唯質無影即小乘有部等二唯影無質即龍軍無性三俱句即護法親光四俱非即龍猛清辨謂彼計勝義門中不辯教體全撥菩提涅槃爲空故已上約四句料簡門中質影雙通護法爲勝然若約名句文身解釋詮表皆是意言分別凡有詮量不出心識乃至能說所說並屬見聞覺知心含善惡諸

心數等無有一法出於心外當知此心諸法之都顯事合理心可軌持故稱曰經豈止於心乃至一切六塵悉皆是經以心徧一切處故如法華玄義云歷法明經者若以經爲正翻何法是經舊用三種一用聲爲經如佛在金口演說但有聲音詮辯聽者得道故以聲爲經大品云從善知識所聞也二用色爲經若佛在世可以聲爲經今佛去世紙墨傳持應用色爲經大品云從經卷中聞三用法爲經故云修我法者證乃自知又塵爲經若於

此土耳識利者能於聲塵分別取悟則聲是其經於餘非經若意識利者自能研心思惟取決法是其經於餘非經眼識利者文字詮量而得道理色是其經於餘非經此方用三塵而已餘三識鈍鼻與紙墨則無所知身觸經卷亦不能解舌歎文字寧別是非若他土亦用六塵六偏用一塵如淨名曰以一食施一切於食等者於法亦等於法等於食亦等此即偏用舌根所對爲經或有國土以天衣觸身即得道此偏用觸爲經或見佛光明得

道此偏用色爲經或寂滅無言觀心得道此偏用意爲經如衆香土以香爲佛事此偏用香爲經他方六根識利六塵得爲經此土三根識鈍鼻不及驢狗鹿等云何於香味觸等能得通達問根利故於塵是經鈍者塵則非經耶答六塵是法界體自是經非根利取方乃是經何者大品云一切法趣色是趣不過此色能詮一切法如墨黑色一劃詮一二劃詮二三劃詮三暨一劃則詮王足右劃則詮丑足左劃則詮田出上詮由出下詮申如是

迴轉詮不可盡或一字詮無量法無量字共詮一法無量字詮無量法一字詮一法於黑墨小小迴轉詮量大異左迴詮惡右迴詮善上點詮無漏下點詮有漏殺活與奪毀譽苦樂皆在墨中更無一法出此墨外略而言之黑墨詮無量教無量行無量理黑墨亦是教本行本理本黑墨從初一點至無量點從點至字從字至句從句至偈從偈至卷從卷至部又從一字句中初立小行後著大行又從點字中初見淺理後到深理是名黑色教行

義三種微發乃至當知黑字是諸法本青黃
赤白亦復如是非字非非字雙照字非字不
可說非不可說不可見非不可見何所簡擇
何所不簡擇何所攝何所不攝何所弃何所
不棄是則俱是非則悉非能於黑色通達一
實七
切非於一切非通達一切是通達一切非非
非是一切法邪一切法正若於黑色不如是
解則不知字與非字青黃赤白有對無對皆
不能知若於黑色通達知餘色亦如是此即
法華經意以色爲經也聲塵亦如是或一聲

詮一法身根利者即解聲愛見因緣即空即
假即中知脣舌牙齒皆不可得聲即非聲非
聲亦聲非聲非非聲聲爲教行義本種種等
義譬如上說是即通達聲經香味觸等亦復
如是經云一切世間治生產業皆與實相不
相違背即此意也外入皆經周徧法界內入
亦如是内外入亦如是經云非內觀得解脫
亦不離內觀得解脫等又云能觀心性名爲
上定心是體夫有心者皆當得三菩提心是
宗制心一處無事不辨心是用三界無別法

唯是一心作覺觀心是語本以心分別於心證心是教相故云華香雲樹即法界之法門刹土衆生本十身之正體故華嚴經云知一切法是正思惟藏○問若心外無法唯聽無說者云何佛言我已所說法如手中葉又佛實七說者云何佛言我已所說法如手中葉又佛五皆自說我成佛來不說一字等答古釋云林中葉喻據爲其緣令諸有情識變法解名我已說如手中葉未爲作緣衆生自心未起法解名我未說如林中葉約爲增上名說未說又唯識鏡問云此中既云佛皆自說何故乃

