

大佛頂首楞嚴經正脉疏卷第二十五 稅五

明京都西湖沙門交光真鑑述

⑤二觀音廣陳以當此方之機故廣陳盡妙欲人專修於此也問娑婆豈無別門而入者耶答偈云自餘諸方便乃至淺深同

稅五

說法備悉此意意以同途長修淺深共入惟取耳門而餘門不及間有別門入者亦仗威即事而已然此應云觀音耳根以對前總科彰其廣陳而意舍耳根於觀音二字中矣分三④一作禮陳白

爾時觀世音菩薩即從座起頂禮佛足而白佛言

觀世音名具彰二利之德而所觀不同法華中如來釋云苦惱眾生一心稱名菩薩即時觀其音聲皆得解脫以是名觀世音

據此則所觀者即世間音聲蓋果門惟顯利他之盛德也今經菩薩自釋云由我觀聽十方圓明故觀音名徧十方界據此則所觀者即聽音根性蓋因門多彰自利之深源也是則二經互為隱顯而名之圓妙見矣此意畧同孤山今正談修門故且依後義觀字隨俗雖作平聲理實應是去聲良以納聲為聞達理為觀特取達理故於音聲不言聞而言觀也又所達之理非音聲中理乃耳根中性理也然必托音聲方彰聞性故又不言觀耳根而惟稱觀世音也更須當知利他自利雖別而能利之法同彰耳根殊勝無二意矣④二陳白之言分三⑤一本師傳授反聞又三⑥一古佛同名

世尊憶念我昔無數恒河沙劫於時有佛出  
現於世名觀世音

彼佛因中或亦由斯證入故其名號以因  
彰果或佛鑒時機應從此入故其名號與  
逗機之教乃相應耳<sup>①</sup>二從佛發心

我於彼佛發菩提心

我五

二

菩提心不越三心四願一者善心即煩惱  
無盡誓願斷法門無量誓願學二者悲心  
即眾生無邊誓願度三者直心即佛道無  
上誓願成按起信論第一直心謂正念真  
如第二善心謂廣修無量善法第三悲心  
謂度眾生無量然約三處迴向則真如佛  
道性修異旨而四願中佛道必兼真如故  
合之無差也此心最為貴重初發即如王  
子處胎貴歷羣臣諸佛護念萬聖加持華

嚴百喻未足以盡其盛德又言不發此心  
所修諸行盡為魔所攝持故欲修耳根圓  
通者先須發此大道心也<sup>②</sup>三承受法門  
彼佛教我從聞思修入三摩地

既發大心須秉聖教凡修行者不秉聖教  
或恣已意或信邪師其過無量故此次明  
秉受自佛也彼佛即指觀世音佛此之三  
慧惟聞慧不同常途故思修亦別約常途  
聞即多聞謂聞經解意功夫其體即耳識  
及耳家俱意識所發勝解分別今此聞字

我五

三

即指耳根中聞性體即無分別如如智理  
而已思即不着空有一味反聞外脫聲塵  
內冥智理且約靜習在禪功夫也修謂達  
於萬行與此禪觀不相違背所謂咳唾掉  
背無不定時何況一切善行此約初心修

進便應具足若更入位料簡應以六即揀之聞慧應在名字思慧應通觀行相似修慧應入分證若更以見道修道揀之聞思俱在見道而修慧即修道位是則後二分別淺深天隔若就觀音本門三說聞字皆須惟指耳門以音聞雖皆教體而聞爲真教體也入三摩地者名通初後初但定成之號而更約後心即證入圓通之境寂滅現前也雙承動靜無違方爲定成然此動靜與下二塵不同此約靜入禪定動涉萬行二時爲言若靜合動違終不名爲大定成就也本師傳授反聞已竟<sup>④</sup>二次第解結修證此科方是正行一經至要理宜詳細敷陳故今所解稍爲完備不避繁文觀者幸勿厭多非同長水流變三疊殊無關

要當知上之發心是願而此爲依願之行其願不虛也上之秉受是教此爲依教之修其教不負也然此中分科以三空六結分之者蓋三空是五卷中佛自所說長水亦知順此分科但未能發揮委悉至於六結乃爲以義推知非穿鑿也良以佛縮中時特以詳彰結解俱有次第而說解次第但列三空似惟三重而意含六結前釋稍明今此正是解結正文豈不投前所說況細尋文理六節分明非強分也分三<sup>⑤</sup>一初解三結先得人空又三<sup>⑥</sup>一脫動塵初於聞中入流亡所初者發決定心起修下手之初也按如來立教常儀行人若有罪障及未具戒先須懺求瑞應誓斷四愆如後道場所明今約

無障具戒之人故徑談大定行人宜自諒之聞中二字即所見之性亦所趣之理今為所入之門亦所照之境首宜分明不可墮於二種差誤前麤後細最當辯識一者不是肉耳之中此以此聞性本惟藏識心海

