

瑜伽師地論卷第九十三

氣三

彌勒喜薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝事分中契經事緣起食諦界擇攝第三之一

如是已說處擇攝緣起食諦界擇攝我今當

氣三
說總溫於南曰

立等二諦等 以觸為緣等 有滅等食等
最後如理等

別溫於南曰

立苦聚諦觀 摄聖教微智 思量際觀察
上慢後甚深

略由三相應知建立緣起差別一從前際中
際得生二從中際後際得生三於中際生已
隨轉及趣清淨此中云何從其前際中際得
生及於中際生已隨轉謂如有宿非聰慧
無明為緣造作增長罪福不動身語意業由
此為緣隨業行識乃至命終隨轉不絕能為
後世續生識因如是展轉有內外愛識生果
時能為助伴現前而起既命終已由前際因

於現在世自體得生生已漸次於母腹中因識爲緣續生果識隨轉不絕任持所有羯羅藍等名色分位後後殊勝始從胎藏乃至衰老又即此識當續生時能感生業與異熟果異熟生識復依名色相續而轉謂依眼等六根轉故由是說言名色緣識俱生五根說名爲色無間滅等說名爲名隨其所應能與六識作所依止識依彼故乃至命終數數隨轉又五色根根依大種根處大種所生諸色及諸餘名由彼執持所有根等喚在相續流轉

不絕此二總名隨轉依止由是故言識緣名色名色緣識於現在世猶如束盤相依而轉乃至壽住如是名爲從其前際中際緣起諸行得生於其中際生已隨轉當知此中依胎生者說轉次第卵生濕生除在母腹有餘差別有色有情在欲色界受化生者於初生時諸根圓滿與餘差別在無色界諸有情類識依於名及色種子名及色種依識而轉由彼識中有色種故色雖間斷後當更生如是名爲此中差別由福業故生於欲界人天兩趣第十三

由罪業故生惡趣中由不動業生色無色云
何名爲從其中際後際緣起諸行得生云何
不生由不生故證得清淨謂彼如是於中際
生補特伽羅領受先業所得二果一者領受
內異熟果二者領受境界所生受增上果彼
由聽聞不正法故或由先世串習力故於二
種果發起愚癡彼由於內異熟果中有愚癡
故不能如實了知當來後有生苦由此前際
後際無明增上力故如前造作增長諸行由
此新業熏變識故於現法中隨業而行如是

無明以爲緣故諸行得生行爲緣故令識轉
變當知此識於現法中但是因性攝受當生
諸識果故約就一切相續爲名說六識身又
即此識當來後有名色種子之所隨逐名色
種子復爲當來後有六處種子隨逐六處種
子復爲當來後有諸觸種子隨逐此觸種子
復爲當來後有諸受種子隨逐當知是名於
其中際後有引因由識爲先受爲最後偏能
牽引諸自體故如是由先異熟果愚引後有
已復由第二境界所生增上果愚緣境界受

發生貪愛由此愛故或求諸欲或求諸有又取欲取或取見戒禁我語取取諸取已愛取和合潤先引因轉名爲有是當生起因所攝故此有無間既命終已如其引因所引諸行識爲最初受爲最後或漸次生或復頓生如是應知於現法中初用無明觸所生受爲緣生愛愛爲緣故次生於取取爲緣故轉成其有有爲緣故當生得生生爲緣故老病死等眾苦差別次第現前當知此中或有處所生處現前或有處所種子隨逐如是中際無明

緣行受緣愛等能生後際緣起諸行若現法中從他聞法或於先世已集資糧由彼爲因能於二種果性諸行如理思惟若於彼因若於彼滅若趣滅行如理作意思惟彼故發生正見又於諸諦漸次獲得有學無學清淨智見彼由如是智見力故能無餘斷無明及愛由彼斷故即彼所緣不如實知諸無明觸所生諸受亦復隨斷由此斷故於現法中由離無明證慧解脫又無明觸所生諸受相應心中所有相應貪愛煩惱彼於其心亦得離繫