言佛不說法豈非自語相違過耶答此亦是可聞者自識變生佛實不說但爲增上也衆生識上變此言故引爲證○問但了一心能成深觀者若無位次皂白何分須合教乘以祛詭濫教觀雙辯方契佛心答誠如所言關一不可圓教觀心須明六即以三觀故免數他竇以六即故無增上心然心非數量豈有四六之文理合幽玄誰分淺深之位但爲證入有異俄分四教之門昇進亦殊故列六即之位此出台教止觀正文簡慢濫於初心

證究竟於後位止觀云約六即顯是者問爲
初心是後心是答如論云焦炷非初不離初
非後不離後若智信具足聞一念即是信故
不謗智故不懼初後皆是若無信高推聖境
非已智分若無智起增上慢謂已均佛初後
俱非爲此事故須知六即謂理即名字即觀
行即相似即分真即究竟即此六即者始凡
終聖始凡故除疑怯終聖故除慢大理即者
一念心即如來藏理如故即空藏故即假理
故即中三智一心中具不可思議三諦一諦

非三非一一色一香一切法一切心亦復如
是名爲理即菩提亦是理即止觀即寂名止
即照名觀名字即者理雖即是日用不知以
未聞三諦全不識佛法如牛羊眼不解方隅
或從知識或從經卷聞上所說一實菩提於
名字中通達解了知一切法皆是佛法是爲
寶七名字即菩提亦是名字止觀若未聞時處處
馳求既得聞已舉覓心息名止但信法性不
信其諸名爲觀觀行即者若但聞名口說如
蟲食木偶得成字是蟲不知是字非字既不

通達寧是菩提必須心觀明了理慧相應所行如所言所言如所行華首云言說多不行我不以言說但心行菩提此心口相應是觀行菩提釋論云四句評聞慧具足如眼得日照了無僻觀行亦如是雖未契理觀心不息如首楞嚴中射的喻是名觀行菩提亦名觀行止觀恒作此想名觀餘想息名止相似即菩提者以其逾觀逾明逾止逾寂如射隣的名相似觀慧一切世間治生產業不相違背所有思想籌量皆是先佛經中所說如六根

清淨中說圓伏無明名止似中慧名觀分真即者因相似觀力入銅輪位初破無明見佛性開寶藏顯真如名發心住乃至等覺無明微薄智慧轉著如從初月至十四日月光垂圓闇垂盡若人應以佛身得度者即八相成道應以九法界身得度者以普門示現如經廣說是名分真菩提亦名分真止觀分真智第七斷究竟即菩提者等覺一轉入于妙覺智光圓滿不復可增名菩提果大涅槃斷更無可斷名果果等覺不通唯佛能通過茶無道可

說故名究竟菩提亦名究竟止觀古德約四教明六即者若藏教執色爲有施拙度破析之因成但空灰斷之果通教執色心是空了緣生無性之宗失中道不空之理別教從心生十法界心但有能生十界之理性未即便具十界之因果如從地生一切草木但從一心次第生十界也圓教心具十法界不待能所生亦無前後際只一念是十界只十界是一念一切時一切處一切法念念中體常圓滿塵沙萬德不欠少一分八萬惑業不除斷

一分不謂佛是果頭極聖我未證得不謂凡是底下穢濁我應捨離總覽法界在一念心頭如一圓珠瑩徹明白圓解更無覺觀進修亦不見有凡聖取捨分別妄念悉盡也以初圓信人未得純淨煩惱有厚薄習氣有淺深分別難忘攀緣易起心浮觀淺惑重境強於對治之中故分六即是以外夫心性本體實齊上聖但凡夫未能常用本隨境生心分別計校千差萬別雖在人道心多不定或發地獄心或發餓鬼畜生心何況人天善道何況

