

大佛頂首楞嚴經正脉疏卷第十五 穩五

明京都西湖沙門交光真鑑述

(庚)四風大分三(辛)一標性約拂

阿難風性無體動靜不常汝常整衣入於大衆僧伽梨角動及傍人則有微風拂彼人面

釋三

風之動靜不常人所易見當不止於垂衣

拂衣但約衣發辯而已僧伽黎此云大衣

(壬)二就拂詳辯又二(癸)一徵起

此風爲復出袈裟角發於虛空生彼人面

袈裟此云壞色若從義而翻則離塵出世

等種種多譯茲不繁引(癸)二逐破又二(庚)

一開破例審又二(辛)一開破又爲三(酉)一

破從衣生

阿難此風若復出袈裟角汝乃披風其衣飛

搖應離汝體我今說法會中垂衣汝看我衣

風何所在不應衣中有藏風地

汝乃三句言衣即風風性不住故應離體

我今六句令傍觀察審也(酉)二破從空生

若生虛空汝衣不動何因無拂空性常住風應常生若無風時虛空當滅滅風可見滅空

何狀若有生滅不名虛空名爲虛空云何風

出

此有三破仍含多義汝衣二句不應藉緣

破也言旣云空生即當自生何假衣動爲

緣乎空性六句體性相異破也言空以常

住爲體性風以生滅爲體性故首二句以

風從空則應同常次二句以空從風則應

同滅今皆不然可見體性畢竟異矣末二

句申滅空之謬以足空之無滅而已若有

四句名實相乖破也言義須與名相應名

須與體相當今約無情則生滅乃有形質

之義虛空乃無形質之名故曰若有生滅

則非虛空見名義不相應也又虛空表以

無物爲體風出則是有物非虛故曰名爲

虛空云何風出見名體不相當也圓三破

從面生

望

二

若風自生被拂之面從彼面生當應拂汝自
汝整衣云何倒拂

自汝整衣云何倒拂者何得只待汝整衣
之時而又倒拂於彼不拂於汝也蓋出於

彼面而又拂彼面故曰倒拂也申二例審

汝審諦觀整衣在汝面屬彼人虛空寂然不

參流動風自誰方鼓動來此

虛空二句非取從來之例却即是風空性

隔之意亦現前可別之相不宜泥也申二

合破直審又二申一合破

風空性隔非和非合

此只就風與空性體乖隔而說非和非合
與前二大稍異良以風從空生人所常執

故多破空生如此方言虛能生風其見一
也佛語隨宜無定耳申二直審

不應風性無從自有

准上就拂詳辯已竟申三結顯斥執又分

二申一結顯又爲二申一全體圓融

汝寃不知如來藏中性風真空性空真風清

淨本然周徧法界

望

三

申二大用無限又曲分爲二科申一正明

大用

隨衆生心應所知量

申二驗其無限

阿難如汝一人微動服衣有微風出徧法界
拂滿國土生周徧世間寧有方所

二斤執

循業發現世間無知惑爲因緣及自然性皆
是識心分別計度但有言說都無實義

准上風大已竟辰五空大分四巳一標性
約鑒

阿難空性無形因色顯發如室羅城去河遙
處諸刹利種及婆羅門毗舍首陀兼頗羅憍
旃陀羅等新立安居鑒并求水出土一尺於
中則有一尺虛空如是乃至出土一丈中間
還得一丈虛空虛空淺深隨出多少

首二句言其自無形表對色方顯唯識謂
之空一顯色不必局於鑒土方顯溫陵曰
西天貴賤族分四姓如此方四民刹帝利

王族也婆羅門淨志也亦云淨行以守道

居正潔白其操也毗舍商賈也首陀農夫
也是爲四姓頗羅憍利根也旃陀羅魁膾
也此又智愚之族也名義集云旃陀羅此
云屠者屠殺人畜者也西天淫殺同賤殺

者猶目爲惡人國法令其搖鈴執械警人
異路不與良民同行故亦翻嚴懶也巳二
就鑒詳辯又二午一徵起

此空爲當因土所出因鑒所有無因自生

二逐破又二未一開破例審又二申一

開破又曲分三酉一依無因破

阿難若復此空無因自生未鑒土前何不無
礙惟見大地迥無通達

迥遠貌謂極目而視也言未鑒無空明因
鑒有何成無因耶酉二依出土破又爲二

㊂一破有出入

若因土出則土出時應見空入若土先出無空入者云何虛空因土而出

旣未鑿之先原不見空則必謂出土而後成空故此即約出土而難也意謂旣言空因土出而後有須土先出而空後入如開池引水者可也故曰則土出時應見空入然土出可見空入何相故曰若土云言旣無空入之相則計因土出而有空者妄情而已也

