

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷第二十 稲十

明京都西湖沙門交光真鑑述

四二明所欲除科名正顯經文來意此須  
徵問上文所以必取無生滅性爲因心者  
果何故耶良以衆生心海現爲五濁昏擾

稲十

無時清明今欲澄之以取涅槃妙德非圓

湛不生滅性以爲因心必不能也故此科  
先明所除之濁而下文乃示能除之性教  
其去取之法此經文之脉絡也分爲二

圓

一總示五濁孤山曰今文五濁永異餘經

餘經見以五利爲體煩惱以五鈍爲體利  
鈍共十使也衆生但擗見慢果報立此假

名命以連持一期色心爲體摧年促壽故  
曰命濁劫無別體但以四濁聚在其時故

名劫濁今文不然蓋約五陰妄想爲五濁

也故下文色陰有堅固妄想受陰有虛明  
妄想等○此說今濁猶約後文而推尚非  
懇切今據本文但是於圓湛見等水中投  
以空大等土而分亂見等不圓不湛便是

濁體也又分二一剋示濁體夫心海湛  
然而渾濁於其中者諸大即其實體也然  
外五大與內四大雖均之爲濁體而逼切  
生死障絕涅槃者惟內四大爲尤甚故下

科多論身中者此也又三一釋身中四  
大

則汝身中堅相爲地潤濕爲水煥觸爲火動  
搖爲風

堅相即骨肉之類濁等可知心海中本無  
此物爰自結暗爲色乃至想相爲身遂被  
此物渾濁久不能復湛也圓二示分隔圓

明

由此四縕分汝湛圓妙覺明心爲視爲聽爲  
覺爲察

本無渾濁曰湛本無分隔曰圓下覺之與

心名體雙舉也覺者心之體由圓而不隔

釋二

則本有互融之妙故曰妙覺心者覺之名  
由湛而不渾則本有徹照之明故曰明心  
具此湛明圓妙是本然性一爲四大所分  
則本然俱失但爲目之視乃至意之察渾  
濁分隔無復湛圓之體矣覺攝鼻舌身三

總六根也釋三結成濁標數

從始入終五疊渾濁

始終者按下文始於劫濁終於命濁釋二

喻明濁相

云何爲濁阿難譬如清水清潔本然即彼塵

土灰沙之倫本質留礙二體法爾性不相循  
有世間人取彼土塵投於淨水土不留礙水  
亡清潔容貌汨然名之爲濁汝濁五重亦復  
如是

如是

倫類也留礙謂有形塊也法爾本來一定

之相也不相循猶言不相干土失留礙謂

形塊開散也汨字從日從水謂如水中日

影昏擾不定也總示五濁已竟釋二別示

五濁此別即前總中之別而所示諸濁與

前總中亦稍不同總中但約內四大方當

釋三

別中第二見濁今餘四既兼外之五大而

又併約法塵生死及六根也然法塵是四

大之影象生死是四大之合離六根是四

大之分隔故總中獨約四大六根意已畧

盡別中亦外少而內多詳之分五釋一劫

濁

阿難汝見虛空徧十方界空見不分有空無體有見無覺相織妄成是第一重名爲劫濁孤山曰此濁依於色陰○當知凡言濁者蓋以本然見聞覺知如湛水而內四大外

五大等俱如灰沙故此中外五大以濁四性而大之與性各有影畧性則舉見以影聞等大則舉空以影地等而所以獨舉見之與空者以見空各徧皆無自體而妄織之相易明也首二句即舉所依色陰蓋空

是對一顯色故也空見下就見空而正是濁體有空無體者以虛空可見而不可執捉無形塊也有見無覺者以見雖遍空而無冷煖等覺受也如見空中有火而見不覺熟是也相織者如經緯密織不可分也

見濁

汝身現搏四大爲體見聞覺知壅令留礙水火風土旋令覺知相織妄成是第二重名爲見濁

孤山曰此濁依於受陰○湛圓中本無內四大之身相今搏四大爲之故爲第二重

濁首二句即所依受陰搏即受也領納爲身境耳見聞下正示濁體壅者障隔也留礙者滯於形也謂四性本無留礙而爲四大所壅無留碍者於是而有留碍矣旋者攝爲自體也四大本無覺知而爲四性所

旋無覺知者而有覺知矣相織妄成者一

旋一壅如一經一緯密織而不可分矣亦是有知無知渾合無分便同相織耳末二句結成濁名見濁者以四大本無情之物由因妄織雖針鋒草刺咸有痛覺是以眾生堅起我見爲諸見之王六十二見咸統於此是謂見濁也⑥三煩惱濁

