

瑜伽師地論卷第九十

同十

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯攝事分中契經事處擇攝第二之二

復次溫陀南曰

五二與十三 四業爲最後

同十
一

有二種業一者重業二者輕業復有二業一
者增進業二者不增進業復有二業一者故
思所造業二者非故思所造業復有二業一
者定所受業二者不定所受業復有二業一

者異熟已熟業二者異熟未熟業有三種業
謂善業不善業無記業復有三業謂順樂受
業順苦受業順不苦不樂受業復有三業謂
順現法受業順生受業順後受業復有三業
謂學業無學業非學非無學業復有三業謂
見所斷業修所斷業無斷業復有三業謂三
曲業即身曲等復有三業謂三穢業即身穢
等復有三業謂三濁業即身濁等復有三業
謂三淨業即身淨等復有三業謂三默然業
即身默然等有四種業一黑黑異熟業二白

白異熟業三黑白黑白異熟業四不黑不白無異熟業能盡諸業當知此中由三因緣令業成重一由意樂故二由加行故三由田故由意樂者謂由猛利纏等所作於同法者見已歡喜於彼隨法多隨尋思多隨伺察如是名爲由意樂故令業成重由加行者謂於彼業無間所作殷重所作長時積集又於其中勸他令作又即於彼稱揚讚歎如是名爲由加行故令業成重由田故者謂諸有情於已有思若住正行及正行果於彼發起善作惡

作當知此業說名爲重與彼相違說名爲輕若業非是明了所作或夢中作或由無覆無記所作或不善作尋復追悔對治攝受又於一切清淨相續所有諸業如是皆名不增進業當知異此名增進業此中故思所造業者

同上

謂先思量已隨尋思已隨伺察已而有所作彼或錯亂或不錯亂其錯亂者謂於餘處思欲殺害或欲劫盜或欲別離或欲妄語及欺誑等如是思已即以此想別處成辦當知此中由意樂故說名爲重不由事故說名爲重

不鑄亂者當知其相與此相違若異此業是即名爲非故思造定受業者謂故思所造重業不定受業者謂故思所造輕業異熟已熟業者謂已與果業異熟未熟業者與此相違若欲證得阿羅漢時先所造作決定受業由異熟果現在前故能爲障礙不由隨逐身相續故所以者何但由彼業生不平等所依身故能爲障礙令不能得阿羅漢果若無生受而有後受於所證得阿羅漢果不能爲障然彼非不是定受業何以故由即依彼煩惱助

伴及即依彼諸行相續施設此業爲定受故復次由二因緣建立善業一取愛果故二於所緣境如實遍知及彼果故由二因緣立不善業一取非愛果故二於所緣境邪執著故於善不善二種行相不可記故立無記業順樂受業者謂初二三靜慮地繫及欲界繫所有善業順苦受業者謂能招感惡趣生業生於餓鬼及旁生中先業爲因感得樂受當知此業亦得名爲順樂受業順不苦不樂受業者謂第四靜慮及上地等諸所有業唯除那

落迦於所餘處當知皆得苦樂雜受即由彼業增上力故令此依身苦樂雜住不相妨礙順現法受業者謂由如是相狀意樂所作諸業若由如是相狀加行謂事加行或身加行或語加行所作諸業若由如是相狀良由所作諸業於現法中異熟成熟如是名爲順現法受業若所作業於現法中異熟未熟於次生中當生異熟如是名爲順生受業若所作業現法次生異熟未熟從此已後異熟方熟當知是名順後受業有學業者謂聖弟子於

時時間依增上戒依增上心依增上慧修學無漏及此後得善有漏業名有學業無學業者謂於一切阿羅漢等身相續中隨應諸業此餘諸業是名非學非無學業若見所斷煩惱相應若此所發思等諸業一切能往諸惡趣業此等皆名見所斷業若修所斷煩惱相應及此所發思等諸業如是皆名修所斷業無斷業者所謂一切有學無學出世間業當知此中由三種相故思所造諸不善業即於現法作增長已還復除斷何等爲三一現法

