

般若燈論卷第十一

造一

唐天竺三藏法師波羅頤迦羅密多羅譯

釋觀法品第十八

釋曰今此品者亦爲遮空所對治今解諸行  
我我所空故說諸外道等雖說我見有無量  
種亦以五受陰爲所緣是故今當次觀諸陰  
如佛所說若有沙門婆羅門等言見我者但  
見五陰實無有我有異僧佞性人作是說言身  
相形色及四大聚諸根諸根聚諸識等爲我  
論者言汝於四大諸根陰相若總若別起我

分別者是事不然如論偈說  
若我是陰相 即是起盡法 我若異諸陰  
是則非陰相

釋曰我者是世諦義起於言說稱云我者以  
陰爲境僧佞性人復言隨有陰處我義得成即  
是我所立義得成論者言如汝意者我是諸  
陰若我是陰即起盡法此中說驗第一義中  
四大及造色聚諸根諸根聚諸識及識身等  
非我是起盡法故譬如外四大等累故因故  
可識境界故亦果報故以是等因廣爲作驗

有自部論師言我若是陰——身中有多陰故亦有多我復次我若是陰即起盡法以彼諸陰起盡法故即自破汝無起無盡差別我也差別法體破故汝立義有過復次我若是陰即起盡法然外人不欲令我是起盡故其所計我無起無盡者亦復不能令我信解以是故我今說驗第一義中畢竟無我何以故無起無盡法故譬如免角復次我者若是陰即起盡法以是故我今說驗第一義中色等五陰決定非我何以故起盡法故譬如瓶如

是陰者果故因故暫有故憂喜因故邪智正智疑智因故非我是諸因義廣如前驗釋即陰已我異陰者辯世師人言身及諸根覺等之外而別有我能與苦樂等作依止是作者是無心是常<sub>造一</sub>是徧作如是說復有僧伝人言有如是我云何有耶因果之外別有於我然非作者是受食者是淨是徧無聽聞等具僧伝辯世師等謂論者言如彼所說立驗方便我無此過復有以丈夫爲因者亦言無如上過以是義故辯世師等言諸陰外別有我者

亦復不能令物信解論者知故說偈答云我  
異諸陰則非陰相非者言無非陰相者陰無  
我故言無陰相今當說驗第一義中色陰等  
外無別有我無陰相故譬如石女兒釋世師  
人言如彼涅槃非陰相而是有我體如是雖  
非陰相而亦是有論者言如經偈言亦無有  
一處一法是無爲此言無爲涅槃等並已遮  
故一向是無然常徧我非若樂等依止有起  
故譬如色等汝所立我亦非是徧何以故是  
實故譬如瓶應如前驗釋世師人言如虛空

是實是徧我亦如是如彼所立驗者不然非  
一向是實者皆不徧論者言汝立虛空是實  
者前已遮故如遮我是徧故亦遮虛空是徧  
不非一向是實者皆徧復次我亦如是非是  
作者何以故非質礙故譬如思業我亦非常  
是實法故譬如塔瓶我者是可知故非常是一  
物故非常是等諸因須廣出驗復次我者亦  
非無因以有體故譬如瓶第一義中思不是  
我是一物故譬如柱我者非常非徧亦不無  
因是一物故或爲正智邪智疑智因故有時

爲喜爲怒因故譬言如柱有是等驗次破僧法人別執有我是受食者於第一義中無我受食所言疑智因者如夜見杌我是一物故如瓶應如是說復次有外人作如是意謂論者言彼既不令我是一物復還簡別言我是物是體是無常是不徧是疑智等作是說者其義不然亦如有人自生分別譬如石女實自無兒何得示他青黃色耶汝今所說令物解者是則虛妄論者言汝語非也取後有識者謂施設我是故說識爲我如般若經中偈言

調心爲善哉調心招樂果又如阿含經偈言我與已爲親不以他爲親智者善調我則得生善趣此謂世諦中假說有我是諸外道分別所執悉皆遮故我無過咎復次身及諸根非常徧我不共取境因可取故譬言如柱如是諸根是可量故應廣說驗僧法人言以何義故陰中無我若彼陰中定無我者汝喻無體何以故柱等諸物亦有我故論者言我亦不論有我但遮諸陰及身根等非常徧我不共取境因此是我立義意如汝妄說不能依我