又汝心中憶識誦習性發知見容現六塵離塵無相離覺無性相織妄成是第三重名煩

惱濁

又汝朝夕生滅不停知見每欲留於世間業

孤山曰此濁依於想陰○首二句即所依想陰長水曰憶過去境識現在塵誦未來境○性發下正示濁體益想陰但是所依而能依濁體更是法塵孤山曰性發知見謂能取六想容現六塵謂所取六塵之相

也○六想即六識妄覺也六塵即現在王塵過未法塵離塵無相者謂覺離六塵則

覺無自相離覺無性者謂塵離妄覺則塵無自體二法更互相依離一泯二固未有離塵之覺亦未有離覺之塵也相織妄成者塵覺既不能離亦如經緯密織而不可分矣末二句結成濁名煩擾也惱勞也緣塵盈念無時而不勞擾故爲煩惱濁矣⑥

四衆生濁

運每常遷於國土相織妄成是第四重名衆

生濁

孤山曰此濁依於行陰○首二句即所依行陰指念念遷流而言知見下正示濁體然行陰亦但是所依而濁體更是生死蓋湛圓中本無生死以上三濁器界身心俱備故於遷器界續身心處遂有無邊生死知見欲留者生從順習而凡夫無不貪生也業運常遷者死從變流而凡夫無自由分也相織安成者謂一留一遷亦如一經一繰密織而不可分矣末一句結成濁名由因此故流轉七趣變幻一切衆生之相故名衆生濁也卯五命濁

汝等見聞元無異性衆塵隔越無狀異生性中相知用中相背同異失準相織妄成是第

五重名爲命濁

孤山曰此濁依於識陰○首二句亦指所依識陰然偏指第八不取前六以根中無分別之見聞正是第八見分今濁體中同異元約根言非識也問前見濁約身似已不爲重也問舊釋指於六識今不取彼豈約六根別相而顯乖背爲命濁總別各旨全約識之六想方成豈塵自能成於煩惱耶然此濁必欲約識則唯約前五以第六無關越義分屬煩惱濁中亦似畧通但據後佛伸一六之妄明約六根顯體知用背之言似甚可憑況所依既是識陰而能依又復是識是自依自恐不通也智者酌之

衆塵下正示濁體隔越生異者即四大結爲六根隔離見聞各不相通耳次二句躡成同異也性體相知似同而非異動用相背則又異而非同或同或異二不可定故曰失準也相織妄成者亦以一同一異如

一經一緝密織而不可分也末二句結成濁名所以爲命濁者只以六根結滯命托於中體用俱不自在便爲命濁或以根塵攬結則爲命存根塵離散則爲命謝亦通過上論之妙覺明心惟一湛圓尚無内外

卷十  
七

豈有諸濁今自晦昧爲空之後則外被五大器界所渾而爲劫濁稍內被四大身相所渾而爲見濁更內被六塵緣影所渾而爲煩惱濁由是斷續身心遷流國土復被生死所渾而爲衆生濁約此四相則內外通一渾濁而全失湛義又由是而衆塵結滯六根不復通融約此一相則全失圓義故欲復本湛圓須求澄濁之法是以下文方教澄濁也明所欲除已竟五三去取方除上科先示所除之濁此科次示能除之

法除法在於決擇去取若決擇不明而去取顛倒則濁不能除湛圓終不可復也分

四第一示欲頓證

阿難汝今欲令見聞覺知遠契如來常樂我淨

見聞覺知衆生現具六根中性即本覺也常樂我淨如來無餘涅槃即究竟覺也解現前圓具空藏科中蓋凡夫本覺湛圓雖與佛同以有衆生濁則遷流生死故失真常以有煩惱濁則法塵勞擾故失真樂以有劫濁則空界無情故失真我以有見濁命濁則根身不淨故失真淨此約別義若約通相則每於一濁俱失四德是以與佛果德迥爾懸殊今欲即以具五濁之四性而遠契如來四德以頓證極果誠爲最勝