由離貪故證心解脫又即由彼無明滅故諸有無明猶未斷時依於後際應生行識乃至諸受皆不得生成不生法是故說言無明滅故諸行隨滅次第乃至異熟所生諸觸滅故異熟所生諸受隨滅又現法中無明滅故無明觸滅由無明觸求得滅故從無明觸所生受滅由無明觸所生諸受求得滅故愛亦隨滅由愛滅故如前說名所有取等乃至損惱以爲後邊諸行皆滅成不生法於現法中如是諸行皆不流轉不流轉故於現法中住有

餘依般涅槃界名爲證得現法涅槃彼於爾時識緣名色名色緣識有餘未滅而得說名清淨鮮白乃至有識身住未滅彼恒領受離繫諸受無有繫縛彼有識身乃至先業所引壽量恒相續住壽量若盡能執持識捨所執身命根亦捨從此已後所有命根無餘求滅都無所有又彼諸識與一切受於此位中任運而滅先因滅故餘更不續亦無餘滅由此道理名無餘依般涅槃界究竟寂靜常住妙跡爲此義故常隨涅槃常以涅槃爲其究竟

於世尊所熟修梵行是名廣說由三種相建
立緣起謂從前際中際流轉從其中際後際
流轉復於中際流轉清淨復次安立九相後
有苦樹能生當有謂有世間非聰慧者於現
第三
法中所造新業如小苦樹若彼世間非聰慧
者於能隨順諸漏處所依現在世隨觀愛味
依過去世深生願戀依未來世專心繫著如
是住已先所未斷一切貪愛由數習故轉更
增長此非聰慧補特伽羅欲令如是後有小
樹復加滋茂以貪愛水而恒溉灌令如前說

能感當來取所得果漸次圓滿若有多聞諸
聖弟子雖造有漏能感當來諸業小樹然於
能順煩惱諸行無倒隨觀生滅法性於斷無
欲及以滅界無倒隨觀是寂靜性損滅彼業
不令增長使其愛水亦皆消散故聰慧者不
欲滋榮後有小樹便斷其愛愛緣取等損壞
如是後有小樹尚令一切皆無所有何況使
其後更增長復更有一補特伽羅已生自體
諸先所有造作增長順後受業於現法中爲
其所繫即彼自體及先所造順後受業總攝

爲一說名後有如大苦樹若於能順諸煩惱法如前乃至專心繫著如是住已彼先所造順後受業如直下根令樹鬱茂於現法中彼愛煩惱如傍注道令樹潤澤以此爲因令隨惑業行一切種子識於當來世正續生時住於名色如是苦樹長時安立當知如是補特伽羅欲令苦樹展轉滋茂此中白品如前應知

復次世尊在昔爲菩薩時棄前所得諸世俗道及世諸師處菩提座爲欲悲愍利他有情

以爲上首自於諸諦起正觀察爾時爲欲歷觀苦諦由老死支苦諦所攝故於緣起逆歷觀察當知此中由三種相於其老死如理觀察一者觀察細因緣故二者觀察麤因緣故三者觀察非不定故感生因緣亦名爲生即生自體亦名爲生前生是細後生爲麤第三六此中觀前細生有故而有老死亦觀由後麤生緣故得有老死當來老死細生爲因現法老死

麤生爲因云何名爲非不決定謂即除彼生處所攝二種生體餘定無能與老死果如觀

老死生有取愛各由二種如理觀察當知亦爾如是名爲始從老死次第逆觀苦集二諦緣起道理應知此中順集諦法猶如燈炷即此集諦如膏油等苦諦類燈諸非聰慧補特伽羅譬於灌油并集炷者如是苦燈燒然長世當知白品與此相違謂善方便觀滅道諦復有二種補特伽羅何等爲二一唯行自非利益行謂但於已集炷灌油令一苦燈相續久住二復有餘補特伽羅兼行自他無量大衆非利益行爲然自他大苦火聚攝受聽聞

