

阿毗達磨大毗婆沙論卷第一百八十五

五百大阿羅漢等造

唐三藏法師玄奘奉詔譯

定蘊第七中一行納息第五之三

若修空彼無願耶乃至廣說問何故作此論

答為止撥無去來二世及說無未來修者意

欲顯有去來世亦有未來修故作斯論修有

四種一得修二習修三對治修四除遣修此

中依二修作論謂得修習修若修空彼無願

耶設修無願彼空耶答應作四句有修空非

永樂北藏

大毗婆沙論

第一一〇册

無願謂已得空現在前此是佛或獨覺聲聞  
為現法樂住等故起已得空三摩地現在前  
爾時彼勢力尚不及自類無間利那況能修  
餘未來功德然現前位即是習修有修無願  
非空謂已得無願現在前若未得無願現在  
前不修空已得無願現在前者如前釋未得  
無願現在前不修空者謂見道中集現觀四  
心頃道現觀三心頃以見道中對治決定及  
是不共對治故不異諦修有俱修謂未得空  
現在前若未得無願現在前修空若未得無

相及未得世俗智現在前修空無願未得空  
現在前者謂依空三摩地入正性離生苦現  
觀四心頃若依空三摩地離欲界乃至無所  
有處染或以空為加行彼一切加行無間解  
脫道及離非想想非想想處染除最後解脫道  
若依空三摩地信勝解練根作見至或以空  
為加行彼加行無間解脫道及時解脫練根  
作不動除最後解脫道若依空三摩地雜修  
靜慮初後心頃若依空三摩地起念住無色  
解脫義辯二無礙解有說惟義無礙解於如

是時未得空現在前亦修無願未得無願現  
在前修空者謂依無願三摩地入正性離生  
苦現觀四心頃道類智時若依無願離欲界  
乃至非想想非想想處染或無願為加行彼一  
切加行無間解脫道若依無願信勝解練根  
作見至時解脫練根作不動或無願為加行  
彼一切加行無間解脫道若依無願雜修靜  
慮初後心頃若起無漏他心智通若依無願  
起念住無色解脫義辯二無礙解於如是時  
未得無願現在前亦修空未得無相現在前

修空無願者見道中無於修道無學道中若  
依無相離欲界乃至無所有處染或無相為  
加行彼一切加行無間解脫道及離非想非  
非想處染除最後解脫道若依無相信勝解  
練根作見至或無相為加行彼一切加行無  
間解脫道及時解脫練根作不動除最後解  
脫道若依無相雜修靜慮初後心頃若依無  
相起念住無色解脫義無礙解於如是時未  
得無相現在前修空無願未得世俗智現在  
前修空無願者謂聖者以世俗道離欲界乃

至無所有處染或世俗道為加行彼一切加  
行無間解脫道及離非想非非想處染及信  
勝解練根作見至時解脫練根作不動以世  
俗為加行彼加行道雜修靜慮中間心頃引  
發五通諸加行道五無間道二解脫道及有  
漏他心智通解脫道起無量世俗解脫勝處<sup>三五</sup>  
徧處不淨觀持息念世俗念住七處善三義  
觀世俗無礙解無諍願智邊際智空空無願  
無願無相無相入滅定想微細心於如是時  
未得世俗智現在前修空及無願有俱不修

謂已得無相現在前若未得無相現在前不修空無願若已得世俗智現在前若未得世俗智現在前不修空無願一切異生染污心無記心在無想定滅盡定生無想天已得無相現在前者如前釋未得無相現在前不修空無願者謂見道中滅現觀四心頃不修空無願如前釋已得世俗智現在前者如前釋未得世俗智現在前不修空無願者謂聖者聞思所成慧入滅定微微心一切異生者謂此中所說三三摩地惟無漏故異生皆無故

無修義染污心者謂染污心是順退分性沉重懈怠相應要順勝進性輕舉精進相應心方能修故無記心者謂無記心不堅不住不實羸劣如朽敗種要堅住實強盛心方能修故在無想定滅盡定者謂彼無心要有心位方能修故生無想天者有說生彼於一切時不起善心有說生彼雖起善心而非修所依雖前已遮一切異生而復遮無想定無想天者以彼是世俗所尚或疑有修故於如是時不修空及無願若修空彼無相耶設修無相