之法門也。二決定去取。

應當先擇死生根本依不生滅圓湛性成擇者揀去不用也死生根本即六處識心而經初七番破處顯發全非者也凡外權小悉取之而錯亂修習皆爲因不同果今

掣

八

決定擇去而不用此緣佛前判二種根本時即以此心爲生死根本故知然也不生滅圓湛性者即根中所具經初十番顯示二見剖瑩近具六根遠周萬法者也凡外權小悉昧之而日用不知今決取而依之茲蓋緣佛自判此性爲菩提涅槃元清淨體故知然也若此則經文前後召應脈絡貫通極爲妙旨舊註不達於死生根本自呼爲五濁業用圓湛之性自立爲三止觀門全不取於經中本有此等非惟臆說無

憑仍使前之開示悉成無用豈前之開示不與此修進相干哉詳之。三取以伏斷分二。一法又分二。一伏成因地以湛旋其虛妄滅生伏還元覺得元明覺無生滅性爲因地心。

上科成字但是帶言正謂成此因地并下

果地也以用也湛即取上不生滅圓湛性也約前即如來所示之見性約後即觀音所用之聞性其體本來湛然而不動按前文屈指飛光及後文擊鐘所驗不動不搖

掣

九

無生無滅之本性也虛妄滅生即前五濁總一生滅之妄法以湛旋之者如後文云若棄生滅守於真常常光現前根塵識心應時銷落是也五濁不過根塵識而已伏還元明覺爲因地心者正表因中即本真

常非同生滅爲因約下合喻似是十信滿心至合喻處再當明之(辰)二斷入果地

然後圓成果地修證

此自初住以去至等覺爲果地之修妙覺爲果地之證問前云自五濁起已失四德何得復有此圓湛之性能成因果二地答五濁雖偏擾圓湛如空中花常自虛無圓湛雖被濁偏擾如太虛空不動自在人惟迷棄圓湛而反用五濁中生滅心爲因終不能澄諸濁以此說失豈真失哉(卯)二喻

又二(辰)一喻伏成因地

如澄濁水貯於靜器靜深不動沙土自沉清

水現前名爲初伏客塵煩惱

五濁濁於見等圓湛性中偏成虛妄滅生之相如沙土濁於清水之內偏現渾濁之

形故以湛旋妄加以靜器澄水靜器即根中性也理實後文反聞自性即靜深不動也漸獲二空即沙土自沉也末二句出名合喻也構李曰客塵煩惱諸經論皆說爲煩惱障天台目爲界內見思○按小乘法初伏見思位在七賢方當圓之觀行似太卑劣今詳經意惟以進斷根本無明方說爲斷見思塵沙雖斷亦只云伏故知初伏客塵應是信滿已斷二惑并伏無明者也佛語隨宜勿泥執焉且圓通文云生滅既滅寂滅現前與今所謂旋其虛妄滅生伏還元覺無生滅性語意何別乎(辰)二喻斷入果地

去泥純水名爲永斷根本無明

前之沙土方沉泥猶未去以喻無明伏而

未斷斯則去泥喰斷無明也前之清水現前以喻元覺澄而未純斯則純水喻究竟淨覺也未二句出名合喻構李曰根本無明諸經論皆說爲所知障智障等天台呂爲界外見思○此亦不分塵沙無明二相

接十

+

今詳經文旣云永斷而又云根本明是初住以去所斷別惑乃至等覺生相悉盡無餘正是如來無餘涅槃其取果豈不遠哉取以伏斷已竟庚四結証極果

明相精純一切變現不爲煩惱皆合涅槃清

淨妙德

明相精純者如清涼所謂富有萬德蕩無纖塵孤山曰一切變現即隨機所感十界現形也○理實依舊變現器界身心乃至示居生死互融六根皆不爲濁皆成妙用

十一

土

無碍涅槃良以昔由迷心起執人法紛然故悉成濁碍今由迷盡執空唯心所現自在無碍故無非妙德亦如泥盡水純任攬不復渾也此科全顯因果若同取果究竟非如權教因果差異中止化城也涅槃妙德即常樂我淨攝盡萬德皆合云者順行逆行左右逢源之意決定以因同果澄濁頓入涅槃義已竟甲二決定從根解結脫纏頓入圓通義從根解結者便是第二決定之宗脫纏等便是此宗之趣蓋言所以必欲從根解結者以不從根則不能脫纏頓入圓通也經文亦顯然可見然此一義義短而文長義短者以所說圓通似惟始入住位較前涅槃義則短也文長者以一經要義下手工夫全在此科故不但本科