㊂二破無出入

若無出入則應空土元無異因無異則同則土出時空何不出

防轉計也仍承上難必言土自出入空何出入故即約空無出入以難也意謂旣言空無出入則土未出時應即有空而空土

一體不分故曰則應空土元無異因也一體遂成同出之謬故難曰無異云言三依鑿以破又爲二

㊂一破因鑿以出

若因鑿出則鑿出空應非出土

意謂旣言空獨因鑿不因出土即應惟以鑿空何必鑿土故曰則鑿出空應非出土

㊂二破不因鑿出

不因鑿出鑿自出土云何見空

意謂若言空非因鑿與鑿無十鑿應惟出於土應不見空今何隨鑿隨見虛空開破

已竟

㊂二例審

汝更審諦諦審諦觀鑿從人手隨方運轉土

因地移如是虛空因何所出

豎言審諦令極詳察也隨方運轉地施功也土因地移者土從地中移出也無因

非是實法故不取例從來卷二二合破直審

又二甲一合破

鑿空虛實不相爲用非和非合

意言鑿須鑿實空乃是虛前風空言其性
乖此鑿空謂其用皆背不成和合相生之

義矣甲二直審

不應虛空無從自出

準上就鑿詳辨已竟乙三合會警悟吳興
曰四大後所以點空均名五大者蓋諸經
常談惟四而已此旣異彼故特言之下根
識中其例亦爾此解全得此科之來意也

又二甲一融性合會

若此虛空性圓周徧本不動搖當知現前地
水火風均名五大性真圓融皆如來藏本無

生滅

鑿

六

融性謂融結空性合會謂會同四大首二
句結空之性也若此二字承上破審說下
圓周徧三字重一圓字良以尋常論空亦
言周徧然有色法礙處即不圓滿是言周
徧而非圓周徧也今言空性圓滿色不爲
礙故曰圓周徧矣此句結其即是性真也
不動搖同後無生滅蓋周徧表其非此有
而彼無此無而彼有圓滿意也不動表其
非先無而後有今有而後無常住意也此
句結其離諸妄相也以上結定空大向下
方是合四成五之意中三句先以合會其
名現前即指目前所對已發現之法說其
皆藏性迥與結顯處別矣均名五大語會
五大名同實乃新許空爲大也末三句後
以會合其體也性真圓融即前性圓周徧

本無生滅即前本不動搖但上是單結空
大此是合同五大皆如來藏一句文總五
大意通上下上通性真圓融下通本無生
滅總與申其源委然計但是以四例空又
當知非但此一新得大名雖彼四者舊稱

鑒

七

爲大亦惟據其處處皆有言之而實相礙
互闕非真大也自今融以藏性圓融常住
方爲真大是則雖非新得大名而實迥非
舊比也如迦葉等舊雖久稱聲聞羅漢必
經法華開顯方乃即真矣④二警令發悟
阿難汝心昏迷不悟四大元如來藏當觀虛
空爲出爲入爲非出入

上科方以空大會同四大是欲將四大例
明空大此科舉四大令其因空反觀却是
欲將空大發明四大也昏者情識常暗迷

執四大諸相皆和合即其事也然旣暗惑
於邪必背馳於正故即不悟四大元如來
藏非和非合亦非不和合也下却敎其觀
空大以審其有出有入乎及無出入乎意
益令其若悟虛空周徧不動非出非入非
不出入即悟四大圓融常住非和非合非
不和合矣經文明皆雙遣二邊舊註皆墮
一邊所以不敢取也⑤四結顯斥執又二
④一結顯又二⑥一全體圓融

汝全不知如來藏中性覺真空性空真覺清
淨本然周徧法界

性覺真空二句比前變其文而復顛倒其
意也以前俱用本大與空相融此則本大
即是空字若準前相融則合兩句皆云性

空真空文不可別也今將前指性之空換爲覺字即改寂爲照義無傷也則此中空字乃是虛空之空字若照前不顛倒合云性空真覺性覺真空今文上下交換然亦無礙但令人覺其文耳卷二二大用無限又