一體而具六用在眼為見在耳為聞乃至在意為知今取第二故曰聞中於經最初取見為例以例餘五委悉發揮如十番示後離二見妄乃為妙淨見精結云清淨本心本覺常住今之聞中即彼見中以其體無二也又四科七大轉名如來藏心周徧十虛圓含萬法今此聞中即彼藏心中也又一真法界圓具三藏非一切法即一切法離即離非是即非即是名無上菩提如來知見今此聞中即彼三藏體中也良以

見道分中我五極力發明者正於修時總持用之所謂躡解成行大陀羅尼也若別為一法則前之開示俱成無用矣是知此之聞中乃平吞萬相盡空法界之中也二者不是耳識之中以此聞性雖有聲無聲明鑑了然絲毫不昧而曾無分別亦同見性但如鏡中無別分析且離念相者方等虛空亦常亦徧有念即徧局一處剎那生滅不徧不常此即緣聲之識若墮此中依舊是經初如來所破緣塵分別影事而七重破處等文全無用矣是知此之聞中乃一念不生圓照法界之中亦即一乘寂滅場地真阿練若正修行處若於經中未即了然可於靜習坐中體認的當多於五更起坐夜氣清明萬籟初動之時一念不生覺此

聞性廓然而圓朗然而照山壁不隔晦暗不昏大小遠近音聲鑑徹無遺乃至微風動樹足履鳴堦亦所不昧假如東方數里之外洪鐘發響固歷歷分明西方同時數里之外羣鼓喧聲亦琅琅不昧如是乃至

南陌悲號北街笑語車輪馬足一一俱現圓聞之中如影現大圓鏡中毫髮無隱也至於寂然無聲時則聞靜愈無邊際然但借觀音聲彰能聞之體為聞中不取所聞動靜之境為聞中也到此始知妙性本具不是修成但是平日以亂心緣慮遮障孤負不自覺耳又當知此聞中內而所執定實身心外而所執定實器界了無踪跡可得一片虛靈浩無邊際萬法森然唯心所具交徹互融之妙皆在其中非有非空即

空即有妙極不容思議之境也亦即祖師

疏五

六

正法眼藏涅槃妙心但彼不局一門或多示意根而言了知為異耳珍重珍重此句先以決定所照之境下句方是工夫入者旋反也流有二意一流謂法流即聞性也

入流者旋轉聞聲之聞反聞自性也二流

者注也順聞奔聲外注謂之出流反聞照

性內注謂之入流二釋俱通此亦須是一

念不生回光反照專注以聞自性令前妙

境湛然常明不得一息間斷即宗下所謂

綿密功夫也

問見聞覺知同一根性永嘉謂起知知於知此非無緣知

如手自作拳非是不拳手今云反聞聞自性若准永嘉應云起聞聞於聞此非無緣

聞如手自作拳非是不拳手二義何得不違答彼約根塵已銷妙性顯後不可更有

二知今約初心起修方作亡塵方便故須暫假反聞以為入門若到聞所聞盡亦是

根塵已銷之後更不存於二聞也且此最初入流亡所同彼最初息念亡塵豈遂同

彼知滅對遺之後耶故欲會同佛祖之言須知前後次第則無違矣此二字

即是合覺下二字乃是背塵亡者脫也所即聲塵也故上二字即旋聞下二字即與聲脫也約前四卷末第二決定義中詳明根結全由於塵故塵亡而結自盡今解耳

教五

七

根其所應亡當即是動靜二塵動謂有聲靜謂無聲今初先亡動塵仍有二種一者屈曲聲謂有意味者如言語歌曲之類是也二者徑直聲謂無意味者如風水鳥獸鐘鼓等聲是也其最有力能牽心流轉者屈曲聲也先須斷此永不接緣然此屈曲復有二種一者世俗屈曲二者道理屈曲世俗復有二種一者無力二者有力無力謂評品古今文章事物他方昔日不干已事但恣散亂無增長煩惱之力故云無力

也有力謂說諸欲境令心起貪說諸不平令心發怒背面譽毀當面稱譏一切切已利害之言令人不覺喜瞋陡發忘失正念是也此皆世俗曲屈也道理屈曲者如說內外邪正道理乃至法門宗說玄妙意趣令人不覺隨言生解擬議思量若許攀緣於此亦是尋聲流轉最障本聞所以宗門於佛祖言教如生冤家也問止絕世俗似無不可何於道理勝思亦杜絕之答躡解成行行起解絕解若不絕則無漏之行終不能成況真心實際動念則垂豈容留解而許尋道理屈曲聳乎故後偈云將聞持佛佛何不自聞聞是更偏忌道理屈曲也如新產家忌人往來觸犯則疎客親友二俱止絕方可無虞若但斷疎客而容親友往來則觸犯之害終不免也世俗屈曲如疎客道理屈曲如親友所以二者俱當止