斷故二生斷故三後斷故現法斷者謂如有
一於現法中故思造業作增長已尋復獸離
於其所作受獸離故此是異生未得離欲住
此命終而未能令於次生位不造彼業不受
異熟亦未能令於其後位無有是事於現法
中亦未一向能令不造生斷故者謂復有一
同上
受獸離已離是異生而於欲界已得離欲住
此命終彼於現法更不造作尚於次生不受
異熟況復生已當有所作然未解脫後位作
業及受異熟後斷故者謂復有一雖是有學

而於欲界未得離欲受獸離已獲得最初或
復第二沙門果證彼作是念凡我所有由多
麤重由多熱惱唯應棄捨可獸賤身所作惡
業願於現法一切皆受或我所有現法受業
若苦若樂皆願與彼俱時而受勿復令我當
於生位或於後位受彼異熟如是正心發誓
願已為斷彼故復修無量以奢摩他品定所
攝正起加行為今能起彼業因緣究竟盡故
及為進趣離欲愛故當知此中或瞋意樂或
害意樂或嫉妒性或可愛事深生染著由此

為因於諸有情發起邪行謂身語意所發惡業種種惡事若有為欲對治如是能起四種惡業因緣修四無量勝三摩地彼乃至於少男少女無處無容更發起作惡業思是故彼修如是加行能盡所有惡業因緣當知如是正修加行由二因緣於其所作及所增長一切惡業皆能摧伏謂由修習無量定故所以者何所作惡業但於有量有情境界欲不饒益意樂所起所修無量乃於無量有情境界欲作饒益意樂所起又能發起不善業心

下劣界攝是所對治所修無量俱行之心勝妙界攝是能對治又心是勝諸所造業皆屬於心故說世間並是心胤繫屬心故依心轉故如是行者先發正願為所依止後善修習無量心定當於進趣離欲愛時便能獲得住不還果若但於此轉生喜足於現法中不求上進彼現法中尚不造業況於生位或於後位又定不能當受生位後位異熟又正法外墮邪見者行邪道者所有一切善不善業邪見所起邪見增上力所生故皆名曲業猛利

貪瞋所起諸業皆名穢業猛利癡者上品鈍根忘失念者極闇鈍者癡所起業皆是濁業一切能往善趣妙行皆名淨業一切能往涅槃妙行名默然業

復次能感各別處所那落迦惡業名黑黑異

熟業能感各別處所天趣善業名白白異熟業能感餘處所有諸業名黑白黑白異熟業於是處所有二業果現前可得是故總說以爲一由彼處所眼所見色乃至意所知法一

四十一
六向可愛相續殊勝增上義故意門引發意成義故各別處所那落迦有四一大那落迦二別那落迦三寒那落迦四邊那落迦於此處所各別純受順樂受業諸果異熟各別純受

順苦受業諸果異熟是故說名各別處所又於魔宮初二靜慮純受悅樂若於第三靜慮已上純受喜樂言喜樂者令心調柔令心安適與喜相似故名爲喜非是喜受與樂相似說名爲樂非是樂受六觸處門恒所領受者當知即彼名六觸處及各別處所因果相屬道理義故

復次溫陀南曰

無智智與定 殊勝障學等 著無我聖道
二海不同分

若諸邪見若諸我見若即無明依前所說三有情衆無智爲根故得生起若能斷此無義根本一切衆中能起一切雜染一切當知彼能正記所解此中第一所起雜染損減實事第二雜染增益虛事第三雜染於其如實顯了方便能作愚癡於彼二因有愚癡故或起增益或起損減

復次有二種如實智一者如理作意所發二者三摩地所發當知此中由正聞思所成作意聽聞正法增上力故於五種受分位轉變

所起過患如實了知又即於此分位轉變如理思惟名不定地如實正智此爲依止能隨入修云何名爲分位轉變所起過患謂苦樂位諸無常性苦分位中有自性苦性樂分位中有變壞法性云何名爲分位轉變謂樂分

