

攝大乘論釋卷第八

連八

無 性 菩 薩 造

唐三藏法師玄奘奉制譯

釋增上心學分第八

論曰如是已說增上戒殊勝增上心殊勝云

連八

何可見略由六種差別應知一由所緣差別故二由種種差別故三由對治差別故四由堪能差別故五由引發差別故六由作業差別故

釋曰如增上戒與聲聞異其增上心亦應有

異故為此問六種差別略答此問如後別釋論曰所緣差別者謂大乘法為所緣故

釋曰大乘法者菩薩藏中所有甚深廣大教等聲聞等定非所能緣是故殊勝

論曰種種差別者謂大乘光明集福定王賢守健行等三摩地種種無量故

釋曰菩薩所得諸三摩地差別無量此中略說為上首者等餘一切聲聞乘等尚不聞名何況能得

論曰對治差別者謂一切法總相緣智以楔

出楔道理遣阿賴耶識中一切障麤重故
釋曰無分別智所緣真如是一切法共相所
顯故說此智名總相緣定能發此能對治智
亦名對治聖道微妙故如細楔所治種子其
性麤重故如麤楔

論曰堪能差別者謂住靜慮樂隨其所欲而
受生故
釋曰由此靜慮其性調順有所堪能隨欲饒
益諸有情處不退靜慮而往受生聲聞乘中
無如是事所以殊勝

論曰引發差別者謂能引發一切世界無礙
神通故

釋曰由此定力引發種種一切世界無礙神
通

論曰作業差別者謂能振動熾然遍滿顯示
轉變往來卷舒一切色像皆入身中所往同
類或顯或隱所作自在伏他神通施辯念樂
放大光明引發如是大神通故

釋曰由此定力引發種種神通所作顯謂顯
現隱謂隱藏所作自在謂變魔王作佛身等

伏他神通謂能映奪他神通方無辯才者施以辯才無念樂者施以念樂為召他方遠住菩薩放大光明引發如是大神通者引前所說種種神通如是等類聲聞等無是故殊勝論曰又能引發攝諸難行十難行故十難行者一自誓難行誓受無上菩提願故二不退難行生死眾苦不能退故三不背難行一切有情雖行邪行而不棄故四現前難行怨有情所現作一切饒益事故五不染難行生在世間不為世法所染汙故六勝解難行於大

乘中雖未能了然於一切廣大甚深生信解故七通達難行具能通達補特伽羅法無我故八隨覺難行於諸如來所說甚深秘密言詞能隨覺故九不離不染難行不捨生死而不染故十加行難行能修諸佛安住解脫一切障礙窮生死際連八不作功用常起一切有情一切義利行故

釋曰如說菩薩修諸難行一切難行十種所顯自誓難行誓受無上菩提願者不顧自樂誓受饒益一切有情甚為難故不退難行生

死衆苦不能退者久處生死風寒等苦所不能退甚爲難故不背難行一切有情雖行邪行而不棄者於父母等行邪惡行或無所用戲求眼睛雙足踐踏不觀其過而作饒益甚爲難故現前難行怨有情所現作一切饒益事者雖有重怨而現饒益甚爲難故不染難行生在世間不爲世法所染汙者常處世間利等八法所不能染甚爲難故勝解難行等者於微妙義殊勝神力雖未能了而深信解甚爲難故通達難行等者通達現觀等覺一

義能具通達遍計所執補特伽羅一切法性皆無所有甚爲難故隨覺難行等者於佛所說秘密言詞捨隨聞義覺不聞義甚爲難故不離不染難行等者不捨生死不染彼過甚爲難故加行難行等者已斷已脫一切煩惱及所知障而恒現前起作一切利有情事盡未來際常無休息欣修此行甚爲難故論曰復次隨覺難行中於佛何等秘密言詞彼諸菩薩能隨覺了謂如經言釋曰第八難行其義未了故須重釋