分二申一正明大用

七八

隨衆生心應所知量

④二驗其無限

阿難如一井空空生一井十方虛空亦復如是圓滿十方寧有方所

⑤三斥執

循業發現世間無知惑爲因緣及自然性皆是識心分別計度但有言說都無實義

義皆準上空大已竟卷六六見大即根大也總攝六根但舉眼根以爲例耳然但取根

中之性非取浮塵故惟言見等而不言眼等意可見也分爲四申一標性約塵阿難見覺無知因色空有如汝今者在祇陀林朝明夕昏設居中宵白月則光黑月便暗則明暗等因見分析

此中全約見之與塵爲同異等以破和合之妄執然其別名塵相二三開合不定庶先總釋不過色空明暗之四互爲隱顯耳如總言色空是合明暗以對空只言明暗是開色攝空也若言明暗空是開色以對

釋

九

空如言見空是空攝色而對見也至文再指庶不惑矣見覺者猶言見性也無知者離塵無別所知因色空有釋成上句也以雙離明暗無復見之自相故言因色空有此即合明暗以對空矣方以標定向下歷

舉目前現塵也朝明夕昏晝之明暗也白

月黑月夜之明暗也等即等於空耳因見

分析者因此塵而見得分析也方表見托

塵立不可言塵因見分析以此單破見之

和合非破塵也此中乃是開色攝空^㊂二

就塵詳辨又二^㊃一徵起

此見爲復與明暗相并太虛空爲同一體爲
非一體或同非同或異非異

構李曰此問四句一同二異三或同或異

四非同非異但經文分兩同兩異各成一

句斯解與下破處相合此中亦開色對空

也^㊄二逐破又分二^㊅一開破例審又二

一開破又四^㊆一破同牒中開色對空

破中開色攝空又三^㊇一牒起徵詞

阿難此見若復與明與暗及與虛空元一體

者

④二約塵顯謬又曲分爲二科⑤一標定

相亡

則明與暗二體相亡暗時無明明時無暗

此是先將外塵互相凌奪之相標定也前

半總明後半別明也⑥二正以顯謬

若與暗一明則見亡必一於明暗時當滅滅

則云何見明見暗

言旣與暗一體則明時暗亡見安得而不

亡哉於明亦然末二句言隨暗而滅云何

復見於明隨明亦然其謬當自顯矣⑦三

結成非同

若明暗殊見無生滅一云何成

此躡上意而結成也言明暗任殊而見體

恒在自然顯其非是一體以上皆開色攝

空也破同已竟四二破異此科牒中開色攝空破中開色對空又三五一牒起微辭

若此見精與暗與明非一體者

四二顯不離塵又二六一離塵令觀

汝離明暗及與虛空分析見元作何形相

五二離塵無體

離明離暗及離虛空是見元同龜毛兔角

直斷之也此亦設言離而顯其無自體也

六三結成非異

明暗虛空三事俱異從何立見

俱異之異訓作離字讀之蓋言三者俱離則此見元無自體故曰從何立見也破異已竟七三破或同或異

明暗相背云何或同離三元無云何或異

悉是上義但撮合一處耳上二句開色攝

空也下二句開色對空也八四破非同非異

分空分見本無邊畔云何非同見暗見明性非遷改云何非異

分空二句以空攝色而對見也見暗二句

言塵殊見一顯然不同故曰云何非異此

却開色攝空也九二例審

汝更細審微細審詳審諦審觀明從太陽暗隨黑月通屬虛空壅歸大地如是見精因何

所出

汝更三句壘言 教其着眼之意初云細審次細不徒細而加以微細審不徒審而加以詳審次諦觀已是切察而又審於諦審於觀也此亦開色對空而加通壅盡其詳也十二合破直審又二十一一合破

見覺空頑非和非合

蓋以性體異而言其不成和合也此亦以

空攝色而對乎見也

④二直審

不應見精無從自出

準上就塵詳辯已竟

⑤三合會警悟又二

午一融性合會