三乘聖道無始妄習何能頓遣雖有見解未能常照故是凡也若生死即涅槃煩惱即菩提是理即若能暫照諦理即坐佛座證佛身用佛法當此一念圓現時不見十方佛異我此身此念也解而未修是名字即念有分數名觀行即念以於境名相似即境入於念名大集經偈云遠離一切諸煩惱清淨無垢猶真即無境無念名究竟即雖六常一何凡何聖雖一常六凡聖天絕又六而常一故言即一而常六故初後不齊當觀念時非一非六又譬如不離貧女家得金即也貧女得金

即當可喻衆生即佛取金有次第豈非六年耘除草穢觀行伏惑也掘土近金似見物未分明豈非相似收得一分豈非分真盡得受用女人歡喜豈非究竟耶是以頓悟宗已復須言行相應既得本清淨又須離垢清淨如大集經偈云遠離一切諸煩惱清淨無垢猶真實其心能作大光明是名寶炬陀羅尼又云若有不覺一切境界及自境界如是之人則能調伏○問如來無密語迦葉不覆藏則衆生心常自明現何須教觀開示廣論橫暨

答只爲佛之知見蘊在衆生心雖然顯現而
迷者不知以客塵所覆妄見所障雖有如無
似世間寶藏爲物所覆莫有知者是以須的
示其寶處令親得見遂獲其寶利濟無窮此
亦如是因斯方便之門得見心寶遂以緣了
實七
資發親得現前智藏豐隆法財具足有茲勝
利教跡非虛如大涅槃經云譬如大海雖同
一鹹其中亦有上妙之水味同於乳喻如雪
山雖復成就種種功德多生諸藥亦有毒草
諸衆生身亦復如是雖有四大毒蛇之種其

中亦有妙藥大王所謂佛性非是作法但爲
煩惱客塵所覆若刹利婆羅門毗舍陀能
斷除者即見佛性成無上道所以古德云開
物性原者良以衆生性含智海識洞真空但
衣蔽明珠室埋祕藏要假開示令其悟入須
憑觀慧以契無生人欲廣其義用須明橫豎
法門豎唯一心橫徧一切心非橫豎橫豎是
心隱顯同時卷舒無礙念念相即法法融通
將豎約橫則無橫而不豎一一法皆至心原
將橫約豎則無豎而不橫具一切句及一一

句皆廣等法界所以義海云體無別異舉則全鋒理不殊途談皆頓顯良由二邊相盡差別體融隨智卷舒應機屈曲是故言起即起誰云路之不通舉多即多孰談法之無在故知立教皆爲對機機宜不同教分多種且如觀色一法五教證入不同初小乘見是實色不說性空初教見此色法從緣所成必無自性即空無所有如波歸水終教見色空無礙以真空不守自性隨緣成色即是幻色遂賴空成即此賴空之色虛相無體恒自性盡而

空現是故色即空而常泯空即色而常存要由自盡之色方是空色成色之空乃是真空舉體互融無有障礙如水入波頤教一色法無非真理所收是故此色即真理一味等更無別法而可顯說水波雙絕圓教起即全收一多互攝同時成立一塊圓明隨舉即色隨舉即空義味自在隨智取用何以故隨舉一門無不顯現古德云皆本一心而貫諸法夫一心者萬法之總也分而爲戒定慧開而爲六度散而爲萬行萬行未嘗非一心一心未

嘗違萬行然則一心者萬法之所生而不屬於萬法得之者則於法自在矣見之者則於教無礙矣本非法不可以法說本非教不可以教傳豈可以軌跡而尋哉故知但研精一法內照分光明自然柔軟入神順法界之性無心合道履一際之門所以大智度論云以人心多散如狂如賊如醉一心敬慎是諸功德初門攝心得禪便得實智慧得實智慧便得解脫得解脫便得盡苦如是等事皆從一心得華嚴私記云無縛無著迴向者只了一切