較前爲長次下釋二疑示倫次選本根皆所以足此科之義問一大因果何故前詳後畧如此答此有二意一者是初心方便故蓋初學切要所當詳知者住前功夫也不得不詳假使詳談住後功夫殊非初學

切用也二者是圓頓化儀故蓋圓頓法門功夫惟在住前住後則一超直入後心此意本經後文亦甚顯著後再發明此科對前科前是顯果遠而究竟此是顯因巧而證速也以經於六根尚選圓根文云圓根與不圓根日劫相倍何況較之從識從塵而入者則豈止於日劫之倍哉故知此之法門最巧而至速矣夫果雖遠而入之遲鈍因雖速而證之淺近皆不足爲勝今證之旣遠而入之又速此所以爲最勝法門

也具眼者辨之分二④一開示解結一周分三⑩一標處指根明結又三⑩一原其增上修心

第二義者汝等必欲發菩提心於菩薩乘生大勇猛決定棄捐諸有爲相

佛慈利生雖急而施教須待發心所謂不慎不啓也菩提心即直深大悲之三屬願亦是果體菩薩乘即一佛乘無有二三運至寶所圓滿六度屬行方是真因按位則上句欲從初信希入初住下句欲從住後

續十

十一

希至等覺不退轉也諸有爲相即權小舊修行也蓋權小皆以生滅心爲本修因故彼所證無爲尚非真正何況諸行後偈云真性有爲空緣生故如幻無爲無起滅不實如空花是也今廻權小向於實大故皆

決定棄之(卯)二泛言當知結處泛言者不明指何法爲處也分二(辰)一法說又分二

②一正令審詳妄本

應當審詳煩惱根本此無始來發業潤生誰作誰受

釋子

三

煩惱者按唯識局於心所偏於惡法根隨二十六數而已此則不然應如起信並該界內善惡無記及權小諸愚以其俱爲二死深源故均名煩惱根本暗指六根問生死根本與此何別答生死是苦果根本即是六識煩惱是苦因根本即是六根問根以起因識以起果各不相干耶答根所引生之煩惱意許總相即是六識如唯識根隨心所不過心王開出而合爲一體即是心王此可類知是則煩惱旣即六識當知

六識爲生死根本六根復爲六識根本元是一貫豈不相干耶業謂現陰所造發與造不同造即煩惱成辦發謂煩惱來由生指中陰所潤即求父母時憎愛等無明也誰作誰受正令自審詳也吳興曰發業潤生者此指煩惱也誰作誰受者此推根本也意顯六根自作自受○然又當知根即八識八識引起六識全是煩惱而爲苦因六識招引生死而爲苦果麤論似惟六識作之而細推實是八識自作現觀似富六識受之而六壞惟是八識自受故曰自作自受但不言八識而言六根者意使衆生現前易曉解也②二反顯決當知處阿難汝修菩提若不審觀煩惱根本則不能知虛妄根塵何處顛倒處尚不知云何降伏

取如來位

虛妄根塵攝法甚寬根即總指四大六根之肉身塵即總指徧虛空之無情器界一真清淨之全心緣此二法總成結縛然根身器界雖極廣大而的實結處至爲簡要不繁決當知而後可解也詳下譬喻明白可了◎二喻明又分爲二◎一同喻正明阿難汝觀世間解結之人不見所結云何知解

此如以繩作結雖諸股共成結體而的實所結之處惟在一股若不真見而知之則終不能解◎二異喻番顯

不聞虛空被汝壞裂何以故空無相形無結解故

此喻顯所解六根非指根中無形性體乃

則汝現前眼耳鼻舌及與身心

心意根也此蓋直指六根乃是真實結處之體◎二出其過患

綱十

十四

指六精墮於勝浮二根之結體也以勝浮二根俱有相形能令無留碍之妙性妄成留碍也虛空無有相形是彼異喻故取以反顯根有相形有結必解也且以密顯結解惟有相形之二根即是結處矣問解結聖人豈皆灰滅二根耶答不然根雖全具而見聞十虛互融變現不被縛碍而已若此則豈惟根身不縛器界亦無留碍矣下文可了泛言當知結處已竟◎三確實指根是結上科方註雖偷釋根義而經實未顯然說根此科方顯然指出矣分爲三◎一 直指處體