若見聞知性圓周徧本不動搖當知無邊不動虛空并其動搖地水火風均名六大性真圓融皆如來藏本無生滅

科意準上此總該六根覺兼鼻舌身而不

言者略也性圓二句亦同上科向下不動

與動搖皆就相言空之相即不動四相猶

動合會以性俱不動矣餘準上

⑥二警令

發悟

阿難汝性沉淪不悟汝之見聞覺知本如來

藏汝當觀此見聞覺知爲生爲滅爲同爲異爲非生滅爲非同異

沉淪者溺於權見無超拔之智也此不悟與當觀叫應如前然其中法則不同上不

悟者四大而當觀者空大也此則不悟者見大而當觀者亦見大也生滅就自體言

同異對外塵言意令若悟見等非生滅同異亦非不生滅同異則知見等藏性圓常非和合亦非不和合更深悟也合會警悟已竟

⑦四結顯斥執又二

⑧一結顯又二

未一全體圓融

卷五

土

汝曾不知如來藏中性見覺明覺精明見清淨本然周徧法界

性見覺明者言性中之見即覺上之明也覺精明見者言真覺之精即性明之見也

性見明見猶言性色真色以性融大之辭
覺明覺精猶言真空性空直目性體之意
合而言之不過性見相即而已此如來藏
中未發真體不可以覺明爲無明清淨亦

稍不同當云全見而覺非凡夫根結之見
暨全見而見非二乘冥寂之覺故曰清淨也

本然同前④二大用無限又二⑤一正明

大用

隨衆生心應所知量

⑥二總類六根又二⑦一類全體

如一見根見周法界聽觸嘗觸覺觸覺知妙

德瑩然徧周法界

見周法界者牒前見之徧周法界也溫陵

曰嘗觸即舌根以味合方覺故亦名觸覺

觸覺知身意二根也○妙德者言見聞等

即妙性之德用瑩然者靈明不昧也即略
上覺明覺精之意徧周法界言皆同見之
全體圓融也⑧二類大用

圓滿十虛寧有方所

言發爲大用隨心應量圓滿云十虛作十

法界亦可如見聞等隨量大小極盡其量
即滿十虛若約起成根身或成一根身乃
至普現無量根身皆其隨心應量之大用

⑨二斥執

循業發現世間無知惑爲因緣及自然性皆

是識心分別計度但有言說都無實義

義並準上

問此既惟取根中之性則前已開顯其全爲性體今何勞復融

之而爲大平答約此經別意則開悟證入皆依六根故前特開顯爲性之全體約諸經通意則惟如來藏方爲性之總相故今仍以六根融入如來藏也又諸教有定相總別有圓融不定約定相則如來藏恒爲總相而萬法皆其別相也約圓旨則萬法

實皆可互爲總別故前依圓旨取別爲總見精遂成全性總相而萬法皆其別相今依定相則如來藏依舊是總而見與六法良以前之開顯今之融入俱有初後二相依舊是別然雖總別不定仍知二意無乖前之初相自根中薦出及其後相則會萬

法爲一體而根身器界皆是其中幻影當是此中如來藏也今之初相亦自目前明暗辯起與前根中薦出無異及其後相合會結顯性真圓融周徧法界當亦與前開顯中之後相無有異也但此中七大皆許同是圓融又是依圓旨之萬法互舍

也而彼中見性獨許冠於萬法又是本經之別旨宗要也故前欲其巧於悟修而此欲其圓於見解見大已竟

七識大分爲

四科 ①一標約根塵又二 ②一標舉三法阿難識性無源因于六種根塵妄出汝今徧觀此會聖衆用目循歷

標雖全標三法意但約根塵以辨識而已

識性觀下但因六種根塵是惟約於前六

而所以無七八者以入即前之根大而七

亦即是意根故也性字猶言體相非謂真

綱五

十

性無源者狀如野燒起滅無從也因根塵者假托而起也此以上標定也汝今下舉約現前眼識因根塵而妄起者以例餘五皆然觀即根也聖衆即塵也循歷即識也 ④二揀別根識揀雖對塵而混濁之意殊不關塵良以識塵體性自別而根識自來難分故特與揀別之又分二 ⑤一揀明根相