也。絕行人初心首先於此諸屈曲聲一切不緣惟以內向聞性湛然朗然安住不動則一切麤顯分別永息不起矣至於水流風動鐘鳴鼓響等一切徑直之聲更是難亡須使入流功夫細心專切久自亡盡問反聞功成豈一切諸聲如醉睡中皆昧然不覺耶答非也諸聲任有行人但惟圓照聞性不漏落流注於聲而已問不緣曲屈之聲止其分別易以稽考不緣徑直之聲止其取著難以考驗又此諸聲縱令心不取著其如諸聲亂發攪擾聞中何以驗其不隨聲轉耶答反聞自性專切者聞性常自分明如對清秋之月無一息之昏暗且不注一聲而諸聲普皆不昧若稍取著於聲當有二驗一者聞性先以遽昏不復分明

統五

八

二者偏注一聲餘聲悉昧更以喻明譬如人眩水不能自濶賴人牽之而過彼人教其仰面視天不得一息視水若一息忘教視水隨即運到此亦如是反聞自性猶如視天不復尋聲如不視水更無流轉之患猶無溺水之患也是知聲不可除而但當反聞專切問此亦如水不可除而但當仰天專切也問此之衆聲畢竟不昧耶亦有寂滅之時耶答昧不同滅心昏為昧聲銷為滅反聞自性久益精明終無昧時外脫聲塵火漸銷落終有盡日良以性是本有聲是本空故也問聲今現有為何為本空答如入夢雷妄成震恐其雷本空而正在夢時亦似現有豈統五真有耶現前諸聲亦復如是問諸聲不實九既如夢幻銷落之後畢竟一無所聞則道成者皆如聾人耶答不然此非真滅但以銷落聚聞之根近蔽之聲暫沉枯寂即同色陰區宇如有自人處大暗室也不以心

聞洞開徧滿虛空所謂發本明耀必將上  
聞有頂下聞無間乃至最近虫行蟻鬬素  
所不能聞者皆當聞之何況餘聲如聾之  
疑鄙劣甚矣問此之入流亡所但於靜坐  
時習之耶亦於涉事時習之耶答若但取  
於靜坐何用詳辯曲屈等聲正須動靜一  
如方成大定耳問靜坐易忘今即不問臨  
事實難今請問之假如有人涉事訪一故  
人於路用功但惟反聞自性而餘聲悉不  
取著正當聞性湛然忽於中途隔牆聞彼  
故人言語此聲不尋則廢其訪問之事若  
尋之豈不成流轉耶答此聲許尋而不妨  
不成流轉以偈云衆生迷本聞尋聲故流  
轉汝若於尋聲時不迷本聞此但尋聲豈  
即流轉問請分尋聲流轉與尋聲不流轉

之相答汝正反聞自性時有當尋之聲現  
前一味尋之而聞性全成迷昧者此即流  
轉若當尋聲時而聞性分明依然不昧此  
但暫尋即還亦謂之得用即休何得同謂  
之流轉耶以此爲例凡涉諸事皆當准此  
思之大抵初心靜習時得力爲多靜定若  
成漸能涉事不昧若初學靜定未成而遽  
希涉事不昧者良難問涉事不昧既曰良  
難則初學反聞恐難理事兩全答世諦之  
人寧廢理以圖全事修行之人寧廢事以  
圖全理今初心修進誰要你依舊精研世  
事務求兩全耶當知反聞入手之人雖處  
世間惟求省事省言日用家常騰騰任運  
得靜且靜萬不得已一事一言用了即休  
且正當用時分毫不昧言差事差不顧不

註五

十

悔惟圖反聞無間心便怡然問祖師何言  
 這邊那邊都不缺用答此是大亡已久絕  
 後再甦死中發活方能各臻其妙非謂初  
 心便能如是也問此節舊解多補天台三  
 止觀意謂爲修行妙宗今何不用答彼自  
 別爲入門非此經旨且三觀初心不離六  
 識思惟而入今經首廢六識不用將何入  
 三觀耶斯經圓融妙理全是藏心本具詳  
 在奢摩他中發揮而行人未修之時先成  
 圓解及至修時行起解絕但一反聞極爲  
 簡便不勞廣立止觀宗門所謂單刀直入  
 是也且入流乃合覺照理即簡妙之觀忘  
 所乃背塵息妄即簡妙之止久久定成則  
 圓融密妙體用皆從本地流出所謂故發  
 真如妙覺明性也問前縮巾時如來親喻