邪法爲先聞思修慧所引邪行譬如積集乾新乾草及乾牛糞由是因緣令苦火聚長時熾然無有斷絕復次世尊在昔爲菩薩時處菩提座依緣起門逆次而入先緣後際如理思惟老死苦諦乃至其愛如是觀察後際苦諦及後際苦所有集諦未爲喜足遂復觀察後際集諦因緣所攝現在衆苦謂偏逆觀受觸六處名色與識當知此中觀未來苦是當苦諦觀彼集因是當集諦觀未來世苦之集諦由誰而有知由從先集所生起識爲邊際

現法苦有既知從先集所生起不應復觀此云何有是故世尊昔菩薩時爲觀當來所有苦集觀現在苦乃至作意相應心識而復轉還又爲漸次觀彼後際集諦依處後際苦諦所依止處當知即是後際集諦故乃至識復還順上如是順逆如理觀察緣起苦集從此無間爲觀滅諦始從老死逆次第入乃至無明何以故觀察如是現在苦諦云何一切皆悉盡滅謂不造作無明爲緣新業行故如是歷觀三聖諦已次更尋求此滅聖諦何道何

行而能證得由如前說宿住隨念憶昔爲求諸漏永盡世間正見如教授者令現在前作是思惟我今證得先舊正道古昔諸仙同所遊履如是但以世間作意歷觀四諦又以正見於諸諦中得入現觀次第方便證覺無上正等菩提現見方便獲得無漏有學無學善淨智見爲此義故於三大劫阿僧企耶修行一切難行之行今於此義皆已證得爲利他故哀愍世間諸人天故隨有堪能入聖法者開四聖諦令生等覺

復次佛世尊教三處所攝何等爲三一善建立諸緣生法無作用故二彼爲依利他行故三彼爲依自利行故此中善建立諸緣生法無作用故者謂從後際苦逆觀現法前際苦集名色緣識識緣名色譬如東蘆展轉相依而得住立於其中間諸緣生法皆非自作亦非他作非自他作非無因生如是施設名善建立諸緣生法無作用故所以者何無常諸行前際無故後際無故中際雖有唯剎那故作用動轉約第一義都無所有但依世俗暫

假施設如是施設如實無倒是故說此名善建立即依如是善建立性依諸緣起爲他宣說聖諦法教名彼爲依利他行故即此爲依自能趣入聖諦現觀法隨法行又能證得現法涅槃當知是名用彼爲依自利行故又先積集智慧資糧諸弟子衆成就猛利俱生慧故名爲聰慧具教智故名爲明了具證智故名善調伏不由他緣自覺法故名無所畏緣於涅槃如實覺故名見甘露盡無生智爲所依止證有餘依涅槃界故名身證得妙甘露

界具足安住復次有諸愚夫外道種類雖能觀見四大種身麤無常性由觀此身雖久住立而有增減死時生時有捨取故便於其身能狀能離能起勝解以世間道離欲界欲離色界欲極至有頂然彼於身當知仍名未得解脫所以者何由於彼彼所得定中繚磨其識執取爲我雜染而住復於後時壽盡業盡還退生下以於緣起不善巧故諸聖弟子雖於緣起已得善巧而但隨觀四大種身細無常性未即觀察識無常性所以者何四大種

身經久時住常相可得剎那相似相續隨轉其無常性難可得故識無常相麤顯可得剎那剎那所緣易脫其相轉變無量品類有差別故雖即此識無常性相無量品類麤顯易得然復說名最極微細當知其性難可識故難可入故所以者何唯是慧眼所見境故四大種身有增有減有捨有取其無常性尚爲非理肉眼境界況其餘眼緣起善巧諸聖弟子復欲悟入最極微細識無常性即於緣起如理思惟由能分別墮自相續觸所生起諸

受分位差別性故便能悟入識無常性彼既成就如是智見漸次於受所依止身所因諸觸及餘一切名所攝行皆能厭離生於勝解亦得解脫得解脫故安住畢竟若有餘依若無餘依二涅槃界復次於緣起法善巧苾芻由三種相於其三際能正思量正能盡苦云何三相一苦依處二苦因緣三苦因緣依處是名三相云何三際一者中際二過去際三未來際是名三際當知此中內身苦依是寒熱等及病死等衆苦差別現法生起之所依