彼空耶答應作四句有修空非無相謂已得  
空現在前若未得空現在前不修無相若未  
得無願現在前修空非無相已得空現在前  
者如前釋未得空現在前不修無相者謂依  
空三摩地入正性離生苦現觀四心頃未得  
無願現在前修空非無相者謂依無願入正  
性離生苦現觀四心頃有修無相非空謂已  
得無相現在前若未得無相現在前不修空  
已得無相現在前者如前釋未得無相現在  
前不修空者謂見道中滅現觀四心頃有俱

修謂未得空現在前修無相若未得無相現  
在前修空若未得無願及未得世俗智現在  
前修空無相未得空現在前修無相者謂依  
空三摩地離欲界乃至無所有處染廣如前  
兼修無願說未得無相現在前修空者謂依  
無相三摩地離欲界乃至無所有處染或無  
相為加行彼一切加行無間解脫道及離非  
想非非想處染除最後解脫道若依無相練  
根作見至以無相為加行彼加行無間解脫  
道及時解脫練根作不動除最後解脫道若

依無相雜修靜慮初後心頃若依無相起念住無色解脫義無礙解於如是時未得無相現在前亦修空未得無願現在前修空無相者謂道類智時若依無願三摩地離欲界乃至非想非非想處染廣如前兼修空說未得世俗智現在前修空無相者謂聖者以世俗道離欲界乃至無所有處染廣如前兼修空無願說有俱不修謂已得無願現在前若未得無願現在前不修空無相若已得世俗智現在前若未得世俗智現在前不修空無相

一切異生染汚心無記心在無想定滅盡定生無想定已得無願現在前者如前釋未得無願現在前不修空無相者謂見道中集現觀四心頃道現觀三心頃已得世俗智現在前者如前釋未得世俗智現在前不修空無相者謂聖者聞思所成慧入滅定微微心一切異生乃至生無想定者如前釋若修無願彼無相耶設修無相彼無願耶答應作四句有修無願非無相謂已得無願現在前若未得無願及未得空現在前不修無相已得無

願現在前者如前釋未得無願現在前不修  
無相者謂依無願入正性離生苦現觀四心  
頃集現觀四心頃道現觀三心頃未得空現  
在前不修無相者謂依空三摩地入正性離  
生苦現觀四心頃有修無相非無願謂已得  
無相現在前若未得無相現在前不修無願  
已得無相現在前者如前釋未得無相現在  
前不修無願者謂見道中滅現觀四心頃有  
俱修謂未得無願現在前修無相若未得無  
相現在前修無願若未得空及未得世俗智

現在前修無願無相此隨所應如前廣釋有  
俱不修謂已得空及已得世俗智現在前若  
未得世俗智現在前不修無願無相一切異  
生染污心無記心在無想定滅盡定生無想  
天此亦隨應如前廣釋頗有結空所斷非無  
願無相耶乃至廣說有二種決定一對治決  
定二作用決定此中依對治決定而作論非  
作用決定所以者何無有道理三三摩地俱  
時作用何況有三頗有結空所斷非無願無  
相耶答無以無願如是類結惟是空所對治

故頗有結無願所斷非空無相耶答有謂見  
 集見道所斷結無願斷以彼惟是無願所對  
 治故頗有結無相所斷非空無願耶答有謂  
 見滅所斷結無相斷以彼惟是無相所對治  
 故頗有結空無願所斷非無相耶答有謂見  
 苦所斷結空無願斷以彼惟是空無願所對  
 治故頗有結空無相所斷非無願耶答無以  
 無如是類結惟是空無相所對治非無願故  
 頗有結無願無相所斷非空耶答無以無願  
 如是類結惟是無願無相所對治非空故頗