卷五

十一

當從中道解之今但反聞不明中道豈合  
 結心之喻耶答詳佛左右偏掣之喻蓋指  
 三界凡夫著有之修出世二乘沉空之証  
 故偈云汝觀交中性空有二俱非今此未  
 反聞時圓解已成正反聞時豈墮彼二既  
 不墮於空有即是最簡易之中道允合結  
 心之喻何必廣立止觀枉用贅瘤之中道  
 真所謂爲蛇添足殊可笑也前縮巾中二  
 空之下所助治病之喻正當此用詳玩之  
 可也問初心進功節度及修中防犯境界  
 可得聞乎答此功雖不專於靜坐而  
 初心亦須靜習偏多所謂大忘人世大死  
 一番惟知反聞自性而一切散善尚不爲  
 之何況俗事宗教聖言尚如生冤家相似  
 何況俗言縱有人來問道即端心反聞信  
 手拈答一二句即休其餘拜佛燒香衣食  
 賓客呼喚動轉皆極令聞性分明且當此  
 際既以全提聞性而聞性即全法界則動  
 轉咳唾一一俱周法界即是全身受用至  
 於靜中恒令不昧夜則披衣端坐排遣昏  
 散專注聞中惺寂雙流昏沉至極須臾假

卷五

十一

寐即起經行直待聞性明利時依然靜坐如宗門云一念萬年萬年一念是也問設有夢中流轉時如何答初心夢中或有流轉醒來隨即收攝不必悔惜久當夢中亦如醒時反聞便是寤寐恒一如消息也但時時求佛菩薩加令心開如此用功時一切皆忘即如後文所說如有目人處大暗室所謂色陰區宇中也切不可嫌其迷悶蓋根塵俱泯自當如此功夫極到當自有發本明耀之時勿躁求也然心光遍極或見本師現身摩頂加被當後道場所說默驗魔佛愈加專切或發善境如後陰魔中最初十種者勿作聖解但當加功反聞而已且於入流亡所之時正是心精通融與十方諸聖共一鼻孔之時而功極動魔正當此際依後聖教悟則無咎切不可中途成狂也然此脫亡動塵功夫必至忽然萬籟俱消惟一聞性明耀日月狀如雨霽天空風停海湛極為寂靜當此之時豈惟一切聲消身心世界蕩然一空虛豁自在方是旋開脫聲入手時節此境極為虛豁自在寂靜輕安最忌過喜取著但惟一種平懷精進不輟則無量妙境將次漸開一取著之隨得隨失永不可復矣記之記之

④ 二脫動靜

所入既寂動靜二相了然不生

上科方離動結此科動靜二結兼除蓋動

段五

十二

除靜現自然之理加功雙遣自然之勢故今言所者即忘所言入者即入流也所入既寂者謂亡所入流二俱成靜也蓋初雖忘所而所豈易亡初雖入流流豈易入雖云努力一念不生未免動靜間發心心收攝非寂靜也至此亡所而所無不亡入流而流無不入羣動俱息收攝情忘故云所入既寂也由是而知前之亡所且惟亡動今之既寂乃是動結已除靜結方顯也次二句方乃動靜雙除也是雖兼動雙言其實單遣既寂而惟除靜塵耳然言了然不生者蓋約既寂之後加功進力以至寂靜亦亡二塵俱不可得也問亡動即是亡聲而聲塵與聞性如黑白相違易於分辯故亡之則易至於靜塵與聞性相順聞性至

靜而靜塵亦靜俱無邊際俱無分別如風  
空莫辯水乳難分誠難剖析故亡之恐爲  
不易如何示之答但患聞性未能了見分  
明若了然自見聞性安有混淆之理良以  
聞性是心靜塵是境心則靈知不昧境則  
冥頑無知境自境心自心如爾爲爾我爲  
我有何難分譬如世俗凡夫入一深山無  
人之處皆能了別山中寂靜其實於已聞  
性絲毫不覺及來鬧市其靜全失以前靜  
境全是山靜故離山豈復有靜世人但取  
境靜者離境無有不失者也此猶外境甚  
麤又有行人未見自心但習攝念成定展  
轉深入憑彼定力覺無邊際亦靜塵境界  
定力盡時無有不失者也此爲內境比前  
更細若未能悟心不見聞性誠不識此二

教五

十三

種俱爲靜塵非心靜也若能悟心了見聞  
性自覺此性本來至靜寂然無邊非由攝  
念所成亦非託外境界不知反聞者故全  
不覺若能一味反聞則性靜恒在居山居  
市其靜不易也入定出定其靜恒然也縱  
不發明未反聞前從無始來本自常靜何  
況了見反聞之後豈復有得失可言哉若  
是則聞性本與靜塵無干反聞專切者亡  
之甚易何難之有哉大抵亡動之後別無  
伎倆反聞功夫展轉深切聞性增明則動  
靜二塵迥然雙脫矣至此則亡塵極則功  
夫位當圓之初信於二乘則齊初果問何  
以知然答金剛經云名爲入流而實無所  
入又云以不入色聲香味觸法名須陀洹  
此亡聲塵時六塵俱亡故知然也惟入流