釋子

支

六爲賊媒自劫家寶

賊媒者內人而引外賊者也如世外賊必頰家內奸人勾引指教方能成劫也媒喻六根無疑舊註賊喻六塵然塵雖在外而體本無情說賊非義亦於本經無據今據七徵之初佛云譬如發兵討賊要當知賊住處向下便徵心處是佛明以識心爲賊也問心說外賊其義何居答識是有情賊義勝塵體即塵影說外亦通自劫家寶者根引識起顛倒分別遂將如來藏中諸大

家寶悉皆劫爲外之六塵乃至肉身皆不自在經云由汝認賊爲子迷惑無知故有輪轉祖師云損法財滅功德莫不由他心意識是也

(五)三顯爲結處

由此無始衆生世界生纏縛故於器世間不

能超越

世界即世間別經云世間有二一者衆生世間即有情根身二者器世間即無情器界惟此二法盡一切法衆生於二徧成繩縛皆不自在總爲結體然的實結處不在

器界唯在六根故迷者求出三界悟者但解六根今經言由根縛故不能超世反顯根解則不惟於身自在而於器亦超得大自在如後觀音三十二應等即超越之相也標處指根明結已竟

第二備顯六根數

量上科大要方以指出根是結處而行人已知解結必從於根然根乃有六解惟從一不可不擇欲擇當須通達六根數量不知數量憑何選擇此科所以顯數量也分爲二

卯統論本所數量本所數量則無

優劣不可選擇然必先陳此科者有二意  
一者明數量緣起由於世界相涉二者顯  
原用本無優劣而優劣生於隨方之業力  
而已分爲五科辰一躡前徵起

阿難云何名爲衆生世界

庚十

觀此徵詞當知所說世界但約根身非于  
器界至下再明辰二正釋世界三巳一釋  
名

世爲遷流界爲方位

世屬於時故以遷流不住爲義界屬於處

故以方位定在爲義巳二指體

汝今當知東西南北東南西南東北西北上  
下爲界過去未來現在爲世

此界世皆約身中而言問世無可議界似  
不通器界不動可說東西等定位身常轉

移何有定方答此有二說一者假借謂借  
器界東西等以明身中東西等也此則在  
身惟左右前後等如溫陵所解是矣二者  
就實謂身外可見轉移身中豈覺轉移如  
世界非真不動當亦有轉動時雜華明世  
界游行往來過百千萬世界而世界中人  
但見不動不移豈能覺哉當知身中亦有  
定位界外亦見轉移何用情計乎巳三結  
數

方位有十流數有三

正釋世界已竟辰三明其相涉

一切衆生織妄相成身中貿遷世界相涉

首二句泛論諸法蓋言理中本無衆生迷  
而後有一切衆生皆由諸妄交織而成下  
二句方以確指世界身中二字足顯惟屬

根身貿者有無交易也遷者彼此互到也如世行商貿遷諸貨也相涉者即交織不如離之義下文自明言此世界相涉乃織妄相成中之一法耳夫織妄貿遷相涉皆同一意但上通而下局焉織妄舊局根塵非也長四勒成數量分二○一去留界數世

數惟三而界數有十不將界數去留成四不能與世涉成十二也又分爲二○一去六留四

而此界性設雖十方定位可明世間只目東

西南北

○二明其所以

上下無位中無定方

則師云上下無位者指著上下皆是四方

之上下也除此別無上下故曰無位中無

定方者謂四隅之中也隅以兩方交接而得名既一隅而屬兩方故曰無定方也○當結云因此所以界數惟四也○二正勒涉數分二○一涉成本數四數必明與世相涉三四四三宛轉十二

此爲疊數之本故曰本數○二疊成滿數流變三疊一十百千

流者自一重流至三重也變者變少爲多也吳興曰一十百千者通舉增數之法耳謂增一爲十增十爲百等今且以方涉世

明三疊者第一約四方各論三世共成十

綱十二也第二於東方三世變一爲十成三十西北方亦復如是四方各三十成一百二十也第三於東方三十變十爲百成三百三方亦爾四方各三百成千二百也以

世涉方其例可解辰五總括始終

總括始終六根之中各各功德有千二百

此中德字義當活看乃是用字能字之意  
蓋六根中三世四方即唯識色心假分位  
法名不相應行全依根中色心而立故六

攀

丸

根之功用功能皆於自體所具三世四方  
無不圓滿自少增多顯其圓滿而已似不  
必強配法相以傷穿鑿況古德言西天傳  
來三疊註釋亦止增數而已如上岳師所  
解也且此意但是欲令選根不得不明數