論曰云何菩薩能行惠施若諸菩薩無少所施然於十方無量世界廣行惠施云何菩薩樂行惠施若諸菩薩於一切施都無欲樂云何菩薩於惠施中深生信解若諸菩薩不信如來而行布施云何菩薩於施策勵若諸菩薩於惠施中不自策勵云何菩薩於施耽樂若諸菩薩無有暫時少有所施云何菩薩其施廣大若諸菩薩於惠施中離娑洛想云何菩薩其施清淨若諸菩薩殞波陀慳云何菩薩其施究竟若諸菩薩不住究竟云何菩薩

其施自在若諸菩薩於惠施中不自在轉云何菩薩其施無盡若諸菩薩不住無盡如於布施於戒為初於慧為後隨其所應當知亦爾

釋曰若諸菩薩無少所施等者謂諸菩薩一切有情攝為一體通達自他平等性故彼行施時即菩薩施故無少施名能行施又以一切所有財物施於一切是故說名無少所施又所施物施者受者皆不可得三輪清淨是故說言無少所施若諸菩薩於一切施都無

欲樂者此既遮言是不樂義於來求施當施
我施先施我施此等一切皆無欲樂唯樂攀
緣安住涅槃而行惠施若諸菩薩不信如來
而行布施者謂證法性自了自信而行惠施
非唯信他若諸菩薩於惠施中不自策勵者
謂能任運常行施故不須自策而能策他勸
令施故若諸菩薩無有暫時少有所施者是
一切時一切施義若諸菩薩於惠施中離娑
洛想者此娑洛言顯目堅實密詮流散今取
密義離流散想即三摩地是心住定而行施

義若諸菩薩羸波陀慳者羸波陀言顯目生
起密詮拔足今取密義拔除慳足而行惠施
若諸菩薩不住究竟者不同一向趣寂聲聞
安住究竟無餘涅槃若諸菩薩於惠施中不
自在轉者謂令慳等施所治障不自在轉若
諸菩薩不住無盡者謂得圓滿無盡增上究
竟佛果而不安住何者起化為饒益他常行
惠施如於布施於戒乃至當知亦爾者類通
餘五謂如經言云何菩薩能具尸羅若諸菩
薩不護少戒謂見自他平等性故他護淨戒

即是自己具足尸羅

論曰云何能殺生若斷衆生生死流轉云何不與取若諸有情無有與者自然攝取云何欲邪行若於諸欲了知是邪而修正行云何能妄語若於妄中能說爲妄云何具戍尼若能常居最勝空住云何彼魯師若善安住所知彼岸云何綺間語若正說法品類差別云何能貪欲若有數數欲自證得無上靜慮云何能瞋恚若於其心能正憎害一切煩惱云何能邪見若一切處遍行邪性皆如實見

釋曰如經中說必芻我是能殺等者此中顯彼所說意趣若斷衆生生死流轉者斷是殺義與問相應無有與者自然攝取者是無他求自攝益義若於諸欲了知是邪而修正行者謂如實知若境界欲若分別欲唯是邪亂

連八

六

如有頌言

佛說貪恚癡 皆從分別起 淨不淨顛倒
此亦爲緣生 淨不淨顛倒 爲緣而有者
彼自性皆無 故欲非真實
若於妄中能說爲妄者說妄爲妄故名妄語

如有頌言

一切虛妄法 世尊如實說 於虛妄法中

諸行最虛妄

若能常居最勝空住者依世訓釋文詞道理
答上所問具戍尼言此具戍尼顯目離間語

密詮常勝空具表勝義戍表空義尼表常義
今取密義問答相應顯則不爾波魯師等訓
釋文詞道理亦爾此波魯師顯目麤惡語密
詮住彼岸今取密義是故說言若善安住所
知彼岸所知彼岸是一切智佛於其中能善