其目周視但如鏡中無別分析

萬象對照一念不生正是根相 ⑥二揀明

識相

靈

主

汝識於中次第標指此是文殊此富樓那此日犍連此須菩提此舍利弗

此即眼識仍兼隨眼家明了意識然眼識名隨念分別但對性境初起一念不帶名

言隨眼意識名計度分別亦對性境起第

二念計執名字如標文殊等是也然此自

眼家以例餘四皆然至於意家離前五識

獨頭自緣獨影塵境亦在例中②二就根

塵辯又分爲二④一徵起

此識了知爲生於見爲生於相爲生虛空爲無所因突然而出

問虛空尚可屬塵無因似非就根塵辯答云須約不依根等方成無因故亦是就根塵辯⑤二逐破又二⑥一開破例審又分

爲二⑦一開破又曲分爲四⑧一破因根生

阿難若汝識性生於見中如無明暗及與色空四種必無元無汝見見性尚無從何發識見即根也此言去塵無根則根已先無自

體憑何者以發識哉⑨二破因塵生

若汝識性生於相中不從見生既不見明亦不見暗明暗不矚即無色空彼相尚無識從何發

相即塵也此言除根無塵則塵已無自相

何能發識不從一句除根也既不一句猶是牒上除根之意明暗二句方是轉成無塵之過明暗色空相即互用彼相二句結成其非也⑩三破因空生又二⑪一牒徵開義

若生於空非相非見

上句牒徵辭也下句開成二義也⑫二分合例破又曲分爲二⑬一分二破

非見無辨自不能知明暗色空非相滅緣見聞覺知無處安立

非見三句同上去根無塵非相三句同上

除塵無根^㊂二合二破

處此二非空則同無有非同物縱發汝識欲
何分別

溫陵曰處此非相非見之間識體若空則

同龜毛識體若有非同物象既自無體安

能有用耶^㊃四破無因生

若無所因突然而出何不日中別識明月

言日中無月分別明月之識既不得起然
則識豈無因生乎但經是反詰之辭開破

已竟^㊄一例審

汝更細詳微細詳審見託汝睛相推前境可

狀成有不相成無如是識緣因何所出

見託二句根塵也可狀二句色空也言此

四者各不相混詳察此識從何出乎開破

鑒

志

例審已竟^㊂二合破直審又二^㊅一合破
識動見澄非和非合聞聽覺知亦復如是

溫陵曰識有分別名動見無分別名澄識
動見澄性相隔異見與識隔聞知亦然皆

非和合也^㊆二直審

不應識緣無從自出

準上就根塵辨竟^㊂三合會警悟又二^㊅

一融性合會

若此識心本無所從當知了別見聞覺知圓
滿湛然性非從所兼彼虛空地水火風均名

七大性真圓融皆如來藏本無生滅

本無所從者不從根塵諸緣所出也了別

見聞覺知者管見謂會前根大是也準前

二大當知下俱無本大而舊謂別指六識

既異前文而又缺根大何成七數乎管見

非之當矣性非從所亦不屬諸緣之意也

餘並準上卷二警令發悟

阿難汝心麤浮不悟見聞發明了知本如來藏汝應觀此六處識心爲同爲異爲空爲有爲非同異爲非空有

麤浮者乏於精切之深慧而惑於着相之

淺談不字雙貫悟字與發明二字了知即是覺知譯之誤耳或了知屬意識而缺一覺字非誤則略智者詳之依後說則覺兼三識並影略也例上科惟指本大六識而

言同異對根塵言空有就自體言餘準上

②四結顯斥執又二科卷一結顯又二卷

一全體圓融

汝元不知如來藏中性識明知覺明真識妙覺湛然徧周法界

性識明知者性真之識即妙明之知覺明真識者本覺之明即性真之識也性識真識以性融大之辭也明知覺明直目性體之意也總是性識融即之意清淨本然變爲妙覺湛然者良以根塵雖相倚立在象猶是歷然至於識之爲相自來常若空華故上諸大皆言清淨本然者承上性大相融雙言其皆離過而本具也至於識大既先元無體相又經融入覺性故周徧含吐皆惟約覺性言之是以直稱妙覺即性體

卷五

大

而不必又言其清淨湛然即性明而不必又言其元具矣徧周法界者蓋覺性如鏡識但如影知影即鏡體則惟約鏡之徧周而說影之徧周矣或約圓極境界則亦直說念包十方三世然是頓說有宗無因若

徵其因仍用前說如云何以故識無自相

即覺性故而鏡影即其同喻也

述二大用

無限

舍吐十虛寧有方所

此無隨心應量者有二意一者衆生自知

前文諸大因衆生以根爲稟定塵爲外物

俱無自在之分故佛乃說與隨心應量顯

其亦是惟心自在之法至於識心則衆生

自來皆知其是隨我自在之法故不必又

言其隨心應量也二者即是自法謂心即

識心量即識量不復自隨自應如眼不見

眼也舍吐十虛亦約覺性轉顯然有舍有

吐相亦不同如云運想則舍不想則吐也

若依圓極照前科說結顯已竟⑤二斤執

循業發現世間無知惑爲因緣及自然性皆

是識心分別計度但有言說都無實義

諸識各由種子方起種子須由宿業故須

循業勝如上二界無種不起前五劣如水

母缺種不起眼根識餘並準上問此經

首先正破識心如十處曲搜三述決了名

義皆妄畢竟無體乃至顯見文中又復旁

兼相形而破未嘗少假寬容何後於十八

界即已許爲如來藏心妙真如性至此愈

稱其周徧法界舍吐十虛是即性之全體

而同彼開顯見性之極量何前乃妄之至

而後則真之極乎答前約初心悟修須從

方便決擇真妄捨生死根本取涅槃妙心

則識須破盡決定不用後約圓解普融無

法不真無法不如乃至刹塵念劫無非一

真法界何況識心不融法界懸示中雙具

二門此意詳盡宜研味之又當知前之四科方一一鎔歸於理未言俱周法界故惟是理事無礙之由致今七大總攝上陰等諸事而言其一一俱周法界所以爲事事無礙之由致也蓋彼觀取事如理融爲十門總因良以惟事則彼此相礙惟理則無復可融今由一一事皆如理融悉無邊際方有此事事無礙立門是雖尅體而論似方與事如理門符契無二其實由此總因則相入相在等衆妙之門無不洞開矣問若爾三法界由致無不具在何又言且談一真答三法界同以攝事歸理而爲由致此對阿難之妄執而一一會妄以歸真正惟攝事歸理融相入性而已尚未及於從性起相從理成事是則三藏之中正惟屬