所立驗解復次諸修行者自於此陰當善觀察如此我者爲是陰相爲非陰相如上說偈若我是陰即起盡法以是故言彼陰非我以起滅故譬如諸陰復次非陰相者如上偈說我若異諸陰是則非陰相以是義故無有我造一  
四也無陰相故譬如空華其義如是復次若我非陰相我則無生如空華如石女等若言是非陰相者是亦無我何以故是起是因是果是物故譬如瓶行者如是觀察已即得通達無我復次釋世師人言有如是我見境界故我

若是無衆生身中則無有我根等無心猶如窓牖而得見物者是事不然由我與根相異故和合乃見彼見是我故知有我論者言以見境界言是我者義亦不然何以故我見境界者此驗無體如是若無我者無所見物後見還識是先所見知有我者無如是因及譬喻若立身中得有我者無如是因及譬喻若以能憶先所更事知有我者無如是因及譬喻若言有業有果報可得故知有我者無如是因及譬喻如是等因悉當廣遮釋世師中

有聰慢者謂論者言說我之聲由其身中有  
實我境界聲於彼轉有處假設故譬如喚人  
爲師子復次緣我境界名爲正智緣異境界  
名顛倒智譬如丈夫丈夫智云何爲異境界  
謂身及諸根因果聚等名異境界云何爲顛  
造一五倒智謂緣陰爲我名顛倒智故言異境界顛  
倒智隨實境界如其義智彼即是我是故有  
我論者言汝所計我如我法中不遮世諦況  
說有我汝若作是立義者反成我義云何成  
我義我佛法中名識爲我聲如其義名爲實

我若於色等諸陰名爲我者是則爲假如阿  
舍經中所說依衆分故得名爲車我亦如是  
以陰爲因假設爲我有如此經又復識能取  
後有故說識爲我若外人意謂聲召實我境  
界不召於識是作故譬如身智緣實我境界  
不緣於識是作故譬如身如是證有我者論  
者言若第一義中召我之聲及緣我智皆以  
心爲境界汝意謂不如實義者反成我義云  
何成我義於一切時一切處我見等先已遮  
故若世諦中遮是事不然有假設聲有召實

體聲智亦如是有緣假境界有緣實境界我  
佛法義得成我所欲者亦成若於第一義中  
無召實我之聲亦無我爲境界如汝所說師  
子聲義是假設故彼師子境界不如其義復  
次聲於假施設處起彼處但見衆緣聚集境  
界如師子等聲若外人意謂我聲及智非衆  
緣聚集境界作是執者此即自壞以是故汝  
差別法壞是立義有過復次若外人有未深  
解道理者謂我言如彼所說五陰及諸根等  
非是不共取境因但欲遮差別法不遮我體

彼嫌我者自違本宗論者言我者是世諦中  
假名字耳如汝所分別者是常是徧是受食  
者我法於世諦中遮故汝今欲令他信解者  
是我無體若第一義中一切時有我悉皆遮  
故不但獨遮差別法也以是故汝之所說如  
嚼虛空僧佞性言有處有如是我故於彼可  
遮  
遮猶如遮此并無水即知餘并有水如是遮  
身及諸根中無我定知餘處有我復次由身  
根中有我故遮不以身諸根中無我故遮以  
是故知有我論者言先已遮故內諸入等非

自在天作非自性藏作非時作非那羅延作  
如是亦遮有處我不作內入等無起故譬喻  
兔角第一義中水等不成譬喻無體是故此  
說不然僧佉人復言有如是我有我所故譬  
如自體有則有我所物謂我舍宅卧具衣服  
及眼耳諸根等故知有我論者言我若是有  
我所之物得成然我是無先已令汝解故其  
義如論偈說

我既無所有何處有我所無我無我所  
我執得永息

釋曰此中言無我以是故因不成譬喻無體  
第一義中有我自體不成復次若有人言有  
如是我果有故能依有故作如是因者亦以  
前過答諸行者應知是觀察實義所說道理  
者即是已說修行果也復次僧佉人言有如  
是我在彼無我我所身根識中何以故彼法  
中修行者真實智起時言我得無我無我所  
者由見實我故如石女無兒不可得說住於  
解脫言我得無我無我所智由有住解脫者  
言我得無我無我所智故故知有我論者言

雖諸行聚等刹那剎那壞相續法起得見無我無我所而無實我二乘之人得無我故惟見有此法生此法滅起如是見然我境界無故緣我之心亦不起我無體故無有我所另外等法以緣我之心不復起故乃至得無我之念亦不起惟除世俗名字菩薩摩訶薩住無分別智能見諸行本來無生其義如論偈說