安住名波魯師若正說法品類差別者釋綺
間語其義易了若有數數欲自證得無上靜
慮者如上訓釋文詞道理諸佛身中所有靜
慮說為無上若於其心能正憎害一切煩惱
者已滅已斷是憎害義若一切處遍行邪性
皆如實見者謂見一切虛妄分別邪亂為性
論曰甚深佛法者云何名為甚深佛法此中
應釋謂常住法是諸佛法以其法身是常住
故又斷滅法是諸佛法以一切障永斷滅故
又生起法是諸佛法以變化身現生起故又

有所得法是諸佛法八萬四千諸有情行及
彼對治皆可得故又有貪法是諸佛法自誓
攝受有貪有情爲已體故又有瞋法是諸佛
法又有癡法是諸佛法又異生法是諸佛法
應知亦爾又無染法是諸佛法成滿真如一
切障垢不能染故又無汙法是諸佛法生在
世間諸世間法不能汙故是故說名甚深佛
法

釋曰甚深佛法契經所說其義云何謂餘經
說若常住法是諸佛法廣說乃至又無汙法

是諸佛法此中密意今當顯示以其法身是
常住者法身即是轉依爲相離一切障常住
真如無變易故或無垢穢無有罣礙無上妙
智如無色界而非異熟是無漏故此亦常住
法身所攝無差別故非業煩惱所能爲故八
萬四千諸有情行及彼對治皆可得者八萬
四千法蘊能治有貪有瞋有癡等分有情行
故四種各有二萬一千又無染法是諸佛法
者善淨真如一切障垢不能染故餘義易了
不須重釋佛說如是祕密言詞復有何果謂

今說者易可安立總括義故易為他說即此
因故能令聞者易可受持資糧易滿受持教
故易達法性資糧滿故得佛證淨得大我故
法僧亦爾並最勝故由此證得現法樂住覺
知彼故於智者前論義決擇入聰敏數為斯
十利說秘密言聲聞乘中亦說殺害於父母
等密意言詞十利亦爾

論曰又能引發修到彼岸成熟有情淨佛國
土諸佛法故應知亦是菩薩等持作業差別
釋曰菩薩所得諸三摩地復有四種作業差

別謂依此定能修一切波羅蜜多成熟一切
諸有情類發神通等方便引令入正法故能
淨佛土隨欲能成金等寶故能正修習力無
畏等一切佛法非離如是所說等持能辨修
習到彼岸等四種作業如聲聞等

釋增上慧學分第九

論曰如是已說增上心殊勝增上慧殊勝云
何可見謂無分別智若自性若所依若因緣
若所緣若行相若任持若助伴若異熟若等
流若出離若至究竟若加行無分別後得勝

利若差別若無分別後得譬喻若無功用作
事若甚深應知無分別智名增上慧殊勝
釋曰心既在定能如實知故等持無間說增
上慧學爲不爾耶攝取其明即名爲學慧之
與學應無有異若如是者依同處釋謂增上
慧即是其學若爾此中應無依義謂依餘慧
而起於學是故說名增上慧學如前二學依
戒而學依定而學非於此中依慧而學慧即
學故應如是說其加行慧依根本學其根本
慧依後得學其後得慧依二無間而起修學

何等名爲增上慧學謂無分別智今於此中
最初自性最後甚深廣釋此智
論曰此中無分別智離五種相以爲自性一
離無作意故二離過有尋有伺地故三離想
受滅寂靜故四離色自性故五離於真義異
計度故離此五相應知是名無分別智
釋曰依智自性說離五相由遮詮門說智體
相以表詮門不可說故遣分別門無分別智
其相可了若異此智應有分別何等分別謂
後廣說無作意等若無作意是無分別智熟

眠醉等無所作意應成無分別智然不應許
 由離功用應得無顛倒故若過尋伺地是無
 分別智第二靜慮已上諸地一切異生及聲
 聞等應成無分別智然彼無有無分別智若
 想受滅是無分別智此智體相難可成立無
 想等中離心無有諸心法故由意識滅說彼
 無心如前已說若如其色是無分別智應不
 得成無分別智譬如大種所造色故若於真
 義異相計度是無分別智此智不成無分別
 性以於真義異相計度言此是真是無分別