皆如故所以無縛著耳知一切皆無縛脫一法既爾一切法皆然所以一切法即一法一法即一切法若一切法皆無性即是分身佛集寶塔出現須彌入芥耳如是洞達一解千從則知佛向無所有中出生法於畢竟空中建立以無生無性故迴轉由心遂得集散同時大小即入所以森羅義趣報化影像乃至無量德業廣大神通於宗鏡中一時顯現且如龍蜃等類全是業果生死之身尚現不思議之力用何況悟根本心具如實智而不能

現廣大之神用乎如華嚴經云佛子如羅睺
阿脩羅王本身長七百由旬化形長十六萬
八千由旬於大海中出其半身與須彌山而
正齊等佛子彼阿脩羅王雖化其身長十六
萬八千由旬然亦不壞本身之相諸蘊界處
悉皆如本心不錯亂不於變化身而作他想
於其本身生非已想本受生身恒受諸樂化
身常現種種自在神通威力佛子阿脩羅王
有貪恚癡具足憍慢尚能如是變現其身何
況菩薩摩訶薩能深了達心法如幻一切世

間皆悉如夢一切諸佛出興於世皆如影像
一切世界猶如變化言語音聲悉皆如響見
如實法以如實法而爲其身知一切法本性
清淨了知身心無有實體其身普住無量境
界以佛智慧廣大光明淨修一切菩提之行
乃至如有幻師隨於一處作諸幻術不以幻
地故壞於本地不以幻日故壞於本日菩薩
摩訶薩亦復如是於無國土現有國土於有
國土現無國土於有衆生現無衆生於無衆
生現有衆生無色現色色現無色初不亂後

後不亂初菩薩了知一切世法悉亦如是同
於幻化知法幻故知智幻知智幻故知業幻
知智幻業幻已起於幻智觀一切業如世幻
者不於處外而現其幻亦不於幻外而有其
處菩薩摩訶薩亦復如是不於虛空外入世
間亦不於世間外入虛空何以故虛空世間
第十七
無差別故住於世間亦住虛空菩薩摩訶薩
於虛空中能見能修一切世間種種差別妙
莊嚴業於一念頃悉能了知無數世界若成
若壞亦知諸劫相續次第能於一念現無數

劫亦不令其一念廣大菩薩摩訶薩得不思
議解脫幻智到於彼岸住於幻際入世幻數
思惟諸法悉皆如幻不違幻世盡於幻智了
知三世與幻無別決定通達心無邊際如諸
如來住如幻智其心平等菩薩摩訶薩亦復
如是知諸世間皆悉如幻於一切處皆無所
著無有我所如彼幻師作諸幻事雖不與彼
幻事同住而於幻事亦無迷惑菩薩摩訶薩
亦復如是知一切法到於彼岸心不計我能
入於法亦不於法而有錯亂○問只如自心

如何觀耶答性該始終之際體非起盡之緣
體徧迷悟之中性非解惑之事又云夫心原本淨無爲無數非一非二無色無相非徧非圓雖復覺知亦無覺知若念未念四運檢心畢竟叵得豈可次第不次第徧圓觀耶猶如空七十三

十法界法若觀心非空非有則一切從心生法亦非空非有如是等一切諸法在一心中當知觀此心原與如來等若作如此圓觀其人行住坐卧皆應起塔生如來心如此觀心名觀佛心也輔行記云心造即是心具故引心造之文以證心具華嚴經偈云心如工畫師造種種五陰一切世界中無法而不造如心佛亦爾如佛衆生然心佛及衆生是三無差別若人欲求知三世一切佛應當如是觀心造諸如來不解今文如何消偈心造一切

三無差別言心造者不出二意一者約理造即是具二者約事不出三世三世又三一者過造於現過現造當如無始來及以現在乃至造於盡未來際一切諸業不出十界百界十如三千世間二者現造於現即是現在同業所感逐境心變名之爲造以心有故一切皆有以心空故一切皆空如世一官所見不同是畏是愛是親是怨三者聖人變化所造亦令衆生變心所見並由理具方有事用今欲修觀但觀理具俱破俱立俱是法界任運