得無我我所 不見法起滅 無我我所故

彼見亦非見

釋曰此謂惟有假施設我其義如是第一義中無有我與法如翳眼人以眼病故不見實法無實毛輪妄見毛輪汝亦如是實無有我妄見有我以邪見故起取著意以是故我爲因義不成若謂我得無我我所由見實我爲因者無我我所自體不成體不成故即是因義不成沒得如是過故修行者欲得見内外入真實者當勤觀察內外法空問曰得空者有何義利答曰如論偈說

得盡我我所 亦盡內外入 及盡彼諸取

取盡則生盡

釋曰取謂欲取見取戒取我語取行者見無我故得我語取盡我語取根本盡故餘取自盡諸取盡故則生盡生盡故得解脫二乘之人見無我故煩惱障盡乘彼乘去是名說斷煩惱障說斷煩惱障方便已次說斷智障方便其義如論偈說

解脫盡業惑 彼苦盡解脫 分別起業惑

見空滅分別

釋曰此謂生因諸有煩惱未離欲眾生不緣

境界而起煩惱是諸煩惱從何而起謂從可意不可意諸分別起有分別故則有煩惱是故分別爲煩惱因如有種子則有芽生如是非聖者有不正思惟分別故起業煩惱若無分別則無諸業煩惱譬喻聖相續體彼染汙心起作意故名爲煩惱由染汙心起身口所作故名業云何名煩惱謂貪瞋等能令衆生垢汙相續是名煩惱當知起業煩惱皆因戲論分別彼應斷者是世諦相云何滅分別謂見空則滅云何見空則滅謂空智起時則無

分別是故說滅復次有聲聞人言見人無我  
故則無可意不可意分別煩惱及纏是等俱  
斷煩惱纏斷已成就聲聞果果得成已何用  
法無我耶論者言汝不善說爲拔煩惱根蔓  
造一  
熏習令無餘故若離法無我終不能得煩惱  
九  
根蔓熏習盡無餘以此事故用法無我復次  
不染汙無知者諸佛世尊於一切法境界得  
不顛倒覺了此覺所治障是不染汙無知若  
不見法無我則不能斷是故法無我非是無  
用以如是故戲論寂滅無餘相者所謂空也

如實見空故即是解脫解脫者謂脫分別如  
經偈言佛爲殺生者略說不害法小說空涅  
槃爲大二俱說此謂如來爲殺生者略說不  
害物命爲最上法爲諸聲聞說人空及涅槃  
爲最上法爲大乘者說二無我爲最上法說  
斷智障方便已有外人言彼上引佛經中偈  
說我與己爲親不以他爲親智者善調我則  
得生善趣以是故言無我者自違汝先所立  
之義是故遮我者不成論者言復有衆生起  
如是見撥無因果覆障正智作如是言畢定

無我無此世無後世故亦無作善惡業果報亦無衆生受彼化生一切時中作不善事必墮惡道如臨險岸以是故諸婆伽婆爲欲攝取諸衆生故勤行大悲依世諦中施設有我其義如論偈說

爲彼說有我 亦說於無我 諸佛所證法  
不說我無我

釋曰諸佛世尊見諸衆生心心數法相續不斷至未來世以是因緣爲說假我復有衆生計言有我爲常爲徧自作善不善業自作受

食者有如是執然彼衆生爲邪我繩縛其心故於身根識等無我境界迷而起我雖有禪定三昧三摩跋提之力將其遠去乃至有頂如繩繫鳥牽已復墮於生死苦猶不生厭諸佛世尊知衆生已爲息彼苦斷我執繩於五陰中爲說無我復有衆生善根淳厚諸根已熟能信甚深大法堪得一切種智爲彼衆生宣說諸佛所證第一甘露妙法令知有爲如夢如幻如水中月自性空故不說我不說無我問曰何故不說我無我耶答曰我無我分這一

別境界無故以是故世諦之中假說有我如汝所言謂我違於先所立義然後亦不違先所立汝若言第一義中欲令有我違宗之過今還在汝論者引經偈言衆生墮生死不脫如是苦無我無衆生惟有法與因此經明第一義中畢竟無我今有我者我無是驗已說遮我力故復次今當解異分別者有二種外道各執不同一者言諸行聚剎那剎那壞乃至後時命終分諸行壞是故無我若無我者業果所爲是則無體此諸外道見是事故即