處何以故由有此故於所依身彼得生故外父母等親屬朋黨攝受苦依是供侍等執持刀杖以爲後邊憂愁歎等衆苦差別之所依處何以故如前說故此二種依用攝受愛以爲其因由以集愛此依生起名苦因緣又即此愛依止可樂妙色境界以爲依處方乃得生說彼名苦因緣依處又諸所有現在境界貪瞋癡火熱惱爲因令生焦渴由是遂飲譬如雜毒可藥妙色所緣境界甘美之飲不能棄捨轉增渴愛由渴愛故有當來依當來依

故便有衆苦如是當知由第一義名爲趣死
即由如是現在道理應當了知去來道理當
知是名能正思量中去來際又即依止四種
說應知一切所依三量若見若知二種言
說是依現量若覺言說是依比量若聞言說
依至教量復次由五種相正勤方便觀察緣
起能盡衆苦能作苦邊何等爲五一者觀察
諸緣生法生起因緣二者觀察彼滅因緣三
者如實了知能趣彼滅正行四者修行法隨
法行五者於證離增上慢如是名爲善起觀

察及果成滿始從未來依因緣苦逆次乃至
識緣名色由四種相觀察通達修習正行謂
由二相觀察當來因有故果有因無故果無
既觀察已通達因無由修正行既通達已隨
正修行法隨法行又正觀察於現法中無明
爲緣福及非福不動新業因法有故隨福非
福不動業行果識等有彼非有故此亦非有
既觀察已如前通達及正修行正修行時不
造無明爲緣新業故業觸已速能變吐於現
法中證得如前現見聖道道果涅槃彼於爾

時譬如陶師舉煩惱火隨眠蒸熱隨有識身熟蒸熱甕置極清涼涅槃岸上令離一切煩惱蒸熱又令如瓦有識身攝依得清涼應知如前領受所有身邊際受乃至廣說未捨命來常處恒住終不退失阿羅漢果亦不能造無明緣行云何於證離增上慢謂彼爾時成就能緣緣起妙善清淨智見作是思惟依勝義諸無流轉者無涅槃者唯有彼彼法生故令彼彼法生彼彼法滅故令彼彼法滅復次略有二種增上慢者一於有學增上慢者二

於無學增上慢者若於有學增上慢者彼吉他言我已渡疑求斷三結我於所證有學解脫已離猶豫已拔毒箭已能求斷薩迦耶見以爲根本一切見趣芳於無學增上慢者彼告他言我無有上所應作事所應決擇我皆已作如是二種或依緣起或依涅槃又依聖說而起說時謂說甚深出離世間空性相應緣性緣起順逆等事於其所說不能覺了不隨悟入由此二種因及緣故於如實覺發起狐疑於自相續煩惱求斷涅槃作證亦生猶

豫所以者何由於有學增上慢者計我我所常所隨逐隨入作意微細我慢間無間轉不能了達又奢摩他任持相續防麤煩惱令不雜亂由是因緣彼於未得生已得想於未防護生已護想便告於他又於無學增上慢者彼自謂言我已寂靜我已涅槃我已離愛我復通達速能遠離又彼如是或由先時於所未得起得增上慢故或由今時於其所得生疑惑猶豫壞期心故便生憂惑作是思惟若了達於所未得生已得想於未防護生已護想便告於他又於無學增上慢者當知決定先於有學起增上慢無有實義諸有學者於

上無學起增上慢所以者何非彼相續煩惱現行如是纏心堅牢而住由此因緣於所未得生已得想起增上慢堅固執著經多時住或告於他唯有失念狹小暫時煩惱現行尋復通達速能遠離又彼如是或由先時於所未得起得增上慢故或由今時於其所得生疑惑猶豫壞期心故便生憂惑作是思惟若我所證無所有者他之所證亦應無有如是便生謗聖邪見受惡趣因獲大衰損云何如前聖說甚深謂能開示甚深緣起究竟涅槃