位與苦分位有別異性若苦分位與樂分位有別異性如是當知一切分位展轉別異於此別異如實觀見於此分位住無常想如實觀見別異過患知所有受皆是苦已住於苦想有如是想有如是見能證清淨是故亦得

名如實智依定所發如實智者謂即依彼行相轉時輕安所攝清淨無擾寂靜而轉當知此行與前差別又無常性是一切行共相苦性是一切有漏法共相二如實智爲依止故當知如實能正顯了彼法二相

復次住內法者未得定心尚與外道定心差別由智勝故何況定心何以故彼諸外道雖得定心乃至極遠證得非想非非想定然猶未能於六觸處以其五轉如實了知心正離欲證得解脫是故彼與此正法律猶如地空

相去極遠住內法者雖未得定但由信聞無我勝解便能證得三摩地心於六觸處能斷能知心得離欲及證解脫是故當知於正法律彼有失壞此無失壞唯正勝解相續轉時於六境界依止六根略有五種寂靜妙行謂深於彼見過患故名爲善調於不應役諸境^{用十}界中而不役故名爲善覆於所應役諸境界中或於率爾現前境上善住念故名爲善守一切煩惱皆能斷故名爲善護已善修習圓滿道故名爲善修

復次於二處所如來證得勝安立智能正顯說超諸苦樂非不證得勝安立智於中若有作如是解此大沙門喬答摩種無知無解於諸世間一向安樂爲令弟子謂此安樂間雜衆苦深怖畏故爲超苦樂間雜依附諸世間故爲欲超過諸苦樂故宣說法要當知此解是爲邪想是邪分別是大邪見然其如來善知世間或一向樂或一向苦或雜苦樂然彼一切皆是無常是故爲令諸弟子衆超過一切無常世間超過苦樂說正法要由三種相

應正了知諸可意事謂未來世諸可愛事名
所追求若過去世諸可愛事名所尋思若現
在世可愛外境名所受用若現在世可愛內
受名所耽著當知此中墮於三世有四行相
四十
一於未來二於過去三於現在於此行相能

隨悟入是悅意相意所樂相可愛色相平安
色相如其所應當知即是可欣可樂可愛可
意四種行相

復次勤修定者略由二門二時二地所有諸
欲於所引發三種等持能為障礙為欲斷除

如是障礙正勤修習五種對治當知此中先
所受用過去諸欲於遠離處由尋思門令心
飄蕩復有現在居家所有利養恭敬俱行諸
欲由尋思門令心散亂此中利養恭敬俱行
所有諸欲於其行時令心飄蕩先所受用居
家諸欲於其住時令心散亂即此諸欲於異
生地能為障礙於有學地亦為障礙又於異
生所修無量俱行等持能為障礙亦於有學
能善通達一切智事廣大等持能為障礙亦
於無學極善修習究竟等持能為障礙當知

如是諸所生起一切等持皆與喜俱此中第一於諸有情利益安樂意樂門中與喜俱行第二領受有學解脫喜故與喜俱行第三領受無學解脫喜故與喜俱行彼由眼等所識色等所緣別故復有六種又此等持具諸相故名爲圓滿又此等持究竟邊際謂能往趣世間離欲或能往趣出世離欲過此更無能趣清淨等持可得是故說此無有缺減若欲速證沙門果者於身命等無所顧戀恒常無間殷重加行熾然精進於諸欲中了知自相

堅守正念了知過患無希望等正知現前正念正知爲所依故方便勤修四無放逸謂於晝分若行若坐於諸障法淨修其心乃至廣說如是發起勇猛精進於其所證無所怯劣由九種相安住其心一向修習奢摩他定身同十得輕安無愛味等故無染汙不爲惛沈及以睡眠二隨煩惱之所擾亂一向念住爲所依止精勤修習毗鉢舍那堅守正念遠離掉舉隨煩惱故無有愚癡已入止觀雙運轉道真心正定即此二分一境隨行爲斷彼障修習