二字大小迥殊小乘入流但是攝心入深  
三昧彼謂法性實是三無為境而已此經  
猶為法塵分別影事豈同此之反聞自性  
乎故知證雖位齊而入理深淺大不同也

⑧ 三脫聞根

說五

十四

如是漸增聞所聞盡

上科全以亡塵此科方以盡根如是者承  
上之辭漸增者加功進行之意下句不依  
舊註舉塵顯根之說蓋上聞字乃旋倒之  
聞機下聞字乃所聞之聞性以前因圖作  
亡塵方便故立能所二聞令其聞根而亡  
塵今塵相既盡故外無所對則根亦不存  
能聞之聞機與所聞之聞性二俱除滅故  
曰聞所聞盡也後文云塵既不緣根無所  
偶反流全一六用不行正此之謂也問既

全以根性增明而方以雙亡動靜今復將  
根性亦亡豈不全成斷滅答但以盡根那  
云滅性問根與性為二耶答非二亦非一  
也問當如何等答根如冰性如水冰水本  
無別體故非二然冰結而隔水融而通故  
非一矣今言根盡但如冰融豈如水洞哉  
問前言二塵亡後惟覺聞性極為寂靜湛  
無邊際今盡內根復作何相以別於此答  
前作方便脫彼二塵故暫執聞性為內二  
塵為外背外向內宛然內根恒在細詳經  
云聞中又云入流中之與入顯根為內彰  
說五  
彰矣及至二塵蕩亡已無外相既不對外  
內相漸消以至泯然豁然無復內外即根  
盡之相以是而知前言無邊際者非真無  
也以二塵為限即是邊際今二塵既盡無

復限隔方是真無邊際若約三空考之到此即得人空前此以根對塵塵爲他相根爲我相排他立我背他向我我相宛然至是根塵俱泯能所兩亡無復自他惟一法性不分內外麤細四相應盡無遺定位當至七信齊於別之七住小乘四果阿羅漢位而見思惑盡當證我空真如即前如來所說此根初解先得人空矣又當知此是菩薩高證圓之七信但約斷見思證人空謂齊小之四果非真實同羅漢如世之進士初品暫同吏員極品豈真名位與之全同乎當知六通十八變等皆應殊勝至下當更顯其不同亦如進士資格權位名分皆非吏員可仰視矣初解三結先得人空已竟④二次解二結成法解脫前示倫次

中除法執科已明法執麤者先於入流亡所時早已斷盡至此惟除細法執焉分一科⑤一脫覺觀

盡聞不住覺所覺空

盡聞二字牒前聞所聞盡即二聞雙泯之境不住謂加功進行透過斯境不鈍滯於此也以見盡聞若住增慢同倫化城永閉矣末句即新證也蓋盡聞之後根塵迥脫湛一無邊之境現前故今言覺者即照此境之智也所覺者即此湛一之境也盡聞

覺

十六

若住則智境恒對能所仍存終爲勝進之障即瀉山所謂具足心境也今言覺所覺空者謂能覺之智與所覺之境二俱空寂泯然無復對待也此雖境智雙舉而能覺所覺二俱言覺覺心分也於智爲多若悟

惜此心以為般若真智而不能捨置者是為妄生愛智之法愛也又此望後為斷法執分別問法執分別應隨前麤法執斷之那於此中猶有分別答此俱生中微細流注分別非麤分別也其實但是覺觀不忘義說分別耳④二脫重空

空覺極圓空所空滅

空覺之空牒上覺所覺空之空而言空覺者顯是重空之智也極圓者謂增修滿其分量之意末句促舉空者即此重空之智所空者即前科智與境也空所空滅者蓋言重空之智并前智境一切滅盡無餘也良以重空之智初起未圓則能空所空二俱宛在今空覺極圓則非惟所空智境息滅而重空之智亦復隨滅如以木鑽木火

出則二木俱盡矣此雖重空亦智而能空所空二俱言空空境屬也於理為似若核惜此境以為實際理地是為妄生愛理之法愛也又此望前為斷法執俱生蓋能所一空已離前科微細分別而任運存此微礙緣影而已此影滅盡成法解脫而真光將露矣此之二結已超小乘而過之然定位於圓教即八之十倍於別教即八之十住及十行十向二十三位而塵沙惑盡矣當知此諸菩薩比定性回小者大有不同以菩薩於麤法執先已斷伏而定性全法方以伏斷所以遲鈍也又此以菩薩所陳空覺極圓同前如來所說空性圓明故知此之空所空滅即前所謂法解脫矣次解二結成法解脫已竟⑤後解一結俱空不生