生怖畏生怖畏故亦有施設我施設我者謂執說有我二者復有盧迦耶密迦耶<sub>此言無後</sub>言惟有身及諸根無我自體於諸行中假名衆生而實無我受持諸行言有生死流轉者是事不然何故作此言耶彼諸外道愚於因果所爲但眼見身相諸根等即是丈夫更無別我如前偈中亦說無我云何無我謂於身根聚中無我諸佛於一切法得了了智如前偈中佛不說我不說無我何故不說我無我耶由證解一切法真實無戲論故無戲

論已斷我無我執我無我執斷已起我無我

境界亦無何以故妄置色等爲我無我種是  
執不起故如般若經中說極勇猛色非是我  
非是無我受想行識非我非無我若色受想  
行識非我非無我是名般若波羅蜜如上說  
見空戲論滅者今還重釋云何得戲論滅謂  
一切體自相不可得如虛空相如是不見是  
名見空若見一切諸法空不可說者其義云  
何如論偈說

爲說息言語 斷彼心境界 亦無起滅相

如涅槃法性

釋曰此中明言語起不可得云何起不可得  
謂心境界斷故云何爲心境界謂色等是心  
境界第一義中色等不成就故云何色不成  
就謂無起滅相故云何如涅槃法性謂如涅  
槃法性無所有相如是觀者名爲見空復次  
云何見空謂體無體不見二故是名真見或  
有人如是疑云何名真見耶我今爲說如無  
盡慧經偈言於第一義中云何有二相彼智  
亦不行何況諸文字此經謂心意識等於第

一義中畢竟無體何以故一切諸法寂靜相  
故心及諸法一切皆如無人能作如寶積經  
中說非空令諸法空如是等法各各自空等  
真如同涅槃故是義應知如經說佛坐道場  
知諸煩惱無體無起從分別起<sup>(十一)</sup>自性不起佛  
如是知以是故此義得成如經偈言識是諸  
有種彼識行境界見境無我已有種子是滅  
此中明有種寂滅是故言如涅槃云何如涅  
槃謂見一切法無生平等見平等已心境界  
斷心境斷已言說亦斷言說斷已世諦相所

執戲論得寂滅是故言見空戲論滅有人言  
寂滅相者即是涅槃真如法中性云何言如  
涅槃法性耶論者言戲論分別者謂是世間  
是涅槃或說涅槃無爲是寂滅法執說世間  
是生死法此中論者說一切諸法若世間若  
出世間無生性空皆寂滅相爲著法衆生不  
知生死即涅槃相以是故今阿闍梨以涅槃  
等爲喻者今知諸法從本以來空無相無作  
寂滅無戲論故自部及外人等謂我言彼中  
道說無一切句義與路伽耶說無則無差別

應如是答我言一切句義無者亦有差別汝不解故出是言耳有人言如以智慧知而捨不以智慧知而捨豈無差別若言說無同者是則凡夫與羅漢不異生盲與有目不異平地與丘陵不異<sup>造一十三</sup>若是說中道路伽則無差別作此說者不解差別是爲無智若路伽說無與中道說無是同者於何時同耶爲世俗言說時同爲見真實時同且論世諦時同撥無因果執者則拔白法善根行一切不善道壞世諦法故復次中道說無者則不如是所

謂說因果相續如幻如談行善業道以有漏陰相續故其義云何過去有陰相續滅現在有陰相續起現在有陰相續滅未來有陰相續起譬如夢是名中道說無與路伽說無非世諦時同亦非見真實時同沒說無者此說無之識緣無境起一切時以執無爲相然是邪智以破戒垢自塗其身非是息苦因而是起苦因說中道者未見真實已前有此色等境界覺此色等境界覺見真實時得空解已色等境界執覺不起由見道理故直言無者

是事不然無有彼色境界覺者非第一義中如實義覺故譬如有人覺以此驗與彼路伽說無者過復次中道說無與路伽耶說無者所釋不同云何不同佛法遮有不執無而令物解譬如須彌芥子巨細殊遠汝言說無同者亦復如是第一義中一切法遮如涅槃相爲隨順福德聚所說諸行於世諦中是實如佛言所有内外諸物世間說實說不實我亦如是順世間法說實說不實其義云何如論偈說