如是五種對治爲依止故能於彼障遍知永
斷於三等持依六境事所有差別喜俱行定
圓滿能引由二因緣諸佛世尊爲諸弟子宣
說自己能引導法一於黑品所有過失令生
解故二於白品所有功德令生解故

復次於此正法毗柰耶中略有二種補特伽
羅一已得意二未得意已得意者復有二種
一已見諦已得有學心解脫意二阿羅漢已
得無學心解脫意未得意者謂於三學創修
事業有學異生彼全未得一切三種心解脫

意是故希求異生體後有餘依滅及自體後
無餘依滅涅槃界時於三學中多修學住若
諸無學雖已證得心解脫意而或失念行縱
逸時便有退失現法樂住彼雖於此現法樂
住或退不退然無堪能退失解脫若有修行
不放逸者一切皆爲證得解脫然已證得解
脫無退修不放逸復何所用若爲證得現法
樂住勤作功用如造工業非不放逸若諸有
學先已證得心解脫意彼亦決定趣三菩提
同上

現法中猶未畢竟息放逸故若有一切未得意者彼應決定修不放逸又由三相辨所應作一由諸根所集成故資糧圓滿二由習近隨順如法諸卧具故心得安住三由依止親近善士聞他法音如理作意衆因緣故乃至

獲得二心解脫又即於此應不放逸所作轉時由二種相應知於彼六處寂滅有增上慢無增上慢謂於未滅起邪分別妄執爲滅由所緣故及於未得起邪分別妄執爲得彼雖如是起邪分別謂滅解脫而未能令身壞已

後壽命永盡六處永滅亦不能離諸境界想又彼由於六處寂滅若緣若證邪領受故有如是事此二種相應知說名有增上慢與此相違當知說名無增上慢

復次住內法者於二種著應當了知二種過患謂諸異生於二緣識及能依受不能了知無我性故未離欲者於利養恭敬增上業緣所起諸受有第一著已離欲者於離諸欲緣所起諸受有第二著此著爲因當來生起說名爲生又諸外道由取著故生諸繫縛繫縛

生故能生一切惡不善法當知是名第一過
患又由此著增上力故當於正法毗奈耶沒
及當來世生等衆苦差別而生於現法中此
增上力爲因緣故不般涅槃當知是名第二
同十
過患與此相違應知即是白品差別

復次由四因緣於法無我到究竟謂一切
十一
法皆無我者除識自性識諸因緣識諸助伴
其餘所有不可得故又識自性是無常故又
此因緣是無常故又此助伴是無常故
復次由八聖支道法故及此果故顯發正法

及毗奈耶由五種相當知八聖支道法最勝
無罪謂於現法煩惱有無善分別故名爲現
見能令煩惱得離繫故名無熾然若行若住
若坐若卧一切時中皆可修習易修習故名
爲應時道涅槃故名爲引導不共一切諸外
道故名唯此見遠離信他欣樂行相周遍尋
思隨聞所起見審察忍唯自證故名內所證
此道果法亦有五相當知已如攝異門分分
別其相

復次海有二種一者水海二生死海由三種

相當知水海與生死海而不同分何等爲三
一者自性不同分故二者淪沒不同分故三
者超渡不同分故此中自性不同分者謂水
大海用色一分爲自性故有邊有量生死大
海用一切行爲自性故無邊無量此中淪沒

同上

不同分者謂若所有淪沒若由此淪沒若如
是淪沒皆不同分謂水大海或旁生趣或有
人趣於中淪沒生死大海諸天世間亦常淪
沒又水大海唯由身故於中淪沒不由語故
不由意故不由貪故不由瞋故不由癡故不

由生等衆苦法故於中淪沒此中宣說諸業
煩惱彼果三分如其次第應知彼相生死大
海亦由身故乃至亦由生等苦故於中淪沒
諸出家者由妄尋思由妄觀察由自所起諸
邪分別發起種種不正尋思令心擾亂於生
死海恒常淪沒又餘外道諸煩惱繫所纏繫
故於生死海恒常淪沒諸在家者恒常無間
衆苦逼切煩惱燒然而不能厭故名淪沒其
餘依止諸業煩惱於諸生處往還無絕故名
淪沒其水大海雖墮其中暫時衰損或旁生