量非是正修行處而修行正意惟在耳根  
圓通長水剋意深釋畫圖示人乃謂修行  
意惟在此是雖別有理據而不知遮晦本  
修正意智者不應惑之可也又此千二百  
數但是統論凡夫所具未局此方故言各

滿非即真性勝用且如下言此方衆生耳  
舌意現滿千二亦但比餘根稍圓而已豈  
即偏周法界如佛所證耶故知稱真聖人  
六根功德數當無量溫陵謂此但權依世  
論六解一忘則何數量可及斯爲知言矣

統論本所數量已竟卯二揀別隨方數量  
此科是獨就娑婆而揀若依上科則不可  
揀別今因諸方互有優劣而娑婆三優三  
劣仍可獨推一根最優故須揀別分爲二

◎一總令克定

阿難汝復於中克定優劣

○二別示具缺具則千二缺則八百分六  
○三一眼根缺

如眼觀見後暗前明前方全明後方全暗左  
右旁觀三分之二統論所作功德不全三分

言功一分無德當知眼唯八百功德

則師云若一方三百前與左右合成九百

義不通也當知四方各二百四隅四百今

眼所見前及左右三方已成六百并前二

隅二百共成八百惟後方二百及後一隅

二百不見故云三分之二也○二耳根具

如耳周聽十方無遺動若邇遙靜無邊際當

知耳根圓滿一千二百功德

有聲爲動若者相似非實之辭邇近也就實

若邇遙者如世人聞聲必知遠近也就實

而論如前經云觀聽與聲俱無處所則邇

遙亦屬情執非實故曰若也靜無邊際者

如世人聞無聲之靜豈能度其遠近夫圓

聽十方聞靜無際斯根所以最優也○三

鼻根缺

如鼻竇聞通出入息有出有入而關中交驗於鼻根三分闕一當知鼻惟八百功德

關於中交者如調適之息出盡少停後乃

方入於少停時所謂缺中交也冬月驗之

可見息既有缺功豈能全溫陵曰出能取

香入能聞香出入之中無能故關中交長

水曰出入中交共成三分一分四百關於

中交故惟八百而已矣○四舌根具

如舌宣揚盡諸世間出世間智言有方分理

無窮盡當知舌根圓滿一千二百功德

孤山曰取能言說不論嘗味若取嘗味其

功則劣以合中知故問宣揚二智智者能

之愚者不能有能不能豈皆千二答愚者

之言雖無出世之智而世間之智則有之

況下文云言有方分者詞或局也理無窮

盡者義徧通也約此則世諦語言至麤淺  
者皆通至理如祖師聞姪詞而悟道出世  
智也孔子聽孺歌而警心世間智也若是  
則愚者之言亦具二智圓滿功德何所差  
別乎②五身根缺

如身覺觸識於違順合時能覺離中不知離  
一合雙驗於身根三分闕一當知身惟八百  
功德

孤山曰離一合雙者離中不知是缺一分  
合時能覺有違有順故具二分②六意根

具

如意默容十方三世一切世間出世間法惟  
聖與凡無不包容盡其涯際當知意根圓滿

一千二百功德

默容者異前宣揚也彼是能議此是能思

滅

無生

翠

主

阿難汝今欲逆生死欲流返窮流根至不生

意者不順其流也欲即五塵即名五欲雖  
意所獨緣者亦但五塵之影此蓋六根流

問約通達一切法者則能包容盡際而未  
通達者無有此能何均十二答意根本具  
此能而愚者不能引發非意根之罪也譬  
如剛刃本能解斷而拙工不能磨礪非刃  
之罪也今但約其本具故說一切圓滿備  
顯六根數量竟③三教其悟圓入一上二  
科先以指根爲結處備示優劣而已此科  
方以令其自悟最圓之根但從一門修證  
也故知此科更是下手切要處也分二④  
一令驗六悟圓又分爲三⑤一本其欲證