有分別故

論曰於此所說無分別智成立相中後說多
 頌

釋曰依前所說無分別智略成立相廣說多
 頌次第別顯為顯自性故說初頌

論曰

諸菩薩自性 遠離五種相 是無分別智
 不異計於真

釋曰於此頌中由前三句遮五種相方便顯
 示無分別智由第四句正說自性不異計於

真者謂於真義不異計度以爲自性自性自體義無差別如說環釧金爲自體次後一頌說智所依

論曰

諸菩薩所依 非心而是心 是無分別智

非思義種類

釋曰智是心法故應依心依止於心而無分別不應道理心聲即是思量相故若依非心譬如衆色不應成智爲解如是雙結過失故說半頌非思義種類者謂無分別智所依非

心非思義故亦非非心爲所依止心種類故以心爲因數習勢力引得此位名心種類此即顯示智所依心出過一切思量分別次有一頌顯智因緣

論曰

諸菩薩因緣 更八 有言聞熏習 十一 是無分別智

及如理作意

釋曰因緣與能作因緣義一有言聞熏習者謂有於他大乘言音故名有言聞謂聽聞即彼非餘由此所引功能差別說名熏習及如

理作意者謂此為因所生意言如理作意順
理清淨故名如理智必有境故次一頌說智
所緣

論曰

諸菩薩所緣 不可言法性 是無分別智

無我性真如

釋曰不可言法性者謂可言法無自性性是
離可言遍計所執自性性義無我性真如者
為成此義令其明了即是一切補特伽羅諸
法無性所顯真如解脫增益損減二邊無分

別智所緣境界有所緣法定有行相故次一
頌顯智行相

論曰

諸菩薩行相 復於所緣中 是無分別智
彼所知無相

釋曰於所緣中相似而行故名行相無分別
智於真如境相似而行彼所知無相者謂說
此智於真如境所作行相此意說言無分別
智緣真如境離一切相作意行相以為行相
次說二頌於上所緣及智行相釋通疑難

論曰

相應自性義

所分別非餘

字展轉相應

是謂相應義

非離彼能詮

智於所詮轉

非詮不同故

一切不可言

釋曰若實無有所分別義何所分別故說是

連八

十二

言相應自性義所分別非餘等謂諸文字展

轉相應宣唱不絕遍計心等緣此假立成遍

計義為所分別無別實義為所分別故言非

餘若無文字相續宣唱分別無故云何諸法

皆不可言為顯此理故說是言非離彼能詮

智於所詮轉等若實有義可言說者離能詮

名於彼應有似言智起非未解了能詮名言

於所詮義有此智起故不可言或謂外義雖

定實有要待能詮所詮智起為遮此故說如

是言非詮不同故謂相異故非實能詮以能

詮名與所詮義別相取故其相各異云何得

成定實詮表一切不可言者由此道理所有

一切能詮所詮皆不可言無分別智何所任

持

論曰

諸菩薩任持 是無分別智 後所得諸行 為進趣增長

釋曰後所得諸行者謂無分別後得智中所得種種菩薩諸行此行皆以智為所依為進趣增長者謂為增長菩薩諸行此說任持有

要所用無顛倒故能持諸行無分別智為誰助伴若唯有一應無所能

論曰

諸菩薩助伴 說為二種道 是無分別智 五到彼岸性

釋曰二種道者一資糧道二依止道五到彼岸以為自性此中前四波羅蜜多是資糧道第五靜慮波羅蜜多是依止道若在定心前說四種波羅蜜多諸善資助便能生長無分別智此智名慧波羅蜜多乃至未得佛果已來無分別智當於何處感異熟果

論曰

諸菩薩異熟 於佛二會中 是無分別智 由加行證得 釋曰二會中者謂於諸佛變化受用二身會

中由加行證得者謂顯能感異熟果義此非
異熟因能對治彼故即增上果假名異熟由
此資熏餘有漏業令感異熟故立此名若修
加行無分別時生在諸佛所現變化身眾會
中若時證得無分別智便生諸佛所現受用
身眾會中無分別智誰為等流