後五

二十

於空如來藏而有人強以三觀三諦判之者欠研審也智者思之如來破妄顯真一大科已竟㊂二阿難悟謝發心分二科㊃一承示開悟此皆經家所敘也又二㊄一敘承示

爾時阿難及諸大衆蒙佛如來微妙開示

通承破妄顯真科中諸文爲言良以此大開解功夫非近今當總前撮其大要令知微妙之實破妄心有三一七破以密示無處二重徵以顯呵非心三縱奪以決其無

鑒主

體是所以破妄心者可謂極微細而盡精妙矣顯真心文中亦三一示見等而尅就根性以指其實體二示陰等廣融諸相以明其一體三示地等而極顯圓融以彰其全體是所以顯真心者亦可謂極微細而

盡精妙矣且指根性融諸相時兼以對顯

依正萬相之妄而相妄性真之旨纔悉昭

徹矣故經家總以結述於此以彰下開悟
之大本耳⑤二敘開悟夫奢摩他微密觀
照雖應圓照三如來藏此由阿難初悟一

真心體是方顯其照徹空如來藏矣然而
理智圓融境無偏僻是即惟妙覺明圓照
理法界矣分二卷一悟周徧又二⑥一總
標

身心蕩然得無堅礙

身謂法身心謂真心蕩然周徧貌下文分

科詳釋無堅礙者妄身妄心不復繫隔

礙也蓋法身真心本自現成而無始恒爲
妄身妄心繫隔礙會不知覺了無自在

今於言下開通故得自在得大受用矣

子二詳敘又二卷一心蕩然又曲分爲二
寅一標能徧意

是諸大衆各各自知心徧十方

衆則位兼深淺知則悟兼証解譬如有衆
處暗境中本自空廓曠蕩以暗無所見誤

執狹隘此之位深而証知者或色陰已盡

十方洞開如暗忽得光明親見空廓也位
淺而解知者或色陰未盡隨言發大勝解
如暗中聞人說境本量頓覺虛豁無邊不
復作狹隘之想也徧十方者極盡十方之

量也作十法界亦可卯二徹悟依報又二

卯一轉大爲小

見十方空如觀手中所持葉物

虛空是依報最大者更是器界所依故并
屬依報手中葉物即貝葉也緣彼方以貝

已竟^④二身蕩然又分二^⑤一標能包義

心精偏圓舍裏十方

葉書字故手中常持之見空如葉者以虛空無大不容而真心更大百千萬倍不可爲喻由心觀空故空小如葉耳此科多領七大即心徧周法界之旨而成此悟也^⑥

二轉他爲自

一切世間諸所有物皆即菩提妙明元心

首二句即器界萬法俱屬依報菩提指本覺果體前文所謂此見及緣元是菩提妙淨明體是也妙明元即如來藏心蓋凡小觀物非心權教謂物爲妄今悟全物皆心純真無妄也此科多領上陰等四科皆即藏性而成此悟矣至此則斥破妄心之旨方以極領更不認緣塵分別以爲心更不感爲色身之内更不迷已爲物而是見非見及四大和合諸疑渙然冰釋也心蕩然

標五

主

法身非謂肉身行人悟此法身本來元具則行住坐臥身常無邊而無量刹海皆悉轉入身中蓋世人尋常皆謂空裏界界裏身身裏心重重拘縛曾無超越今忽心裏十方身包空外內外轉換大小變更真所謂妙能轉物常住此身者方可承當咳唾

掉背無非真意四卷文云身舍十方無盡虛空故知此爲法身況與下文生身相形而言又且不重上文^⑦二徹悟正報又二

④一轉轟爲細

反觀父母所生之身猶彼十方虛空之中吹一微塵若存若亡

所生肉身乃屬正報此因領上法身虛豁

曠蕩包越虛空之外故見肉身渺小而更

浮假如此蓋相形而見也十方虛空喻能形之法身微塵喻所形之肉身若存若亡狀其渺漠將淪於盡蓋平日麤重者於此至輕細而不足爲累也◎二轉實爲虛如湛巨海流一浮漚起滅無從

湛明不動巨表無邊起滅無從者起無從來滅無從去也蓋平日堅實者於此至浮虛而不覺其有也此二科多領前不失科中色身外洎山河乃至咸是真心中物及不分科中并所想相如虛空華本無所有等意而成此悟也至此則身境客塵之旨

了然自知獲本妙心常住不滅

此科與上科義齊而文爲甚短者以周徧全は常住之因涅槃亦以徧爲常義良以徧法界旣皆即心則萬劫此法界萬劫此心豈復有滅乎故不勞多文而一語結定矣了然自知者指掌分明不由他悟也說雖憑佛悟由自己亦親見實到自信自肯之意本妙心者本來面目恒徧一切但惟迷不自知非今新得也常無始終住無去來無始終去來故永不滅矣此亦領上不滅不失不還及非因非緣清淨本然等意而成此悟矣經家於佛說之後偶讀之前