三相相應有爲無爲體性差別有爲無常無爲常住諸行皆苦涅槃寂靜一切有爲總唯是苦及唯苦因一切無爲總唯衆苦及因求滅若諸苾芻於現法中得涅槃者求斷後有衆苦因道令當來世所有苦果究竟不轉入無餘依般涅槃時後苦不續先因所引現在苦依任運而滅至苦邊際此中都無先流轉者亦無於今般涅槃者若能開示如是義言當知名爲如前所說聖說甚深復次緣起本性最極甚深而有一能開示令淺當知此由

二因緣故一由大師善開示故二即由此補特伽羅成就微細審悉聰敏博達智故若說若聽是諸句義應知如前攝異門分當知此中諸緣起法略由四相最極甚深何等爲四一由微細因果難了知故二由無我難了知故三由離繫有情而有繫縛難了知故四由有繫有情而離繫縛難了知故云何微細因果難可了知謂依觀察聖諦道理始從老死乃至識緣名色所有有支有緣體性云何名爲有緣體性謂於是中有因緣生未來斷故

而有生生生既生已唯當希待後時老死當知此中生之因緣亦名爲生因緣所起亦名爲生有前生故而有後生有後生故而有老死此中前生是後生因亦老死緣後生唯是老死之緣如是一切總攝爲一略說名爲生緣老死當知是名初老死支有緣體性如說生支如是有支取支安立當知亦爾取差別者謂無差別欲貪名取取之差別安立有四如是愛支或求欲門發起諸業或求有門發起諸業此二業門所有諸愛當知歸趣愛非

愛受又即此愛生六處門所起無明觸所生受爲緣故轉復有餘受非此愛緣謂明觸所生及非明非無明觸所生又即此受當知一切皆用相似觸爲其緣此復云何謂明無明相應是增語觸與此相違是有對觸又此明觸及無明觸所隨增語觸如其所應當知彼用聽聞正法或不正法於所緣境若正若邪聞思修智相應諸名以爲其緣非明非無明觸所攝有對觸當知彼用若內若外諸色爲緣如是總名名色緣觸又即六處略爲二分

謂名及色與觸爲緣當知此中意處非色與餘非色諸法相應如是一分說名爲名諸餘色處總爲一分說名爲色又此名色於現法中由續生識爲緣牽引及能執持令不散壞又即此識續生已後依名色住或於同時或無間生依彼而轉故於現法此亦用彼名色爲緣應知先業所引名色與識展轉相依展轉爲緣如是當知識緣名色以爲後邊所有支隨老死相如前所說隨其所應有緣體性如是名爲微細因果難可了知難了知故

當知緣起名爲甚深最極甚深云何無我難可了知謂諸因果安立緣起齊爾所事偏於一切有情衆中起無差別有情增語即此增語應知是路依此處所有言辭轉施設各異有情衆別謂鳥魚蛇蠍人天等類又立各異名字差別謂鸚鵡舍利孔雀鴻鴈多聞持國增長醜目舍利子極賢善給孤獨一切義成等名字差別齊爾所事於諸世俗言說士夫有言論轉謂諸所有受若明觸所生若無明觸所生若非明非無明觸所生如是一切與

名色俱若諸名色無餘永滅所有諸受無容
得生當知是名無我緣起難可了知云何離
繫有情而有繫縛難了知性謂如外道觸對
無明觸所生受由三門故於其無我緣生諸
行分別有我起見施設云何三門一於欲界
未得離欲於欲界繫三種受中妄計一分爲
明我所妄計一分爲受者性分別有我起見
施設二於欲界已得離欲第三靜慮未得離
欲唯於樂受計有所得即妄計此爲明我所
計此受外別有實我是能受者起見施設謂

即此我是有受法即用彼受領納其受三於
第三靜慮已上不苦不樂微細諸受不能通
達分別有我謂於諸受都非受者起見施設
如是一切由三種門所起我見皆不應理所
以者何以三種受皆無常故其所計我應亦
無常是故彼見三受爲我不應道理又於第
四靜慮已上都無樂受其中亦無能受樂者
計我於彼由樂受故名有受法不應道理又
於第四靜慮已上無色定等彼所計我應無
覺受彼由寂靜定所生受發起我慢謂我寂