一切實不實 亦實亦不實 非實非不實  
是名諸佛法

釋曰如佛所說世間欲得及不欲得我亦如是於世諦中說欲得說不欲得復次內外諸入色等境界依世諦法說不顛倒一切皆實造一第一義中內外入等從緣而起如幻所作體不可得不如其所見故一切不實二諦相待十四故亦實亦不實修行者證果時於一切法得真實無分別故不見實與不實是故說非實非不實復次實不實者如佛所說爲斷煩惱

障故說內外入我我所空是名一切皆實不  
實者謂佛法中說識爲我世不解者妄執有  
我有我所指示他云我是作者是聞者是坐  
禪者是修道者是名不實摩訶衍中一切不  
起無一切物是有可爲分別無分別二智境  
界故非實非不實復次云何名佛於一切法  
不顛倒真實覺了故名爲佛云何名法若欲  
得人天善趣及解脫樂佛知衆生諸根性欲  
不顛倒故爲說人天道及涅槃道故名爲法  
復次自他相續所有熏習及無熏習煩惱怨

賊悉能破壞故是名爲法真實道理不與外  
道等共爲拔一切執著箭故應勤修習復次  
自部及外人同謂我言汝若分別自體盡捨  
無餘得真實者此真實相云何若不說其相  
不立自宗云何但與他過是汝之失論者言  
造一十五  
實如所言若實相可說我能分別而彼實相  
非是文字不可言說爲欲安慰初修行者以  
分別智而爲解釋其義云何如論偈說  
寂滅無他緣 戲論不能說 無異無種種  
是名真實相

釋曰無他緣者是真實法不以他爲緣故名無他緣所謂不從他聞亦無保證自體覺故寂滅者自體空故非差別分別物境界故名爲寂滅戲論不能說者戲論謂言說見真實時不可說故而不能說無異者謂無分別無分別者謂無一境界可見分別以分別無境界故名無分別無種種義者謂一味故無體義故無差別故是名無種種義此謂真實相也復次由無分別故戲論所不能說由寂滅故是無分別智境界復名無他緣由無他緣

是故過言語道真實自體我不能說復次此遮一切體自體言說能得真實自體能起無分別智能令行者解自覺真實方便如是語言是得第一義方便如汝所言云何爲真實相若不說其相不立自宗獨與他過是汝之失者我無此失以此偈答即是說真實相如是且約第一義說真實相今復約世諦說之其義云何如論偈說

從緣所起物此物非緣體亦不離彼緣非斷亦非常

釋曰此明從緣起果此果不即因是中說驗因果不一起異覺境界故譬如覺及境界從緣所起果者亦不離彼緣若離者果起則墮無因過復次此中立驗因與果不別藉緣方

起故譬如因自體以如是因果不一亦不異

造一  
十六

故不斷亦不常復次雖因壞已果起之時由有因類相續住然非因壞故果亦壞以不異故而體不斷由果時因已壞故而不是常如經偈言以有體起故彼斷不可得以有體滅故彼常不可得云何不斷不常謂緣起法爾

剎那剎那相續起是故不斷有爲法體念念滅故不常今當爲汝開演其義如論偈說  
不一亦不異 不斷亦不常 是名諸世尊最上甘露法

釋曰甘露者謂得無分別智因故如諸佛以已所得智於一切衆生界以佛日言說光隨衆生機今開慧華復次諸聲聞人以習聞思修慧得真實甘露法現證涅槃息一切苦或爲福智聚未滿足故雖不證解脫後世決得其義云何如論偈說

諸修真實者 今雖未得果 將來決定得  
如業不假勤

釋曰諸修真實行者若此世若後世而不得  
果者因熏習諸行未來世中自然得真實智  
亦無他爲緣如論偈說

諸佛未出世 聲聞已滅盡 然有辟支佛  
依寂靜起智

釋曰如三密經說辟支佛依寂靜故起實智  
慧者由身心寂靜爲因故智慧得起是名甘  
露法若今世若後世有能修真實者必定得

甘露法是故欲得解脫應當修行是真實法  
此品中破外人立驗亦說自驗無過而令信  
解諸陰我我所空是此品義意以是故我義  
得成如般若經中說極勇猛色非是我非是  
無我乃至受想行識非是我非是無我若色  
受想行識非我體非無我體是名般若波羅  
蜜如經偈言無我無衆生無人無受者但衆  
緣名身佛得如是解此中明我人衆生及諸  
行聚是等皆空無有因起又如空寂所問經  
說一切衆生豎我見憧張無明帆處煩惱風