趣由業煩惱一分勢力而生其中暫時淪沒而非究竟當知是名沒不同分此中超渡不
同分者謂水大海未離欲貪諸異生類不能
越渡何況其餘生死大海三分建立未離欲
者由五可愛境差別故已離欲者由意所識

可愛諸法境差別故諸有學者由內六處有
差別故其未離欲諸異生類於五可愛境界
大海未能超渡其已離欲諸異生類於內各
別六處大海未能超渡由彼於此未超渡故
於前二種境界大海亦未超渡其有學者普

於六處遍知爲苦即於所緣修習正道彼由
安住如是住故於未離欲已離欲地二種境
界所有心意所緣境相明了現前又由猛利
觀察作意於先所見等隨憶念由此因緣於
彼速疾以慧通達亦能除遣又彼於其六處
大海速能超渡能超渡故於前二種境界大
同十
四海畢竟超渡及能超渡能發棄捨所學煩惱
能發尋思亂心煩惱能發耽著世間利養恭
敬煩惱能發一切惡行煩惱
嘔吒南^三

永樂北藏

有爲遮身行

道師不同分 王國二世間 有爲遮身行
堅執三空性

略有二種道不同分一自性不同分二行相
不同分若趣苦集行若趣苦滅行是名自性
不同分當知初一能趣雜染第二能趣清淨
不同分當知初一能趣雜染第二能趣清淨

故復次於正法內略有五種師假立句諸外
道師所製論中都不可得謂趣諸取行趣諸
取盡行若一切法遍知永斷作苦邊際若於
五相受建立處一一相中不依四相薩迦耶
見用彼爲依能害四種行相憍慢若慢爲因
同十
有三過患離慢爲因有三勝利當知此中懷
憍慢者於涅槃界其心退還由怖畏故是名
第一過患於諸惡行恒現行中及於可愛諸
雜染事其心趣入是名第二過患於涅槃界
深生怖畏增上力故便能生起當來生等生
望道果亦名同分何以故道果涅槃常無我

死重病如由怖畏增上力故如是亦由於諸

惡行及於可愛諸雜染事其心趣入增上力故堪能生起當來生等生死重病如生等病眼等處癱瘓等毒箭當知亦爾是名第三過患與此相違當知即是離慢爲因三種勝利

若隨緣起增上力故於現法中後有種子或

增或減由此爲因當來後有或生不生以能攝受種子煩惱或有集起或滅沒故一切世間及出世間所有法教如實建立唯於內法有此大師爲諸弟子正所宣說師假立句真

實可得非諸外道

復次於欲界中諸器世間當知譬如王所王國有情世間譬如臣民彼惡天魔譬如君主復次有二世間一有情世間二器世間其器世間爲火灾等之所壞滅有情世間剎那剎那各各內身仕運壞滅

復次空有二種一者有爲二者無爲此中有爲空無常恒久久安住不變易法及我我所若諸無爲唯空無有我及我所又此空性離諸因緣法性所攝法爾道理爲所依趣此或

如是或異或非遍一切處無不同歸法爾道
理復次如來不遮能得一切世間邊際唯遮
身行隨往能得世間邊際此中當依勝義道
理應知世間若得世間邊際方便及世邊際

謂於六處有世間想假名施設增上力故即

同十

十六

知故名世間解能正任持最後身故名善運
轉世間邊際於現法中一切境界愛永盡故
具恒住故說名能超世間愛者由如是等所
說行相當知名得世間邊際

復次非善說法毗柰耶中諸出家者隨有一

由世間若智若想增上力故說有世間若想
若智增上力故於諸世間廣起言說由或見
聞或覺或知增上力故於六觸處由其五轉
起如實智名得世間邊際方便未來諸行因
永盡故名爲能到世間邊際於世因果如實