攝得權實所現又問此不思議亦約次第以釋十法界與思議何別答其實無別思議乃作從心生說不思議作一心具說若能如上信解福德無量佛親比較萬行難偕如法華經偈云若人求佛慧於八十萬億那由他劫數行五波羅密於是諸劫中布施供養佛及緣覺弟子并諸菩薩衆珍異之飲食上服與

寶七

十四

臥具栴檀立精舍以園林莊嚴如是等布施種種皆微妙盡此諸劫數以廻向佛道若復持禁戒清淨無缺漏求於無上道諸佛之所

歎若復行忍辱住於調柔地設衆惡來加其心不傾動諸有得法者懷於增上慢爲此所輕惱如是亦能忍若復勤精進志念常堅固於無量億劫一心不懈息又於無數劫住於空閑處若坐若經行除睡常攝心以是因緣故能生諸禪定八十億萬劫安住心不亂持此一心福願求無上道我得一切智盡諸禪定際是人於百千萬億劫數中行此諸功德如上之所說有善男女等聞我說壽命乃至一念信其福過於彼文句疏釋云一念信解

者謂隨所聞處豁爾開明隨語而入無有罣礙信一切法皆是佛法又信佛法不隔一切法不得佛法不得一切法而見一切法亦見佛法即一而三即三而一亦是行於非道通達佛道行於佛道通達一切道不得佛道一切道而通達佛道一切道無所有而有而有無所有非所有非無所有如門前路通達一切東西南北劃無壅礙眼耳鼻舌身意凡有所對悉亦如是無疑曰信明了曰解是爲一念信解心也此一念信解心心同佛心信齊

佛信入真實般若之性到究竟解脫之原所
以無量無數劫中修五波羅密之功德校量
信解宗鏡一念之功萬不及一故云不識玄
旨徒勞念靜是以先悟宗鏡然後圓修理行
無妄方為契當○問如上觀心如何是所入
能入之門答能所之入唯是一心約智而論
假分能所所入即所證一心之理能入即能
觀一心之智又理是心之體智是心之用猶
如日光還照日體以此心光復照心體則二
而不二體用冥一不二而二能所似分今約

先德依華嚴宗立所入能入二門先明所入
者統唯一真法界謂寂寥虛曠沖深包博總
該萬有即是一心體絕有無相非生滅迷之
則生死無窮解之則廓然大悟為總開示不
知以何名目強分理事二門而理事渾融無
障礙一事法界二理法界略有二門一性

淨門在纏不染性恒清淨雖徧一切不同一
切如濕之性徧於動靜凝流不易淨穢恒如
二離垢門由對治障盡隨位淺深體雖湛然
隨緣有異三事理無障礙法界亦有二門一

相即無礙門一心法界含真如生滅二門互
相交徹不壞性相其猶攝水之波非靜攝波
之水非動二形奪無寄門謂無事非理故事
非事也無理非事故理非理也四雙融俱離
性相渾然而有十門一由離相故事壞而即
理二由離性故理泯而即事三由離相不壞
相故事即理而事在以非事爲事四由離性
不泯性故理即事而理在以非理爲理五由
離相不異離性故事理雙奪迥超言念六由
不壞不異不泯故有初事理二界俱存爛然

可見七由不壞不泯不異離相離性故爲一
事理無礙法界使超視聽之妙法無不恒通
見聞絕思議之深義未嘗礙於言念八由以
理融事令無分劑如理之徧一入一切如理
之包一切入一故緣起之法一一各攝法界
無盡九由因果法各全攝故令普賢身中佛
佛無盡佛毛孔內菩薩重重十因果法界差
別之法無不恒攝法界無遺故隨一一門一
位各攝重重故廣刹大身輕塵毛孔皆無
盡相以其後一總融前九爲渾融門夫法界