靜此慢應無然有此慢是故此計亦不應理當知是中若諸緣起非甚深者彼應無有如是無智妄計失壞內法多聞諸聖弟子觸對明觸所生受故了知一切所起我見皆不應理是故觀見諸法無我彼於世俗及勝義論皆得善巧於如前說如來滅後若有若無乃至非有非無皆不執著於如是事心得解脫設有來問如是爲有如其所應而不記別如是爲無俱及俱非皆如所應而不記別如是彼由妙智爲先而不記別或有謂言是無知

者當知此是極大無智極大邪見又彼如是見行外道於現法中依如前說三種妄見或施設我是其有色或施設我是其無色或施設我以爲狹小或施設我以爲無量如現法中妄分別我是真可得起見施設如是當來分別起見爲他施設當知亦爾雖有多種妄分別我然唯一類薩迦耶見隨眠所繫未斷彼故雖由下劣諸世俗道漸離繫縛乃至有頂當知即彼猶名繫縛如是名爲以諸緣起善巧妙智能隨悟入離繫有情而有繫縛難

了知性云何名爲有繫有情而離繫縛難了
知性謂有名聞諸聖弟子觸對明觸所生受
故於現法中不得實我亦不施設身壞已後

亦不於彼七識住中施設一切有情衆已復

於其下續生識處又復於彼生起識處彼於
識住及於二處以諸緣起聖諦道理如實觀

時成阿羅漢或慧解脫或俱解脫具八解脫
靜慮等至彼於現法雖可現見有生老死然
名從彼而得離繫雖復現見領納諸受然名
於受而得離繫雖復現見有識名色然名於

彼而得離繫如是名爲以諸緣起善巧妙智
如實了知有繫有情而離繫縛難了知性由
此四相應知緣起名爲甚深最極甚深

復次嘔陀南曰、

異世俗勝義 法爾此作等 大空與分別
自作爲其後

於此正法毗奈耶中雖復愚智俱從前際至
於中際並由二種根本煩惱集成如是有識
之身此身爲緣於外所有情非情數名色所
攝所緣境界領納三受然其智者於彼一切

前中後際與彼愚者大有差別當知此中於其中際有差別者謂由二種根本煩惱集成如是有識之身於現法中此二皆斷斷此二故於當來世無復有彼識所隨身是即名爲俗勝義二諦道理如實知故於現法中有識身等所有諸法了知無我終不執彼爲我我所由於勝義得善巧故無是邪執於墮諸行相續自業所作有情如實了知無有展轉所能作者亦無不作有吉祥義了知是已遂正勤修煩惱離繫由於世俗得善巧故遠離所有增益不實損減實事彼現法中於有識身諸梵行故於其聖教曾未修習名爲愚者彼相違故當知是名智者愚者前際差別復次

於諸緣起善巧多聞諸聖弟子如實了知世俗勝義二諦道理如實知故於現法中有識身等所有諸法了知無我終不執彼爲我我所由於勝義得善巧故無是邪執於墮諸行相續自業所作有情如實了知無有展轉所能作者亦無不作有吉祥義了知是已遂正勤修煩惱離繫由於世俗得善巧故遠離所有增益不實損減實事彼現法中於有識身先所造作思所祈願思所建立由誓願故即以聞思所成妙慧緣起善巧爲所依止用奢

摩他毗鉢舍那修所成行能隨悟入又於識觸受想思身歷觀爲苦又於愛身差別觀時當知即是觀察集諦彼於二諦有生滅智如實了知由因集故如其所集由因滅故如其所滅謂由定地世間作意修習如是作意因緣入諦現觀彼於先時於世間集及世間滅由聞思慧說名善見亦名善知由修慧故名善思惟今於聖諦入現觀時名爲善了亦名善達由盡所有如所有故隨其次第彼於爾時由聞思慧名趣正法由修慧故名近正法