特詳敘此者正以示奢摩他秘奧觀體令

行人於此着眼益通前三卷功夫全爲揭

露此至妙至密之觀體也良以衆生常輪

迴權乘不究竟皆緣未見此體猶如生盲

故也行人若能於斯所敘心境一如不犯

鑒

鑑

思惟物物頭頭了然在目渾是妙心自體

亦不費纖毫功力身心本來廓周沙界但

不馳散如是積之歲月而不心開者未之

有也當知本惟一體若語正因本性即空

如來藏以一味真如更無餘物故若略兼

了因即奢摩他秘密觀照以親見自心非

作意思惟故若更不避彌天過犯則西來

直指正法眼藏即此而已但彼直入無分

別此由方便分別至此無分別處其歸一

問此似意盡無殊然奢摩他未竟後二
也 藏未談故是何意答做密觀照此方了

其密字以體屬隱奧故也後乃悉承示開
用盡其精細始屬微字宜斟分之

悟已竟④二讚謝發心分爲二⑤一禮謝

標偈

禮佛合掌得未曾有於如來前說偈讚佛

得未曾有言從來未得此等妙悟而今始

得之除圓教菩薩元具圓解者其餘凡小

權教皆得未曾有也又圓教初心或增深

解或成新證者亦然⑥二正陳偈詞又二

四一讚謝

妙湛總持不動尊首楞嚴王世希有銷我憶

劫顛倒想不歷僧祇獲法身

此下方是阿難之言初二句讚也標偈中

惟標讚佛以法即佛德故不雙標而解中

仍分佛法首句讚佛也祇山曰妙湛讚真

諦般若德也總持讚俗諦解脫德不動讚

中諦法身德也又即三而一故曰妙湛即一而三故曰總持非三非一故曰不動尊者十號之一由證此三號世中尊○惟應讚佛三德加三諦助明而已中諦即第一義諦仍當補即一即三方完又此因感前

鑒

主六

開示而讚故讚意應與開示相關良以前所示者生佛等具故因已悟而方見佛德也初於尅就根性中十番正示二見番顯悟得澄清覺海朗耀性天浩然無際即佛般若德也本此故以妙湛讚之次於會通四科中萬相融攝總別發揮悟得諸相皆性萬物一心森然畢具即佛解脫德也本此故以總持讚之後於圓彰七大中合會大性均顯徧周悟得根根塵塵俱滿法界悉無起滅各不往來居然交徹即佛法身

德也本此故以不動讚之三一交互及尊字如前然三德是所証尊即能證之人次四字讚法佛前云有三摩提名大佛頂首楞嚴王是也其實方與究竟堅固相應王乃尊統諸法之稱也世希有三字雙嘆佛法皆難遭也緣此娑婆界佛出世固難正使出于世說是法復難俱如優曇華暫時一現耳末二句謝也上句謝破妄顛倒想者謂我法二執分別也如執緣塵分別以爲心相計五蘊四大以爲身相迷心爲在色身之內認物爲已迷已爲物身心萬法謂爲各自有體性相四大悉疑和合因緣等皆是億劫之所惑者今實併銷之矣下句謝顯真僧祇者如孤山所引婆沙論明三阿僧祇劫修六度行百劫種相好因然

鑒

主七

後獲五分法身乃至如唯識云地前歷一
僧祇初地至七地滿二僧祇八地至等覺
是三僧祇然後獲究竟法身○今云不歷
以教旨大殊故但辯明教旨自無可疑舊
註不辯教旨橫生疑惑以致紛然無定今
與決之然舊之所以致惑者有二因緣一
者執婆沙唯識權教不了之義二者礙下
除感願成及方證二果之文今請以圓頓
教旨明之二惑自解良以此經多分終實
接入圓頓按頓教之旨未悟之先法身本
自現成一念迴光便同本得所謂但離妄
緣即如如佛尚不復論證與不證成與不
成豈同權漸之教必歷僧祇而後獲乎若
執乎彼而不信乎此是由執走者之遲而
不信飛者之速也何膠柱之深哉若更按