入生死海諸佛大悲張大教網撈漉天人置涅槃岸如上偈說不二安隱門能破諸邪見  
諸佛所行處是名無我法釋觀法品竟

釋觀時品第十九

釋曰今此品者亦爲遮空所對治解諸體無自體故說禪世師人言第一義中有時法自體爲了因故譬如燈若無時云何得有了因譬如龜毛衣由有物體故以時爲了因是故有時論者言世諦之中諸行若起即名爲作此起但是諸物體起更無別起此諸行因果

已起名過去時因滅果起名現在時因果俱未起名未來時作有分齊故約物爲時無有別時世諦中亦假說有時如言攀乳時來然外人分別執言有時第一義中應作如是觀察禪世師人言有爲法外別說有時而是常論者言今遮此時故第一義中有爲法外不別有時有體故譬如有所爲自體第一義中無等非是一向無常論者言彼虛空異分無體亦如是遮故禪世師人言色體外有時與色

和合緣現在時有識起故譬喻人與杖合如  
識見提婆達多境界與杖合者亦如是於色  
上起現在識此色之外有別體者名爲時是

故別有時論者言汝言有識起爲因者緣杖  
之識於非時相境界起故時相則壞執杖者  
非常故常義則壞自體法差別法如是等皆  
破故是汝立義出因等過與杖和合者譬喻  
無體第一義中執杖者不成故爲喻不然緣  
色之覺與時和合此覺不能顯了是故無時  
復次三時別成者爲有相待爲無相待若立

時有待成者其過如論偈說  
現在及未來   若待過去時   現在及未來  
過去時已有

釋曰此謂時有待時有待故譬如過去時復  
次若待過去時有現在未來時者應過去時  
中有現在未來時何以故因過去時成現在  
未來時故亦應現在未來時住過去時中如  
是現在未來盡名過去時若一切時盡名過  
去時者則無現在未來時盡過去故若無現  
在未來時亦應無過去時何以故現在未來

時已在過去時中故復次若時有待者或彼同時有不與待相違故譬如父子異若不立時有待者現在未來有別起過其義如論偈說

現在與未來 過去時中無 現在與未來

待何而得有

釋曰此謂過去時中無現在未來時若謂過去時中無現在未來時而因過去時成現在未來時此二云何得成若無現在未來時有何等過此下說驗第一義中無現在未來時

自體時有待故譬如過去時復次鞞婆沙人言現在未來於過去中得同時故而有相待論者言亦有別時相待如兄弟非是一向沒語非也如是有時相待不成復次若無時相待得成者其過如論偈說

不待過去時 彼二則不成 現在及未來

是則無有時

釋曰彼二者謂現在未來爲二不待過去時則不成現在未來時何以故若不待過去時有現在未來時者於何處有現在未來時以

無相待故現在未來時亦不成其義云何如論偈說

與過去無別 餘二次第轉 及上中下品  
一體等應觀

釋曰以此方便應展轉說其義云何如論偈

造一

二十一

未來及過去 若待現在時 未來及過去  
現在時中有 未來及過去 現在及過去 未來時中無  
未來及過去 待何而得有 不待未來時  
彼二則不成 現在及過去 是則無有時  
釋曰此是釋論偈如前自成立與外人過云  
何爲上中下品次第乃至一體等譬喻人類

同名爲人於中而有差別功德具足名上品  
人稍減者名中品人全無者名下品人如是  
等爲待故成爲不待故成且有上者非上自  
彼二則不成 未來及過去 是則無有時  
體有相待故譬如中自體如是中亦非中自

體有相待故譬如下自體下亦非下自體有  
相待故譬如上自體復次以有相待爲因欲  
令汝解上中下等無自體故汝不欲得無自  
體耶若欲得有自體者待中故喚爲上是亦  
不然如是一數體及一二等亦如前遮一數  
造一數是可數故譬如異如是二亦非二多亦非多  
亦如一數說應作是驗等者云何謂一塵非  
一塵是可數故譬如異如是二塵非二塵多  
塵非多塵亦如上說及長短遠近前後因果  
非長短遠近前後因果乃至有爲無爲非有  
非多數體應如一數說第一義中不欲於法  
體外而有彼數云何欲得謂一者無二及無  
異故名爲一無一及無異故名爲二無二及