論曰

諸菩薩等流 於後後生中 是無分別智

自體轉增勝

釋曰前前生中無分別智後後生處展轉增

勝是等流果無分別智出離云何

論曰

諸菩薩出離 得成辦相應 是無分別智

應知於十地

釋曰初極喜地入見道時見一切地無分別
理初得出離後修道中^{第八}方得諸地^十成辦相應
無分別智誰為究竟

論曰

諸菩薩究竟 得清淨三身 是無分別智

得最上自在

釋曰清淨三身者謂初地中雖得三身而未清淨至第十地乃得清淨方名究竟故說爾時得淨三身得最上自在者謂於爾時無分別智非但獲得清淨三身亦得最上十種自在故名究竟無分別智如何從何由何無染

論曰

如虛空無染 是無分別智 種種極重惡由唯信勝解

釋曰初問如何得無染者答如虛空無染次問從何得無染者答種種極重惡後問由何

得無染者答曰唯信勝解謂唯由信由慧勝解以為因故而得無染

論曰

如虛空無染 是無分別智 解脫一切障得成辦相應

釋曰解脫一切障者解脫煩惱及所知障得注八

成辦相應者謂在初地與得相應乃至佛地十五成辦相應

論曰

如虛空無染 是無分別智 常行於世間

非世法所染

釋曰常行於世間非世法所染者此顯遍生一切生處利等世間八法不染如紅蓮華出世間攝如是三頌顯示三智所得勝利加行根本後得三種無分別智有何差別

論曰

如癡求受義	如癡正受義	如非癡受義
三智譬如是	如愚求受義	如愚正受義
如非愚受義	三智譬如是	如五求受義
如五正受義	如未那受義	三智譬如是

如未解於論 求論受法義 次第譬三智 應知加行等

釋曰為顯三智行相差別說如是喻如癡求受義者譬如癡人求受境界而未能受亦不能說如是加行無分別智求證真如而未能證寂無言說當知亦爾如癡正受義者譬如癡人正受境界無所言說如是根本無分別智正證真如離諸戲論當知亦爾如非癡受義者如不癡人受諸境界亦起言說如是後得無分別智返照真如現證境界能起言教

當知亦爾由此道理釋如愚頌如五求受義者譬如五識求受境界雖有所求而無分別如是加行無分別智當知亦爾如五正受義者譬如五識正受境界離諸分別如是根本無分別智當知亦爾如末那受義者譬如意識能受境界亦能分別如是後得十六無分別智當知亦爾如未解於論求論受法義者如未解論求誦於論而未能誦如是加行無分別智當知亦爾如溫習論領受文字如是根本無分別智當知亦爾如已聽習通達法義如

是後得無分別智當知亦爾由如是等衆多譬喻如數次第喻加行等三智差別次顯根本後得二智譬喻差別

論曰

如人正閉目 是無分別智 即彼復開目

後得智亦爾 應知如虛空 是無分別智

於中現色像 後得智亦爾

釋曰由此二頌顯示根本後得差別閉目開

目虛空色像俱顯二智是無分別是有分別

是其平等是不平等其加行智未有所證故

略不說又加行智是本智因其後得智是本智果是故且辯無分別智成所作事無分別智修成佛果既無分別云何能作利有情事論曰

如末尼天樂 無思成自事 種種佛事成

常離思亦爾

達八

十七

釋曰今此頌中引彼末尼天樂兩喻成立所得無分別智雖無分別不作功用成種種事如如意珠及以天樂雖無是念我當放光我當出聲並無思故然由生彼有情福業意樂

永樂北藏

攝大乘論釋

勢力不待擊奏放種種光出種種聲諸佛菩薩無分別智當知亦爾雖離分別不作功用而能隨彼所化有情福力意樂現作種種利樂事轉次當顯示無分別智所有甚深無分別智境界云何為緣分別依他起性為緣餘境自體亦爾為智非智若爾何失若緣分別依他起性云何得成無分別智若緣餘境餘境定無當何所緣若是其智應有所知若是非智云何得名無分別智為離如是一切過失故說頌言