有結空無願無相所斷耶答有謂學見跡修  
 所斷結空無願無相斷即彼是聖者二界修  
 所斷結以彼是三三摩地所對治故頗有結  
 非空無願無相所斷而是所斷耶答有謂異  
 生所斷結即諸異生欲界乃至無所有處見  
 修所斷結是世俗道所對治故問彼結豈非  
 空無願無相所對治耶答是所對治然在聖  
 者非異生彼在異生故說非空等斷有說前  
 依對治決定而作論今依作用決定作論異  
 生相續中三三摩地定無作用故說彼結非

空等斷問若爾者聖相續中欲界乃至無所  
有處修所斷結亦世俗道斷何故但說空等  
斷耶答前文應說彼結亦是世俗道斷而不  
說者有何意耶應知聖者無漏道所顯故不  
說世俗道異生無無漏道故依世俗道說是  
以前說無過

云何作意入正性離生乃至廣說問何故作  
此論答欲止他宗顯己義故謂或有說三三  
摩地隨一皆能入正性離生今遮彼意顯惟  
三三摩地隨一能入而非無相故作斯論或

復有說惟無相三摩地能入正性離生如達  
摩毘多部說彼說以無相三摩地於涅槃起  
寂靜作意入正性離生為遮彼執顯惟無相  
三摩地不能入正性離生故作斯論云何作  
意入正性離生答或無常或苦或空或無我  
由此則止三三摩地及惟無相能入正性離  
生者意此中無常苦作意與無願三摩地相  
應空無我作意與空三摩地相應問何故惟  
此行相入正性離生非餘耶答入正性離生  
者有二種一愛行二見行愛行者依無願入

見行者依空入菩薩雖是愛行而能依空入正性離生愛行者復有二種謂我慢增懈怠增我慢增者以無常行相入懈怠增者以苦行相入見行者亦有二種謂我見增我所見增我見增者以無我行相入我所見增者以空行相入是故自五惟作此四行相問此四行相與何位法相應有說與世第一法相應以說入正性離生故有說與苦法智忍相應問若爾何故言入答此說已入名入於近說遠聲如言大王從何處來彼於已來名來此亦如

是問爾時亦有餘心所法何故但說作意耶答以惟作意能引發心心所故有說作意於入正性離生最隨順故思惟何繫行入正性離生乃至廣說問何故作此論答欲止尊者達磨怛邏多說頓思惟三界行入正性離生又爲止說思惟涅槃入正性離生者意故作斯論問思惟何繫行入正性離生答欲界繫由此則止如前二執問何故但思惟欲界繫行入正性離生耶答欲界苦羸顯現見易觀察故有說欲界苦是彼相續現成就故有說

欲界繫行具三苦故是以阿毗達磨者說觀  
三苦諸行入正性離生非如譬喻者惟說觀  
行苦諸行入正性離生此中不可意諸行各  
苦苦可意諸行名壞苦順捨諸行名行苦有  
說欲界苦於修行者現為逼惱極所厭背故  
先觀彼入正性離生自五問涅槃亦是極所欣樂  
何不觀彼入正性離生耶答諸有情類厭苦  
心勝非欣涅槃所以者何現逼惱故不現見  
故如諸有情無不畏苦有不貪樂問緣何諦  
忍後能入正性離生有說緣道諦如是說者

緣苦諦廣說如雜蘊初納息

盡智當言於身循身觀念住耶乃至當言於  
法循法觀念住耶答盡智應言或於身循身  
觀念住或於受或於心或於法循法觀念住  
如盡智無生智亦爾問何故作此論答為令  
疑者得決定故謂有生如是疑盡無生智非  
見性故亦應非念住性今欲決定明此二智  
雖非見性而是念住故作斯論復次見蘊中  
分別見自性念住今定蘊中分別非見自性  
念住故作斯論復次加行地中說修念住有

因此故謂無學地無有念住今欲明無學地  
 中有念住故而作此論復次經說盡無生智  
 緣生及後有為境有因此故謂彼但緣生及  
 後有今欲顯彼緣一切法惟除虛空及非擇  
 滅故作斯論復次有執盡無生智惟總緣五  
 蘊今遮彼意顯盡無生智或總緣五蘊或復  
 別緣故為此論盡智應言或於身循身觀念  
 住者謂緣色蘊或於受循受觀念住者謂緣  
 受蘊或於心循心觀念住者謂緣識蘊或於  
 法循法觀念住者謂緣想蘊行蘊及擇滅此