圓教之旨則行布不礙圓融故雖未及斷
惑究竟不妨全獲法身全體即佛如前開
示迷心於色身之中者既名爲性顛倒至
後開悟見心於太虛之外者豈不號爲正
徧知哉正徧知即成正覺而獲法身矣然
則執現果而不許阿難獲法身者失旨之
甚也又圓融不礙行布故雖全獲法身不
妨更除細惑更歷諸果更成究竟寶王也
此經後云理則頓悟乘悟併消事非頓除
因次第盡可爲明證矣如是則雖却後更
翌
二十八
歷僧祇以成究竟佛果當亦與此不歷之
前先獲法身了不相礙也何況圓頓悟後
之修念念是佛雖進斷通惑亦與權漸修
者日劫相倍至於住後斷別惑以去一生
有圓曠劫之果者矣如是則雖謂其却後

更不歷乎僧祇亦無礙也若更取於延促
同時之玄旨愈不可以長短拘矣問若此

則阿難與善財龍女同乎答不盡同也良

以圓人雖不因果條然而亦有初心究竟

之別論初心則無不同望究竟則惑有淺

深根有利鈍龍女惑盡故彈指功圓善財

利根故一生事辦是初心與究竟頓齊也

今此會中如二人者應亦非少但約阿難

所示一類當機多是中根而又具惑者也

且惟同彼二人發心而誓證初果居然未

移下之願成實王希登上覺方求齊彼二

人之究竟耳然諸聖惟重初心故此現獲

法身意非淺淺經云發心究竟二不別如

是二心先心難則可見矣至於證悟解悟

均獲本有法身殊不係此而爲差別矣

四五

五

二發心又二④一正發大心又二⑤一總
期報恩

願今得果成寶王還度如是恒沙衆將此深
心奉塵刹是則名爲報佛恩

正以前獲法身方是初心故今於悟後方

發洪願以取究竟也首二句大端是自利

以上求佛果利他以下度衆生溫陵以首

句爲智心次句爲悲心下四字雙運二心

而束爲深心無可議者而孤山以首句爲

佛道誓成次句爲衆生誓度字面顯然而

攝餘二誓似爲顛倒今當以首句攝煩惱

誓斷蓋必斷盡煩惱方究竟佛道也以次

句攝法門誓學蓋必備達法門方廣度衆

生也願今二字雙貫下成佛度生觀今字

便有求其不久即成不待僧祇之意得果

者得究竟菩提也寶王亦同儒書稱位爲大寶也還度者言不止惟願成佛更還願度衆生非謂待成後度也奉塵刹雙舍侍佛度生偏屬似非莫若以莊嚴佛土釋之頗切塵刹二意仍不失也報佛恩者蓋雙

運二種深心以莊嚴一切佛土爲報佛微妙開示之恩也^㊺二別求證除又分二一^㊻

一於度生求證

伏請世尊爲證明五濁惡世誓先入如一衆

生未成佛終不於此取泥洹

請證明者求以威神加被令其終不違於

本願也五濁謂劫濁見濁煩惱濁衆生濁

命濁與此經後所說者不同意獨指於娑婆一類若穢界中百歲以後濁惡世時諸惡熾盛剛強難化者也先入有二意一對

釋

手

兼之一不取二乘獨得泥洹二不取諸佛泥洹即如地藏所謂衆生度盡方證菩提此廣大心也此欲度盡衆生隱然須兼法門誓學也^㊼二於成佛求除

大雄大力大慈悲希更審除微細惑令我早

登無上覺於十方界坐道場

能破衆生惑之堅體曰大雄能拔衆生惑之深根曰大力究竟以與衆生二嚴之樂曰大慈究竟以拔衆生二死之苦曰大悲希求也審詳也微細惑方該塵沙及根本

利益塵刹雖期俱入而必先五濁者慈救急於苦難之深者亦如周文必先鰥寡此悲愍心也二對人蓋五濁人所怯入故願勇於先入倡先率衆此勇猛心也泥洹此云滅度涅槃別名如則師所引二種皆應

無明別惑如下答滿慈者是也若約阿難一類所求思惑亦應該之八卷結經畢阿難得證斷除三界修心六品微細煩惱敘

謝乃稱如來善開衆生微細沉惑斯爲明證也然此希除者求佛以大雄大力加之

破其體而拔其根也早字與今字同登無

上覺者求佛以大悲加之盡二死而究竟法身坐道場者求佛以大慈加之滿二嚴而現座說法方是果後度生矣此觀求除細惑顯然兼乎煩惱誓斷也正發大心竟

(子)二結以深誓

舜若多性可銷亡燦迦羅心無動轉

溫陵曰舜若多此云空燦迦羅此云堅固謂空性無體尚可銷亡我心堅固終無動轉○動轉即退轉也總承前上求下化而

深誓其心即虛空有盡我願無窮也從入正宗至此說法當爲一周名破妄顯真周初銷倒想說空如來藏一大科已竟

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷第十五

音釋

鑒在各切 音祚 驗魚莖切 息廉切 織息廉切 魏音 鰥姑頤切 音羈