由諦通達名證正法又由趣由近正法故名到源底由證正法故名徧到源底又有學慧名入世間出沒妙慧此無漏故聖相續中而可得故名爲聖慧能盡能出一切煩惱及諸苦故名出離慧最強究竟能通達故名決擇慧彼既成就^{第三}如是妙慧復作是思我當進斷後諸所有一切煩惱即於此事多修習故於修道中出餘煩惱盡一切苦如是顯示從初業地乃至獲得阿羅漢果所有正道復次由二因緣於諸緣起及緣生法建立二分差別

道理謂如所流轉故及諸所流轉故當知此中有十二支差別流轉彼復如其所應稱理因果次第流轉又此稱理因果次第無始時來展轉安立名爲法性由現在世名爲法住由過去世名爲法定由未來世名法如性非無因性故名如性非不如性如實因性故名實性如實果性故名諦性所知實性故名真性由如實智依處性故名無倒性非顛倒性由彼一切緣起相應文字建立依處性故名此緣起順次第性又此二種善巧多聞諸聖

弟子於三世中如實了知遠離一切非理作意於諸聖諦能入現觀於諸外道諸見趣中能得離繫如前趣等廣說應知又彼緣起無始時來因果展轉流轉相續如來於此流轉實性現等覺已以微妙智起正言詞方便開示非生非作當知此中無始時來因果展轉法住法性由彼相應名句文身爲令解了隨順建立法住法界種性依處復次由二因緣此作此受餘作餘受不應記別云何爲二者因果相屬一故諸行相續前後異故二者

所餘作者受者不可得故若於此論不受不
執以中道行如唯因果而正記別亦無過失
復次一切無我無有差別總名爲空謂補特
伽羅無我及法無我補特伽羅無我者謂離
一切緣生行外別有實我不可得故法無我
者謂即一切緣生諸^{第十三}行性非實我是無常故
如是二種略攝爲一彼處說此名爲大空謂
若有離世俗言說妄見爲依起如是見立如
是論謂有別物異緣生法或緣生法異彼屬
彼此依妄見非住梵行何以故由如是見依

止初空所治見轉非此見者應解脫故或復
即名色所攝緣生法中依如前說三種妄見
起如是見立如是論命即是身乃至廣說如
是亦非安住梵行何以故由如是見依第二
空所治見轉非此見者應解脫故遠離如是
二邪見邊唯見因果名中道行所知真如名
如實性能知真如名無倒性於有諸行假施
設有謂是諸行諸行屬彼若依勝義有如是
者彼一切行若滅若斷云何可說此是諸行
或行屬彼由於爾時如是二種不可得故復

次由二因緣當知施設所有緣起一切種相謂總標舉或別分別云何爲二一如所有性故二盡所有性故云何如所有性謂無明等諸緣生法漸次相稱因果體性及有此因未斷故有彼果第十三未斷此未斷因生故彼未斷果生如是名爲如所有性云何盡所有性謂無明等諸緣生行一切種相如彼無明是前際無智乃至廣說差別體相廣分別名應知如前攝異門分建立分別如前應知如是名爲盡所有性即依如是如所有性盡所有性若

總標舉若別分別先總標舉說名爲初後即於此復廣開示說名分別復次由二因緣自作苦樂不可施設不可記別如是他作俱作俱非所作無因而生當知亦爾云何爲二一者諸行如前所說無作用故二者有餘作者有情不可得故此中諸行無作用故此受此領自作苦樂不應道理又彼有餘作者有情不可得故餘受餘領不應道理受所渴愛攝受他受亦不應理有諸緣故諸受得生故無因生亦不應理是故遠離前之三種惡因論

邊後之一種無因論邊覺了如前中道行教
勤修正行能盡眾苦

瑜伽師地論卷第九十三

音釋

溉居代切灌注也蠍許竭切記別并列切記別
之記劫國名遠離遠于願切
之別也離力置幼

永樂北藏

瑜伽師地論

第九七冊