惡不善尋思未生生時一向能爲梵行障礙
如彼生已堅執不捨此中不行最爲殊勝設
有行者不應堅執於相續中不應爲作居住
依止何以故剎那雜染不能傾動所修梵行
要當相續能傾動故

復次當知略有二種空住一者尊勝空住二者引彼空住諸阿羅漢觀無我住如是名爲尊勝空住由阿羅漢法爾尊勝觀無我住於諸住中最爲尊勝如是或尊勝所住或即住尊勝由此緣因是故說名尊勝空住引彼空住者謂如有一若行若住如實了知煩惱有無知有煩惱便修斷行知無煩惱便生歡喜生歡喜故乃至令心證三摩地由心證得三摩地故如實觀察諸法無我晝夜隨學曾無懈廢如是名爲引彼空住當知此中於內煩惱

如實了知有知爲有無知爲無是名空性復次正見圓滿已見蹄跡諸聖弟子皆能如意越彼邪空亦能如意入正不空以世間道及出世道修習空性其義云何謂於此處彼非有故正觀爲空若於此處所餘有故如意有譬如客舍於一時間無諸人物說名爲空於一時間有諸人物說名不空或即此舍由無一類說名爲空謂無材木或無覆蓋或無門戶或無關鍵或隨一分無所有故然非此舍即舍體空如是自體所依止身亦名受

趣亦名想趣亦名思趣然此自體所依止身於一時間由無一類或受或想或復思等一切煩惱隨煩惱等說名爲空於一時間由有一類說名不空或即自體所依止身於一時間由無一類或眼或耳或鼻或舌或身一分

或意一分說名爲空然非自體所依止身即自身體一切皆空當知此中總略義者若觀諸法所有自性畢竟皆空是名於空顛倒趣入亦名違越佛所善說法毗奈耶若觀諸法由自相故一類是有一類非有此有非有畢

竟遠離又觀有性於一時間一分遠離於一時間一分不離如是名爲於彼空性無有顛倒如實趣入以世間道修空性者謂聖弟子住遠離處先於城邑聚落人想作意思惟次復思惟阿練若想彼即觀察於自身中此想

同十

十八

爲空謂人色等想此想不空謂阿練若想又餘不空謂阿練若想爲緣阿練若想相應諸受思等或即此想由一類故觀之爲空謂無麤重不寂靜住及熾然等由一類故觀爲不空謂有微細極寂靜住離熾然等又即於彼

能取山林卉木禽獸等阿練若差別相想無復思惟但思惟地無別相想又即於彼能取險惡高下不平多諸荆棘瓦礫等地差別相想無復思惟但思惟地平坦細滑猶如掌中無別相想從此次第除色想等漸次思惟空處識處無所有處差別相想後於非想非非想處所有相想作意思惟於一切處如前所說歷觀空性觀諸下地有麤想等觀諸上地有靜想等如是名為諸聖弟子以世間道修習空性當知為趣乃至上極無所有處漸次

離欲自斯已後修聖道行漸次除去無常行等能趣非想非非想處畢竟離欲彼於爾時自觀身中空無諸想謂一切漏一向寂靜永離熾然又觀身中有法不空謂此依止為緣六處展轉互相任持乃至壽住為緣諸清淨法無有壞滅當知世尊於昔修習菩薩行位多修空住故能速證阿耨多羅三藐三菩提同上非如思惟無常苦住是故今者證得上妙善十九提住已由昔串習隨轉力故多依空住復次有二種空一者應所證空二者應所修

空若諸苾芻芻樂依雜住於此二種不能成辦應所證空不能證故應所修空不能修故因於二種不成辦故當知退失四種妙樂謂於一切攝受惡事遠務衆苦皆悉解脫妙出離樂解脫貪欲瞋恚等事初靜慮中妙遠離樂

尋伺止息妙寂靜樂二解脫攝無所造作無恐怖攝妙等覺樂二解脫者一時愛心解脫二不動心解脫若阿羅漢根性鈍故於世間定是其退法未能解脫所有定障故名時愛心解脫以退法故時時退失時時現前故說