者即一心之總名萬行之歸趣如華嚴論云
從信住行迴向十地十一地及佛果總以法
界爲果體文殊爲法界理普賢爲法界智理
智妙用爲一佛門以此一門爲化羣蒙分爲
二法若也逐根隨俗法門無盡若論實理不
寶七
離無法界之中一法一多無礙名爲普賢始
接童蒙達無性理中妙簡正邪入無生慧名
號文殊亦名童子菩薩能同苦際興行利生
治佛家法名爲普賢二人參體名之爲佛本
來自在名爲法界從初徹後總此法界爲體

更無別法此品爲一切諸佛因果之大都亦
是衆聖賢所行之大路無出此也亦是自心
一切智王之所遊觀之大宅也亦是一切衆
生之所依故名法界二能入門有二一果海
離於說相二因門可寄言說今且略明無分
別智證理法界以爲五門一能所歷然謂以
無分別智證無差別理如目合空雖不可分
而目非空空非日光二能所無二以知一切
法即心自性以即體之智還照心體舉一全
收舉理收智智非理外舉智收理智體即寂

如一明珠珠自有光光還照珠三能所俱泯由智即理故智非智以全同理無自體故由理即智故理非理以全同智無自立故如波即水動相便虛如水即波靜相亦隱動靜兩云性相齊離四存泯無礙離相離性則能所

雙泯不壞性相能所歷然如波與水雖動靜兩亡不壞波濕五舉一全收上列四門欲彰義異理既融攝曾無二原如海一滴具百川味又所入境者即不思議解脫境界何名不思議心言罔及故何法不思議即解脫境界

解脫有二一作用解脫作用自在脫拘礙故二離障解脫具足二智脫二障故二障者即煩惱所知二障煩惱障事所知障理一切衆生不證真心皆爲二障所纏由內離障外用無羈二義相成總名解脫境界有二一分割境如國疆域各有分割佛及普賢德用分割無能及故二所知境界事理無邊唯佛普賢方究盡故由證所知無邊之境故成德用無有邊涯二亦相成總爲境界此二不二故不思議又能入者即普賢行願又人與法俱稱

實七

十八

旨義若約人即普賢者約法即普法所言入
有能所契合泯絕無寄一入全真方爲真入
又不入而入以智體即如如外無法而可攀
緣故無可入心行處滅寂然無入不失照用
故恒以一如而觀諸法故名而入此二無礙
方爲真入又佛境入無所入有三一約一切
衆生即如來藏更何所入翻迷之悟故云證
入一約理非即非異故云入無所入三約心
境心冥真境故說爲入若有所入境智未亡
豈得稱入實無所入方名真入又入不入二

義上約緣起相由門今法性融通門者即性
之一字夫法性融通要不壞相而即真性入
則壞緣起者無可相入不入則壞性者則性
不偏一切法故由不壞性相方是法性融通
義也二又要由不入方能入耳者亦通二門
唯就相說若約緣起門要由諸緣歷然不入
實十九方得相資徧相入耳若約法性融通門者要
由事相歷然方隨理融入一切法故說若唯
約理無可即入若雙約性相上第一義相即
不入性即能入若獨相獨性俱不能入要二

相融方能入又若約體空則無來無入若唯約性無可即入若約相不壞如本無差者或唯約事不能即入以性融相故得互入是顯正入義謂不異理之一事全攝法性時令彼不異理之多事隨所依理皆於一中現等一事攝理既爾多事攝理亦然則一事隨所依理皆於多中現故得互入是法性融通門以此一門能入萬法故法華疏云以實相入真決了聲聞法是諸經之王實相入俗一切治生產業皆與實相不相違背實相入中諸法

無非佛法若入此三觀即是入一切法以諸法不出三諦故○問十住菩薩證入之時唯一真如無有境界云何復說分劑二種境界答此是不思議境界非同情執或存或泯或總含或俱離不出一心而論舒卷若存非立心外之法是存其全理之事若泯非壞全事之理是泯其體外之見則不礙心鏡而一味不壞一味而心境故華嚴經頌云如來甚深境其量等虛空一切衆生入而實無所入○問若正觀成時以有心成以無心成答夫入