生滅既滅寂滅現前

生滅二字通前動靜根覺空滅六結全收  
 麤細不同要之皆生滅心也初解動滅靜  
 生次解塵滅根生理雖無生而有滅有存  
 生滅宛然下皆放此三解根滅覺生四解  
 覺滅空生五解空滅滅生到此若住最後  
 滅相則當為滅相所覆恒處俱空應是一  
 種頂墮細障故猶名第六滅結也百尺竿  
 頭更須進步祖師所謂向上猶有事在亦  
 名末後着也然此不復更勞着力滅除即  
 儒典所謂化不可為而本經所謂無功用  
 道也但無住着之心以俟一刹那頃本理  
 現前則此之滅相即迥脫矣如末句是也  
 然所謂寂者非對動之寂從無始來本自  
 不動之寂也所謂滅者非對生之滅從無  
 始來本無生之滅也此是本覺理體如來

就五

十八

藏性真如實際清淨本然周徧法界亦名  
 大寂滅海亦名大光明藏所謂寂照含空  
 惟以番上生滅且單言寂滅實乃真心全  
 體而萬用皆具於中此理現前則山河大  
 地應念化為無上知覺根隔合開六根互  
 相為用而下之諸科一切勝用皆從此發  
 焉約其所至之位應在初住雖分斷一分  
 無明分證一分真理而一斷一切斷一證  
 一切證四十二地功德隱然具足其與別  
 教初地位雖言齊而歷別之與圓融實天  
 地懸殊矣通前次第解結一科會於四卷  
 末節入流即守於真常亡所即  
 棄諸生滅盡聞即根塵識心應念消落二  
 覺即識情為垢二空即想相為塵而前空  
 後滅即二俱遠離寂滅現前即法眼清明  
 而毫無差爽矣若會永嘉奢摩他文入流  
 即息念亡所即亡塵亦應放其文云流非  
 亡所而不入所非入流而不亡亡所則入  
 流而亡入流則亡所而入此四句可齊於  
 動靜不生又云亡所而入則入無能入入

流而亡則亡無所亡此二句根塵俱泯可齊於聞所聞盡又云亡無所亡則塵遺非對入無能入則念滅非知此二句無對無知可齊於覺所覺空又云知滅對遺一向冥寂此二句可齊於空所空滅又云聞爾無奇妙性天然此二句可齊於生滅既滅寂滅現前亦似脗合而無間矣但永嘉似平都攝六根或專意根經乃專攝耳根為異耳又永嘉方談最初銷顯向後更有修治斯經已談深證高位向後惟彰發用今與合會而觀節文宛似令知圓頓初後無有異心行者不可委於高位而視為不切已也又永嘉歌云心是根法是塵兩種猶如鏡上痕痕垢盡時光始現心法雙忘性即真此令盡其微細法愛而正合後三細結其所謂心是根者即覺結也法是塵者即空結也其所謂心法雙忘者即生滅既滅正除最後滅結而所謂性即真者即寂滅現前佛祖一揆初無次第解結修證已二道學者宜着眼焉

竟三詳演所獲殊勝上是圓通因行此乃圓通果用此中三科文廣累積篇章故云詳演而菩薩自語元標殊勝故作科名問因行為造修之要理宜詳演而文何甚畧果用待功成白顯似應且畧而文何甚

詳答詳明果用激勸欣修固不應畧而因行示人修要尤當加詳今所述因行不過數語者良以此經如來與菩薩相同演一圓通因果前後互為詳畧如來自四卷後半示二決定義乃至擊鐘驗常五卷前半證明別無結元至縮巾示結合有一卷經文詳說解根修習圓通至為委悉豈止如今用之廣哉而所以說果用者祇云山河大地應念化為無上知覺又云由是六根互相為用辭甚畧也今菩薩說行若詳應重如來所示說用若畧則無補如來闕文二俱非妙故應因行畧而果用廣廣畧皆適其宜矣但如來泛說解根而密指耳根菩薩顯然專說文似有隱顯通局而意實無異旨也行人欲究圓通因行之詳當取

前經文與菩薩所說叅互看之不必局菩薩之數語矣分爲二④一標列二本又二⑤一總標

忽然超越世出世間十方圓明獲二殊勝

忽然即解脫道一刹那頃也註五蓋証入真體

在一刹那而稱體起用亦即在於一刹那

也超越即解脫纏縛之意不爲界內有縛

故超越世間不爲界外空纏故超越出世

間十方圓明乃寂照含空之意不止大千

按華嚴當分身百界圓明即明通彌滿於

百界又十方亦可作十法界圓明即一一

界備達十如是也二殊勝即下列二種妙

用盡菩薩從初發心即達心佛衆生三無

差別故證自心時而即與佛生同體用矣

然皆謂之殊勝者顯超權乘也蓋上同下

合皆二乘所不能者故云然也④二別列又分二⑤一上合慈力

一者上合十方諸佛本妙覺心與佛如來同

一慈力

先合本妙覺心是與諸佛同體同佛慈力

是與諸佛同用在因同果處染常淨故曰

本妙覺心人人本具故纔證即上合也依

吳興力字作悲字蓋佛具與樂之慈必兼

拔苦之悲理應然也⑤二下合悲仰

二者下合十方一切六道衆生與諸衆生同

一悲仰

六道衆生下亦應有本妙覺心四字譯文

畧之耳以佛與衆生同具本心而菩薩證

此心時上下俱合合則先同其體然後能

同其慈力悲仰之二用也經家於衆生畧

之有二意一者佛下已明衆生不異故不重標二者諸佛妙心已證有力須顯其合方成勝用衆生妙心未證無力不須顯合則無畏勝用反不能同雖俱通而前義爲正矣悲者哀求拔苦仰者希望與樂意同異與所說標列二本已竟①二承演三科承演者以下各科皆有承上子科故也就分爲三②一三十二應又三③一標承慈力