第九八册

論曰

非於此非餘

非智而是智

與境無有異

智成無分別

釋曰無分別智不緣分別依他起性無分別故非緣分別成無分別亦不緣餘以為境界

以即緣此分別法性為境界故法與法性若一若異俱不可說是故此智不可定說緣分別境非分別境自體亦爾不可說言決定是智如加行智及後得智分別無故亦不可說決定非智以加行智為先因故與境無有異

智成無分別者不可分別此是能知此是所知能取所取分別無故此智與境無差別相譬如虛空與虛空中所有光明是故此智成無分別餘契經中說一切法性無分別今當解釋

論曰

連入

十八

應知一切法 本性無分別 所分別無故無分別智無
釋曰所分別無故者由所分別遍計所執義未無故餘契經中說一切法性無分別若一

切法本來自性無分別者何不一切有情之類從本已來不作功用自然解脫無分別智彼無有故由彼有情於一切法無分別性現證真智本來未生諸菩薩等於一切法無分別性種性為因證智已生由此道理諸菩薩等能得解脫非餘有情次當顯示加行智等各有三種五種差別
論曰此中加行無分別智有三種謂因緣引發數習生差別故
釋曰此加行智生起差別由三種力一因緣

力二引發力三數習力因緣力者謂種性力或有種性會遇強緣速起加行如是加行種性為因而得生起言種性者謂無始來六處殊勝能得佛果法爾功能引發力者謂前生中已習為因發起加行數習力者謂現在生數數修習由士用力發起加行
論曰根本無分別智亦有三種謂喜足無顛倒無戲論無分別差別故
釋曰喜足無分別者謂於下劣義而生喜足於後勝進不希求故名無分別如得世間聞

思兩智於少分義或已信解或已決了便生喜足或如已得世間修慧證第一有麤煩惱息於中執為究竟解脫便生喜足如是等類皆名喜足無分別智無顛倒無分別者謂聖弟子等彼由修慧於苦等諦起無常等四無倒行不起常等顛倒分別名無顛倒無分別智無戲論無分別者謂諸菩薩於無常等亦不分別乃至菩提亦離戲論由一切法無分別理出過一切名言道故越度一切世智境故由戲論名是世俗聲世俗智攝遠離此故

名無戲論無分別智
論曰後得無分別智有五種謂通達隨念安立和合如意思擇差別故
釋曰此後得智所作別故有其五種謂通達等思擇之聲一一皆有通達思擇者於真決定於真現觀故名通達由後得智思擇如是所得通達謂即於中自內審察此事如是是故說名通達思擇隨念思擇者謂於後時隨念通達念言我曾通達是事是故說名隨念思擇安立思擇者謂從此出如所通達為他

宣說是故說名安立思擇和合思擇者謂總相觀緣一切法由此觀故進趣轉依或轉依已重起此觀是故說名和合思擇如意思擇者謂智現前隨所思惟一切如意如今地等變成金等是故說名如意思擇此思擇聲意說其智前說一切法本性無分別三十一所分別無故云何得知所分別義實無所有為欲成立彼無所有故說多頌

論曰

鬼傍生人天 各隨其所應 等事心異故

許義非真實 於過去事等 夢像二影中
雖所緣非實 而境相成就 若義義性成
無無分別智 此若無佛果 證得不應理
得自在菩薩 由勝解力故 如欲地等成
得定者亦爾 成就簡擇者 有智得定者
思惟一切法 如義皆顯現 無分別智行
諸義皆不現 當知無有義 由此亦無識
釋曰鬼傍生人天等者謂於人等見有水處
餓鬼見是陸地高原於人所見有糞穢處傍
生見為淨妙飲食於人所見不淨物中餓鬼