無異故名爲三自三已後總名爲多亦如前  
遮而令開解今當更說第一義中一亦非一  
是可數故譬如異如是二亦非二多亦非多  
亦如一數說應作是驗等者云何謂一塵非  
一塵是可數故譬如異如是二塵非二塵多  
塵非多塵亦如上說及長短遠近前後因果  
非長短遠近前後因果乃至有爲無爲非有  
非多數體應如一數說第一義中不欲於法  
體外而有彼數云何欲得謂一者無二及無  
異故名爲一無一及無異故名爲二無二及

剎那羅婆摸呼嚥多晝夜半月一月時行年  
雙等分量若有分量是則有時譬如稻穀等  
有故則有分量故知有時論者言汝之所說  
義不相應何以故如論偈說

不取不住時 住時亦不有 可取不可取

云何可施設

釋曰不住者謂諸行聚是起滅法名爲不住  
世諦中行聚等名時是時名不可取住時者  
亦不於法體外有非色時可取是名住時云  
何可取不可取云何施設時若可取即能施

設時不可取不能施設以是故諸行如是曰  
行等作有分齊諸行生住滅摸呼嚥多等法  
有分量故名爲時如汝所說因者其義不成  
何以故無所依故譬如無體禪世師人言有  
常時以有剎那羅婆摸呼嚥多過去未來等  
種種差別譬如淨摩尼珠因彼衆色而有種  
種相現論者言此體待彼體得有剎那等名  
我義如是如論偈說

此彼體相待 世諦法如是 第一義無體  
離體何有時

釋曰相待者謂外人於世諦中立有相待我義亦爾第一義中無有常時如我所說過者汝不能免。韻師人言第一義中有實時體如非他及他一時及非一時遲疾等即是時相非無體而有相論者言第一義中無少許體世諦之中有諸行差別相待相續非他及他等識起一時者謂諸行無差別剎那相待非一時者有遲有疾遲者謂後時相續隨轉疾者謂不相續隨轉非他識起者但是諸行無別有時汝所立因無體何處有時體可得

若外人意謂他等識起緣諸行法非是時者何處可得時耶論者言汝以時是常是一令他解者此驗無有我今說驗於世諦中常之時非是起他等識因識故譬如色等識韻世師人復言定有實時有假設體故論者問言似何等物世師答言如色等論者言第一義中色等體不成如先已說能令物解色相無體色相無體故譬喻無體譬喻無體故時亦不成我亦無而說有譬喻如車軍林等雖無實體而有施設故非是一向有人意謂依諸

行法施設有時如說晝日住摸呼嚥多住作  
此說者應如是答如論偈說

因物故有時離物無有時亦無少物體  
何處時可得

釋曰此謂因物生故則名爲時離此行法無  
別時體執有時者言定有時有起差別言說  
因故不見無法能起言說因見有已作今作  
當作瓶故即知有時論者言汝語不善已作  
瓶等能起言說因者是諸行法亦非是時汝  
因不成有相違過能起言說因者是世諦法

汝種種說時皆不成故如先說了因者義亦  
不成此品初已來與外人成立過自說成立  
無過遮空所對治時無有自體爲令信解此  
品義意如是以是故此下引經顯成如放光  
經佛說佛告須菩提時非色法非無色法非  
受想行識法非無受想行識法非生法非無  
生法非住法非無住法非異法非無異法非  
壞法非無壞法非受法非住法非出法非無  
受無住無出法乃至非老相非病相非死相  
非青相非歟相非壞相非散相非無老無病

無死無青無歟無壞無散相須菩提若非色

非生非住非異非壞相者是名般若波羅蜜

復次須菩提若非色非非色乃至非受想行

識非非受想行識者時即非時亦非非時若

時非時非時不可言說者是名般若波羅

蜜又如妙臂經中所說菩薩摩訶薩了知三

世所有諸行已起故說名過去世未起故說  
名未來世起時故說名現在世此現在世陰  
界入等住者了知不住何以故一剎那時不  
住故此一剎那即有起時住時差別以剎那

不住速滅故定無有時釋觀時  
品竟

般若燈論卷第十一

音釋

鞞  
翻迷切

杌  
音兀

樹  
音西壁

牖  
音也

竈  
音窓也

齋  
音莊也

藥  
音勿

撈  
音捞

力  
音力

牛  
音牛

乳  
音乳

也

漉  
翻部切

撈  
音刀

力  
音切

擊  
音候切

手  
音切

摸  
音蒙

曉  
音曉

拂  
音拂

栗  
音栗

音  
音栗

栗  
音栗