世尊由我供養觀音如來蒙彼如來授我如幻聞熏聞修金剛三昧與佛如來同慈力故令我身成三十二應入諸國土

由我下乃至同慈力故標承授受出三昧名以彰妙應體用洪源上聞字即指聞性本覺之體而言聞熏者即所謂本覺內熏

也下聞字即旋倒聞機之聞始覺之智而言聞修者以此反聞進修圓通也然初稱如幻謂始覺權假暫用隨銷非同執實染修也終結金剛者謂本覺究顯永無銷壞而仍具摧堅之能非如權乘畢竟非實也又初假二聞故如幻終成一性故如金剛此上方明得體與佛二句乃明同用體用兼具方以成末三句之妙應耳菩薩隨機赴感爲應衆生希應者須竭妙感若無妙感固不可妄議慈應之不周矣游諸國土者即無刹不現身也溫陵曰三十二應者現十法界身圓應羣機也開之有三十二合惟四聖六凡攝盡羣類④二條列妙應又二⑤一應希求心希慈與樂各求稱心也又二⑥一應求聖乘即出世間四聖乘

教五

主

也約能求人除佛惟三約所現身四聖皆具今能求人仍四者於緣覺而加獨覺耳就分四④一菩薩

世尊若諸菩薩入三摩地進修無漏勝解現圓我現佛身而爲說法令其解脫

既曰諸菩薩則各教皆有不局別圓但凡菩薩無不希成佛身故現佛身應其機也勝解者各隨所修法門因行已極而所起證悟之智也現圓圓字作滿字釋之言智證將滿之時也橋李曰勝解現圓者各約自乘理智將欲現前得此名也後皆放此孤山曰若入相似三摩地進修中道無漏則分真勝解現圓乃至若修金剛無漏則究竟勝解現圓大士皆現佛身爲說頓法令得分真究竟解脫問等覺菩薩豈假初

私五

三五

私五

三五

住現佛說法耶答聞法得解何必求人復假勝身彌增內慧且天魔現爲佛像麁多尚乃致禮況初住菩薩妙理所現等覺雖尊孰敢不仰○此說但約等覺決無於劣計我勝之慢習若約觀音初證似在初住而圓頓上根固有一生事辦所謂從初發心即成正覺漸起大用豈可定常局爲初住哉其爲等覺說法理無可疑不必更說元是古佛解脫亦即一刹那證入解脫道也④二獨覺

若諸有學寂靜妙明勝妙現圓我於彼前現獨覺身而爲說法令其解脫

此下三科皆稱有學者以各門在修習位者功極皆將證入無學之時也諸字但指一類多人而言下皆放此溫陵曰獨覺者

校五

手四

出無佛世觀物變易自覺無生故號獨覺  
 樂獨善寂求自然慧故曰寂靜妙明○當  
 知此非是天然外道蓋是多生受佛小教  
 熏習當歷七生方證無學終不至於八生  
 今第七生出無佛世證期已至忽然觸境  
 證入似不歷教而實教於多生矣(三)緣  
 覺

若諸有學斷十二緣緣斷勝性勝妙現圓我  
 於彼前現緣覺身而為說法令其解脫

溫陵曰緣覺者稟佛之教觀緣悟道者也  
 知迷勝性由十二緣於是斷之自無明滅  
 至憂悲苦惱滅則緣斷而勝性現矣性因  
 緣斷而顯故曰緣斷勝性○勝性即因緣  
 無生之性也亦化城涅槃耳下科放此(四)  
 四聲聞

校五

手四

若諸有學得四諦空修道入滅勝性現圓我  
 於彼前現聲聞身而為說法令其解脫

構李曰三果以前賢位聖位俱屬有學見  
 道一十六心斷四諦下惑證生空理故曰  
 得四諦空初果後進斷三界八十一品俱  
 生品皆證一分擇滅無為故云修道入  
 滅應求聖乘已竟(一)二應求雜趣即六凡  
 也分二(二)一諸天又分二(三)一天主又分  
 四(四)一梵天王

若諸衆生欲心明悟不犯欲塵欲身清淨我  
 於彼前現梵王身而為說法令其解脫  
 欲心明悟謂深達婬欲為招苦之本欲雖  
 通於三五而婬為上首本經單論此句深  
 知下句痛戒也此解脫乃成就其決定捨  
 欲生梵之事是雖捨求皆具而更重希求