傍生見爲清淨於人所見淨妙飲食諸天見爲臭穢不淨非相違事同一處有故知遍計所執義無若無有義云何無境識得現行何故詰問汝經部師過去未來境界非有云何於中得有智轉又於夢中夢像實無云何智起非隘室中偃臥連八一處容有夢智廿一所緣真實山河像等又未曾經自斷其首云何夢見非不得通憶宿住事又於鏡等三摩地中所行二影非真實有云何了然當心顯現故知自緣心之影像而境相成就者總結過去未來

等境雖非實有而於自心境相成就若義義性成無無分別智者若諸境義義性成實無分別智應不得成分別有故此若無佛果證得不應理者此無分別智體若無證得佛果不應道理是則應成害本過失是故應知所分別義定非成實又此境義定非實有何以故得自在菩薩者謂諸菩薩得大自在由勝解力故者由意解力如欲地等成者謂變地等令成金等得定者亦爾者謂除菩薩餘聲聞等得靜慮者成就簡擇者謂慧成滿者言

有智者謂與成滿正智相應是故菩薩名有智者得定者者得三摩地思惟一切法者謂正思惟一切契經應頌等法如義皆顯現者謂以種種無我等行如如思惟契經等法如是如是其義顯現是故應知即此如理作意之心似其所取能取相現一切外義都無所有無分別智行諸義皆不現者此中應續前說許義非真實言由諸菩薩無分別智現起行時一切境義皆不顯現是故應知所有境義皆非實有當知無有義由此亦無識者結

勸應知無有境義由此能識亦無所有非無所識而有能識應正道理前於廣釋所知相中已具辯析如是道理

論曰般若波羅蜜多與無分別智無有差別如說菩薩安住般若波羅蜜多非處相應能

於所餘波羅蜜多修習圓滿云何名爲非處

相應修習圓滿謂由遠離五種處故一遠離外道我執處故二遠離未見真如菩薩分別處故三遠離生死涅槃二邊處故四遠離唯斷煩惱障生喜足處故五遠離不顧有情利

益安樂住無餘依涅槃界處故

釋曰般若波羅蜜多與無分別智無有差別者性相等故謂諸所有無分別智即是般若波羅蜜多故彼經中作如是說菩薩安住般若波羅蜜多非處相應能於所餘波羅蜜多修習圓滿此義云何謂由遠離五種處故即是遠離外道我執處等五處差別此中可居故名爲處遠離外道我執處者謂諸外道安住我執作是念言我能了知此是我慧菩薩遠離如是處所不計執我及以我所而起般

若菩薩遠離如是處所是故說名非處相應遠離未見真如菩薩分別處者謂未見真諸菩薩衆於其般若波羅蜜多無分別智起諸分別此是般若波羅蜜多菩薩遠離如是處所是故說名非處相應如有頌言

若有所見汝爲彼縛若無所見便得解脫遠離生死涅槃二邊處者謂如世間住生死邊有我執故如聖弟子住涅槃邊煩惱斷故菩薩不爾是故說名遠離二邊非處相應遠離唯斷煩惱障生喜足處者謂聲聞等計修

習力斷煩惱障即為一切所作已辦菩薩遠離如是處所以能障礙利益安樂諸有情故
如有頌言

非往諸惡趣 極障大菩提 如住於聲聞
及以獨覺地

菩薩遠離如是處所是故說名非處相應遠離不顧有情利益安樂住無餘依涅槃界處者如聲聞等不顧有情利益安樂住無餘依涅槃界中如火燒薪畢竟寂滅菩薩遠離如是處所般若大悲皆具足故能正安住無住

涅槃由捨此處是故說名非處相應

論曰聲聞等智與菩薩智有何差別由五種相應知差別一由無分別差別謂於蘊等法無分別故二由非少分差別謂於通達真如入一切種所知境界普為度脫一切有情非少分故三由無住差別謂無住涅槃為所住故四由畢竟差別謂無餘依涅槃界中無斷盡故五由無上差別謂於此上無有餘乘勝過此故此中有頌