逸奔塵而成無邊生死是謂順生死流旋根脫塵逆之而不順之也返窮流根者謂從淺至深務令生死源竭也其實六根既爲煩惱根本即是生死深源至無生滅者妄窮真現證極真寂滅理也按後觀音圓

通入流忘所等即逆生死流聞所聞盡等

即返窮流根寂滅前即至無生滅

令其驗六推詳

當驗此等六受用根誰合誰離誰深誰淺誰爲圓通誰不圓滿

領納塵境爲受發作功能爲用六根皆具此二故曰六受用根諸誰字正是令其推詳也合謂合中知離謂離中知近性爲深遠性爲淺通滿一意用具爲圓通用缺爲不圓滿也今詳六根眼耳爲離知鼻舌身

三爲合知意雖多離而五俱意中鼻舌身三亦屬合知是則兼合而非純離也耳意所緣靜滅爲近性謂初旋耳根即捨動入靜靜絕喧亂故近性也纏旋意根則離生入滅滅無生起亦近性也眼鼻舌身所緣暗塞淡離爲遠性以暗則不明塞則不通淡則無味離則不覺皆於性靈遠不相似也圓缺經文顯然

三顯示圓通勝進

若能於此悟圓通根逆彼無始纖妄業流得循圓通與不圓根日劫相倍

此科結處雖顯勝進而初文實欲其自悟決擇一根而修也上科本令其於六義中推詳謂離合淺深圓缺也而今但云悟圓者語畧也蓋選根取離深圓而捨舍淺缺今以六義推驗則隱然惟耳根全當其選也良以眼

雖同爲離知而深圓不及也舌雖同其圓滿而離深不及也意雖同其深圓而純離不及也然則離知近性圓滿三義具全者惟耳根而已故此文義當補云若悟離深

圓根云乃至得循離深圓通與不離不深

不圓之根日劫相倍其義方全但佛語影畧文雖省而意則具最宜知之後偈云初心入正定遲速不同倫即日劫相倍之意也織妄業流即塵欲交結流生死也卯二令入一解六上科重一悟字義舍信解此科重一入字文兼修證先須信解一最圓之根然後從一根修進證入所謂信解行證因果相應事畧周也分四庚一舉前數量

我今備顯六湛圓明本所功德數量如是

釋

千四

湛圓明即第一決定中圓湛不生滅性足顯前指根中之性無疑也本所二字明衆生現今本具箇箇皆同非由修行造作而然意實雙兼統論與棟別二科之意皆本所數量也辰二令其擇修

隨汝詳擇其可入者吾當發明令汝增進問悟擇何分答朗然無疑謂之悟決定取用謂之擇然但不與說破何根且先令其自悟自擇發明即與其說增進之漸次也增進者即漸次修行功夫矣故此科合下科屬修庚三出擇一由又分二卯一十方統論則無擇

十方如來於十八界一一修行皆得圓滿無上菩提於其中間亦無優劣此即如偈云聖性無不通順逆皆方便也

雖說如來實談本修因時最初方便但因統論十方則隨方之機千差萬別故諸門皆可入證無優劣也然文雖局界而七大實亦兼該矣問後偈云十方薄伽梵一路涅槃門指耳根也此何通之答彼雖亦云

釋子五

十方蓋取觀音一類之機以觀音同機亦

偏十方三界故也今此十方更是統論不局一類之機故有多門矣已二此方就機故須擇但汝下劣未能於中圓自在慧故我宣揚令汝但於一門深入

下劣謂具足煩惱四住尚糾圓自在慧則備達法門頭頭可入無復遲速之殊者也此實深位方能非初心入正定者可能也故我下正以結明擇一之由矣問觀音豈

亦下劣之類答約今現位雖是如來而本其初心亦從博地且最初方便雖諸佛亦皆各隨一方之機入一而已豈止觀音乎又阿難入一之後則一入一切入而圓自在慧當亦現前豈終於下劣哉出擇一由已竟圓四一入六解

八一無妄彼六知根一時清淨

此科屬證令一門而入者即從一根而解也恐阿難疑其但解一根餘根尚縛故結示以一解一切解也按後圓通則當以聞所聞盡爲入一無妄然一根返元則六根解脫由是而見所見盡乃至知所知盡即六根一時同淨也夫上來六義推驗耳根既已密示且由悟而修由修而證則解結功夫大槩已畧周矣開示解結一周已竟

大佛頂首楞嚴經正脈卷第二十

音釋

紇古杏切 織息麻切 賀莫候切 括古活切  
音梗音暹 音暹音蔑 音駄音駄