即同下成就也且所修背捨亦名解脫孤  
山曰說法者如金光明云大梵天王說出  
欲論是也④二帝釋天

若諸衆生欲爲天主統領諸天我於彼前現  
帝釋身而爲說法令其成就

稅五

三十五

孤山曰帝釋即欲界第二天主彼天橫有  
三十三天而帝釋統之說法謂十善也金  
光明云釋提桓因種種善論是也④三自  
在天

若諸衆生欲身自在遊行十方我於彼前現  
自在天身而爲說法令其成就

孤山曰自在天是欲界頂天具云娑舍跋  
提此云他化自在天假他所作以成已樂  
即魔王也或云自六天上別有魔王居處  
亦自在天攝○欲身自在者顯其惟是正

報如意耳下放此遊十方者六欲四洲之  
十方也或亦能至他界應不及色天之遠  
到耳再容總通④四大自在

若諸衆生欲身自在飛行虛空我於彼前現  
大自在天身而爲說法令其成就

孤山曰大自在即色頂摩醯首羅天大論  
云三目八臂騎白牛執白拂者是也○飛  
行虛空能至他界如法華言其能過五百  
萬億國推尋供佛是也初禪尚能何況色  
頂又統論諸天皆舉一以該其餘梵王似  
局初禪而實該四禪帝釋似局二欲而實  
該六欲二自在別舉魔天以二魔不在正  
天之屬故更舉之但闕四空或意舍而文  
畧然此與法華俱缺之意者此論現身而  
四空不樂身相故不爲現縱有別者方便

以利益之當亦不入此現身之例矣天主

已竟<sup>⑤</sup>二天臣分三<sup>⑥</sup>一上將

若諸衆生愛統鬼神救護國土我於彼前現

天大將軍身而爲說法令其成就

此似四王主帥各有八將而韋馱爲上首

統五  
二十六

是也各統所部鬼神即八部之屬救護國

土者還指人間國土所以摧魔護生也<sup>⑦</sup>

二四王

若諸衆生愛統世界保護衆生我於彼前現

四天王身而爲說法令其成就

四王似應科入天主今文列於將後故屬

臣類且四王自來係屬帝釋大臣分統四

洲餘天上下未聞君臣之分如此也世界

即須彌各面一切國土也<sup>⑧</sup>三太子

若諸衆生愛生天宮驅使鬼神我於彼前現

四天王國太子身而爲說法令其成就

溫陵曰四天王太子即那吒之類能驅鬼神

○按統紀四天王各有太子九十一人驅

使者即前諸將及八部也諸天已竟<sup>⑨</sup>二

人趣分四<sup>⑩</sup>一世諦男子此未論乘佛教

戒者也又爲二<sup>⑪</sup>一人主

若諸衆生樂爲人王我於彼前現人王身而

爲說法令其成就

溫陵曰自金輪至粟散皆人王也粟散即

邦國小王散於天下如粟之多○問世之

統五

毛

平人有妄志帝王者耶又何須假帝王身

與其說遂心之法耶答此必有德懷仁不

忍世亂發願世世爲有道之王以理邦國

菩薩爲其現所欣之身與說生責之因及

帝王德業以熏隔生之種而已如修十善

爲輪王因是也豈教以篡奪之術哉後多  
放於此意推之④二臣民分四⑤一長者  
若諸衆生愛主族姓世間推讓我於彼前現  
長者身而爲說法令其成就

溫陵曰具十德爲長者姓貴位高大富威  
猛智深年者行淨禮備上嘆下歸故爲族  
姓之主世間推讓也○以此觀之西天稱  
長者非止年高蓋世臣大家而兼有德望  
者之稱然亦非現生可得之位也⑥二居  
士

若諸衆生愛談名言清淨自居我於彼前現  
居士身而爲說法令其成就

此有德無位或談道論德爲人師範或著  
書立言垂教後世名言典章也如此方王  
通邵雍之類隱淪不仕者也⑦三宰官

若諸衆生愛治國土剖斷邦邑我於彼前現  
宰官身而爲說法令其成就

溫陵曰三台輔相州牧縣長悉號宰官也  
以上三科似此方儒教所攝⑧四術士

若諸衆生愛諸數術攝衛自居我於彼前現  
婆羅門身而爲說法令其成就

溫陵曰婆羅門此云淨行四姓之一也愛  
諸數術即和合占相推步盈虛也○此但  
釋數術而未明攝衛乃調護身壽即名醫  
輩耳此科似此方醫卜雜伎所攝如郭璞  
華陀之類是也西天最貴重之有十八姓  
世諦男子已竟

大佛頂首楞嚴經正脉疏卷第二十五

音釋

陡 當口切  
音斗 贅 朱芮切  
音斗 追 去聲 瘡 力求切  
音留 脛 武粉切  
音吻