諸大悲為體 由五相勝智 世出世滿中

說此最高遠

釋曰此中顯示聲聞等智與菩薩智五相差
 別無分別差別者謂聲聞等智就四顛倒名
 無分別諸菩薩智於一切法乃至菩提皆無
 分別非少分差別復有三種一通達真如非
 少分差別謂聲聞等入真觀時唯能通達補
 特伽羅空無我理是諸菩薩入真觀時具足
 通達補特伽羅及一切法空無我理二所知
 境界非少分差別謂聲聞等唯於苦等諦中
 智生即名修習所作已辦是諸菩薩普於一

切所知境界無倒智生乃名修習所作已辦
 三所度有情非少分差別謂聲聞等唯求自
 利盡無生智正勤修行是諸菩薩普為濟度
 一切有情求大菩提於此三種非少分中聲
 聞菩薩智有差別無住差別者謂聲聞等唯
 住涅槃是諸菩薩具足悲慧增上力故無住
 涅槃以為住處畢竟差別者顯聲聞等與諸
 菩薩於涅槃中有大差別謂聲聞等住無餘
 依涅槃界中身智永盡如燈焰滅是諸菩薩
 得成佛時所證法身窮生死際無有斷盡如

無色界相續不壞由此差別智有差別無上
差別者謂聲聞乘上有獨覺獨覺乘上復有
大乘其菩薩乘即是佛乘更無有上由此五
相應知聲聞與諸菩薩智有差別復以伽陀
攝如是義言五相者即前所說五相差別世
出世滿中者靜慮無色名世間滿聲聞乘等
所得涅槃名出世滿此皆勝彼故說高遠
論曰若諸菩薩成就如是增上尸羅增上質
多增上般若功德圓滿於諸財位得大自在
何故現見有諸有情匱乏財位見彼有情於

諸財位有重業障故見彼有情若施財位障
生善法故彼見有情若乏財位厭離現前故
見彼有情若施財位即為積集不善法因故
見彼有情若施財位即便作餘無量有情損
惱因故是故現見有諸有情匱乏財位此中
有頌
見業障現前 積集損惱故 現有諸有情
不感菩薩施
釋曰今當顯說由是因緣菩薩雖有財位自
在而不施他見彼有情於諸財位有重業障

故者謂諸菩薩見彼有情於其財位有重業障故不施與勿令慧施空無有果設復施彼亦不能受何用施為如有頌言

如母乳嬰兒 一經月無倦 嬰兒喉若閉 乳母欲何為

見彼有情若施財位障生善法故者謂諸菩薩見彼有情雖於財位無重業障而彼若得財位圓滿便多放逸不起善法作是思惟寧彼現法少時貧賤勿彼來生多時貧賤故不施彼所有財位見彼有情若乏財位厭離現

前故者謂諸菩薩見彼有情若乏財位厭生死心便現在前求欲出離若得富貴即生憍逸故不施彼所有財位作是思惟寧彼貧賤厭離生死心常現前勿彼富貴受樂放逸不厭生死不起善法見彼有情若施財位即為世入積集不善法因故者謂諸菩薩見彼有情若廿六當施彼滿足財位即便放逸積集種種惡不善業故不施彼所有財位如有頌言
寧使貧乏於財位 遠離惡趣諸惡行
勿彼富貴亂諸根 令感當來眾苦器

見彼有情若施財位即便作餘無量有情損
惱因故者謂諸菩薩見彼有情若得富貴即
便損惱無量有情故不施彼所有財位作是
念言寧彼一身受貧賤苦勿令損惱餘多有
情復以伽陀攝如是義故說見業障現前等

其文易了無煩重釋

攝大乘論釋卷第八

音釋

楔先結切 踰達合切 殞鳥骨切 瘕倚下切 隘烏懈切
也

永樂北藏

攝大乘論釋

第九八册

永樂北藏

攝大乘論釋

第九八冊