此宗不可以有無求不可以能所辯若以有
念併歸無念此念還成有若以無心作空無
會者即成斷滅皆落意地不出見知又若逆
之則不合事理若順之又成能所只可以妙
實七
會不可以事求所以華嚴會意云並須除念
二十

會意無間相續順法修行若動念起心即入
魔網以法不動念故順法即念除我見是妄
心違法故生死是知法無動念不可以有念
求又非無念不可以無心得應可玄會取其
意耳如說有不有無不無等但動心即寂是

彼法故名順法也若以心順於法即有能所
非順法也故維摩經云法離一切觀行肇師
云法本無相非觀行之所能見見之者其唯
無觀乎如赤水求於玄珠罔象而得之故云
藏於身不藏於川在於心不在乎水故莊子
云黃帝遊於赤水之北登崑崙之丘南望遺
其玄珠使智索之而不得使离婁索之而不
得乃因罔象得之黃帝曰異哉罔象乃可得
之夫真不可以定求故無心以得之如弄珠
吟云罔象無心却得珠能見能聞是虛偽然

雖不落見聞又非無知覺如融大師信心銘
云惺惺了知見網轉彌寂寂無見聞室不移
惺惺無妄寂寂寥亮寶即真宗森羅一相所
以無念者即念而無念以念無自性緣起即
實七
空又緣起者皆是真性中緣起豈屬有無乃
至即生無生即滅無滅亦復如是故寶藏論
十一
云若言其生無狀無形若言其滅今古常靈
又云是以斬首灰形其無以損生金丹玉屑
其無以養生故真生不滅真滅不生可謂常
滅可謂常生其有愛生惡滅者斯不悟常滅

愛滅惡生者斯不悟常生永嘉集云故知妙
道無形萬像不乖其致真如寂滅衆響靡異
其原迷之則見倒惑生悟之則順違無地閑
寂非有緣會而能生我疑非無緣散而能滅
滅既非滅以何滅滅生既非生以何生生生
滅既虛實相常住矣華嚴疏云生之無生真
性湛然無生之生業果宛然是知若即念存
有念即是常見離生求無生即是斷見皆不
達實相無生無滅之理若正了無生則無生
無不生豈定執有生無生之二見乎所以云

誰無念誰無生若實無生無不生喚取機關
木人問求佛施功早晚成若以息念歸無念
如同寒木死灰與木人何別豈有成佛之期
耶斯乃尚未知即念而無念寧知一念頓圓
乎如有問言夫妙行者統唯無念今見善見
惡願離願成疲役身心豈當爲道答若斯見
者離念求於無念尚未得於真無念也況念
無念之無礙耶又無念但是行之一也豈成
一念頓圓此一念頓圓之旨非意解所知唯
忘情可以契會如悟玄序云夫玄道者不可

以設功得聖智者不可以有心知真諦者不
可以存我會至功者不可以營事爲忘言者
可以道合虛懷者可以理通冥心者可以真
一遺智者可以聖同雖云道合無心於合合
者合焉雖云聖同不求於同同者同焉無心
於合則無合無散不求於同則無異無同超
實七
非於百非之外非所不能非焉忘是於萬是
之前是所不能是焉是所不能是則無是矣
井二
非所不能非則無非矣無異無同則怨親不
二無非無是則毀讚常一是以忘言者捨筌

第也虛懷者離取著也冥心者不已見也遣智者泯能證也若運心合道則背道若起念求同則失同若爲是所是則沒是若爲非所非則沉非以要言之但得直下無心則同異俱空是非咸泯斯泯亦泯茲空亦空此猶寄言因跡對待若得絕待頓悟一心唯契相應不俟更說

音釋

寶七

十三

鶴與下各切劃胡麥勿去魚切祛攏却也籌直由切
軟柔而充切爛燦郎肝切閒告昊切疑嶷魚力切