說不雜緣法念住若雜緣法念住則於五蘊  
 或二二緣或三三緣或四四緣或五總緣二  
 二緣者謂色受緣色想緣色行緣色識緣受  
 想緣受行緣受識緣想行緣想識緣行識緣  
 三三緣者謂色受想緣色受行緣色受識緣  
 色想識緣色行識緣受想行緣受想識緣受  
 行識緣想行識緣四四緣者謂色受想行緣  
 色受想識緣色受行識緣色想行識緣受想  
 行識緣或五總緣者謂色受想行識一切總  
 緣其擇滅無為若有漏法念住亦與色等餘

法合緣此中所說是無漏故惟不雜緣諸無漏初靜慮樂諸輕安等覺支樂此何差別答無差別諸無漏第二靜慮樂諸輕安等覺支樂此何差別答無差別問何故作此論答為止說初二靜慮有無漏樂根者意顯彼二地無無漏樂根故作斯論若有者不應答言此無差別所以者何輕安等覺支樂大善地法中輕安為自性無漏樂根大地法中受為自性故又輕安等覺支樂行蘊攝無漏樂根受蘊攝如是二樂便有差別而說無差別故知

彼二地無漏樂者即輕安樂是故無漏樂根非彼地所有若從等持出彼所緣耶乃至廣說出有五種一地二行相三所緣四異類心五剎那此中但依二出作論謂地所緣若從等持出彼所緣耶設從所緣出彼等持耶答應作四句有從等持出非所緣謂如有一思自五惟此相入初靜慮彼復思惟此相入第二靜慮此中所緣以相聲說如緣色蘊初靜慮等無間緣色蘊第二靜慮現在前緣餘蘊亦爾是名從等持出非所緣問第二靜慮亦是等

持何故言出答以地別故是故前說依二出  
作論謂地所緣有從所緣出非等持謂如有  
一思惟此相入初靜慮彼不出初靜慮復思  
惟餘相如綠色蘊初靜慮等無間緣受蘊初  
靜慮現在前緣餘蘊亦爾是名從所緣出非  
等持有從等持出亦所緣謂如有一思惟此  
相入初靜慮彼思惟餘相入第二靜慮如綠  
色蘊初靜慮等無間緣受蘊第二靜慮現在  
前緣餘蘊亦爾是名從等持出亦所緣有非  
從等持出亦非所緣謂如有一思惟此相入

初靜慮住經多時如綠色蘊初靜慮流注相  
續多時現前緣餘蘊亦爾如蘊非蘊亦爾如  
初靜慮乃至無所有處亦爾復有別義若從  
等持出彼行相耶答應作四句有從等持出  
非行相謂如有一以此行相入初靜慮彼復  
以此行相入第二靜慮如無常行相初靜慮  
等無間無常行相第二靜慮現在前餘行相  
亦爾有從行相出非等持謂如有一以此行  
相入初靜慮彼不出初靜慮復作餘行相如  
無常行相初靜慮等無間苦行相初靜慮現

在前餘行相亦爾有從等持出亦行相謂如  
有一以此行相入初靜慮以餘行相入第二  
靜慮如無常行相初靜慮等無間苦行相第  
二靜慮現在前餘行相亦爾有非從等持出  
亦非行相謂如有一以此行相入初靜慮住  
經多時如無常行相自五初靜慮流注相續多時十二  
現前餘行相亦爾如初靜慮乃至無所有處  
亦爾復有別義若從行相出彼所緣耶答應  
作四句有從行相出非所緣謂如有一以此  
行相思惟此相彼不捨此相復作餘行相如

緣色蘊無常行相等無間緣色蘊苦行相現  
在前緣餘蘊餘行相亦爾有從所緣出非行  
相謂如有一以此行相思惟此相即以此行  
相復思惟餘相如緣色蘊無常行相等無間  
緣受蘊無常行相現在前緣餘蘊餘行相亦  
爾有從行相出亦所緣謂如有一以此行相  
思惟此相復以餘行相思惟餘相如緣色蘊  
無常行相等無間緣受蘊苦行相現在前緣  
餘蘊餘行相亦爾有非從行相出亦非所緣  
謂如有一以此行相思惟此相住經多時如