名時於現法樂喜欲證住故說名愛不動心解脫者謂阿羅漢根性利故是不退法一切皆以無漏道力而得解脫於一切種都無退失當知此中決定義是三昧耶義餘如前說無所造作無恐怖者當知無有異類可得令阿羅漢心於中染彼變異故生愁歎等應所證空略有二種一者外空二者內空外空者謂超過一切五種色想則五妙欲之所引發增上慢正能作證應所修空亦有二種一於

內外諸境界中修無我見二即於彼修無常
見此四種空當知四行為所依止外空以內
住心增上緣力離所生樂滋潤其身爲所依
止及我慢遍知內空以內外空於內外法修
無我見爲所依止無我見以即於彼修無常
四十一
見爲所依止無常見以聞正法如理作意爲
所依止又於此中若諸苾芻爲離欲貪精勤
修學觀察作意增上力故於欲界繫諸不淨
相勉勵思惟彼於外空未作證故於其正道
未善修故趣染習故於外空性心不證入不

愛樂故便於其中由我慢門心不流散等隨
觀察以寂靜相思惟內空彼由我慢未永斷
故於其正道未善修故亦於此中心不證入
遂於內外一切行中修無我見於無我見未
善修故亦於其中心不證入乃於內外一切
行中修無常見令心不動於諸行中見無常
故一切種動皆無所有故無常見名不動界
由於是處心無勝解故以正慧如實通達或
緣不淨或緣慈悲或緣息念所有境界或緣
諸行無常境界於三摩地極多修習爲因緣

故令心調柔由是漸次於一切處皆能證入
由此因緣於所證空能證圓滿因於所證得
圓滿故其心解脫一切能順下上分結由此
因緣於所修空能修圓滿因於所修得圓滿
故成就無學正見等法若於是時乃至於空
同十
未能證入當知此時是異生位若時證入是有學位
若時修習已得圓滿是無學位爲令此修得圓滿故勤修正行令心證入以善尋思而正尋思則於其中能善知量離諸雜染而起言說於經行處能正經行於所坐處能

正安坐於如是等一切處所皆善知量如是行時清淨爲先於其住時亦得清淨其間能以觀察作意數數觀察現行煩惱淨修治心如是能趣一向成就諸白淨法一切魔怨所不能奪及彼一切惡不善法四種雜染謂後有因性故現法身心遍燒惱故惡趣因性故生等衆苦因性故言說有二一者隨逐音聲勝解言說二者隨逐法隨法行言說第一言說是於正法受持讀誦請問徵覈之所發起第二言說是於所緣令心安住究竟解脫施

設教授之所發起若爲是義如來出世諸弟子衆隨入聖教應勤修習如是善法若於彼法毗奈耶中無一切種所修梵行當知亦無修梵行者以於其中無梵行故稱梵行者皆修邪行師弟展轉互相觸惱各自許有尊卑

體式於正法中二俱可得若有棄捨大果大利應所證空應所修空爲極下劣有大罪過利養恭敬愛味所漂多習邪行當知彼爲大梵行灾之所觸惱彼由如是耽嗜愛著利養恭敬自逼惱故於能隨順解脫言教不欲聽

聞雖爲宣說不能屬耳或爲貪著利養恭敬增上力故而強聽聞無心求解不欲修行不爲究竟善自調伏乃至不爲證般涅槃由如是事憎惡大師行不平等以於廣大現前恩德不能報故當知此中總略義者謂善說法

毗奈耶中旣出家已由四因緣如於自己正所應行而不能行如於大師聖教出家正所應行亦不能行謂樂相雜住故隨順隨逐音聲勝解言說故耽著利養恭敬故由此耽著增上緣力聽聞正法不修自利利他行故又

佛世尊不欲自顯能善御衆而攝徒衆唯深哀愍諸有情故由是因緣於行邪行弟子衆中能無護惜分明示語寧使弟子由此分明麤利益語現捨正法及毗奈耶當獲利益勿令住此廣興邪行

瑜伽師地論卷第九十

音釋

奢摩他梵語也此云止者前車切磧即擊切微知陵切