緣色蘊無常行相流注相續多時現前緣餘  
蘊餘行相亦爾如蘊非蘊亦爾如說苾芻乃  
至想定能達聖旨世尊弟子生非想非非想  
處彼依何定得阿羅漢果答無所有處問何  
故作此論答欲令疑者得決定故如契經說  
有七依定我說依彼能盡諸漏謂初靜慮乃  
至無所有處又契經說苾芻乃至想定能達  
聖旨想定者謂四靜慮三無色能達聖旨者  
謂能起智斷煩惱修道盡漏或有生如是疑  
非想非非想處既無聖道若世尊弟子生彼

處者依何能盡諸漏將無彼類不由聖道得  
阿羅漢耶爲令此疑得決定故說彼依無所  
有處得阿羅漢果復次爲止分別論者說有  
齊頂阿羅漢故彼說世尊弟子生非想非非  
想處於命終時煩惱業障三事俱盡不由聖  
道得阿羅漢果爲止彼意顯盡非俱必由聖  
道故作斯論問何故但說依無所有處非餘  
地耶答此於有頂最隣近故問生下諸地亦  
有隣近下地無漏何故不說依之盡漏而但  
說生有頂者耶答下諸地中有自地或上地

聖道易可現前非於下地所以者何下地繫善皆已捨故聖道難起由此無有起現前者生有頂不爾自地無聖道又無上地可依不可不由聖道而能盡漏是故下地雖難而起然彼聖道由因力强非加行力暫起現前斷餘煩惱得阿羅漢果已設更住壽經八萬劫終不重起以無用故如說尊者大目捷連言具壽我自憶住無所有處定聞曼陀枳尼池邊有衆多龍象哮吼等聲彼尊者為在定聞為起定耶答起定聞非在定問何故作此論

答為令疑者得決定故如毗柰耶說尊者大目捷連告諸苾芻言具壽我自憶在鷲峯山住無所有處定聞曼陀枳尼池邊有衆多龍象哮吼等聲時諸苾芻共相謂言今此大目捷連自稱得過人法必無是事應共壞之所以者何任初靜慮者尚不聞聲何況住無所有處定便以此事白佛佛時告曰汝等不應壞大目捷連所以者何大目捷連如想而說故毗柰耶雖作是說而不分別由此或有疑彼尊者在定聞聲欲令此疑得決定故顯彼

尊者起定聞聲故作斯論問諸餘聲聞亦知  
在定不聞聲故尚無此說況大目捷連是最  
勝聲聞何故乃於苾芻衆中說不應說有說  
此不必須通所以者何此是偽毗柰耶故謂  
佛滅後有於素怛纜中置偽素怛纜毗柰耶  
中置偽毗柰耶阿毗達磨中置偽阿毗達磨  
諸偽文句不應通釋有說定海甚深聲聞如  
兔不得其底惟佛能盡故彼尊者雖作是說  
亦無有過問彼尊者豈不知在定不聞聲耶  
何故作如是說答彼尊者於定自在入出迅

疾雖起定聞作住定想謂彼先從欲界善心  
入初靜慮從初靜慮入第二靜慮如是乃至  
入無所有處從無所有處起還入識處如是  
乃至入初靜慮從此欲界善心現前聞龍象  
等聲不起分別復還從欲界善心入初靜慮  
從初靜慮入第二靜慮如是乃至入無所有  
處從無所有處起還入識處如是乃至入初  
靜慮從此欲界善心現前不審分別便作是  
語我自憶住無所有處定聞曼陀呌尼池邊  
龍象等聲彼但於二心起分別知謂初入定

心及後出定心於其中間諸心相續不審分別故作是說亦無有過

阿毘達磨大毘婆沙論卷第一百八十五

說一

切有部  
發智

音釋

羸力追切  
弱也 毳居六切  
毛之九也

永樂北藏

大毗婆沙論

第一一〇册

永樂北藏

大毗婆沙論

第一一〇册