

宗鏡錄卷第七十七

主七

宋慧日永明妙圓正修智覺禪師延壽集

夫一念無明心鼓動真如海成十二緣起作生死根由若了之爲佛智海之波瀾昧之作生死河之漩渦云何成佛智云何成生死答天真之佛智本有妄緣之生死體空雖有二名但是一義只謂不了第一義諦號曰無明因不了之所盲成惑業之衆苦了無明之實性成涅槃之妙心若迷爲惑業則成三道一無明愛取是煩惱道二行有是業道三識名色六入觸受生老死是苦道若悟爲三因佛性一識名色六入觸受生老死七支是正因佛性二無明愛取三支是了因佛性三行有一支是緣因佛性如是等義差別不同唯是一心迷成多種雖成多種不離一心華嚴經

云佛子此菩薩摩訶薩復作是念三界所有唯是一心如來於此分別演說十二有支皆依一心如是而立何以故隨事貪欲與心共生心是識事是行於行迷惑是無明與無明及心共生是名色名色增長是六處六處三分合爲觸觸共生是受受無狀足是愛愛攝不捨是取彼諸有支生是有有所起名生生熟爲老老壞爲死大集經云十二因緣一人一念悉皆具足但隨一境一念起處無不具足且如眼見色不了名無明生愛惡名行是中心意名識色共識行即名色六處生貪名六入色與眼作對名觸領納名受於色纏綿名愛想色相名取念色心起名有心生名生心滅名死乃至意思法亦復如是一日一夜凡起幾念念念識幾十二因緣成六趣無窮

之生死是以生死無體全<sup>主</sup>是如來藏策一義  
心迷悟昇沉了不可得輔行記云十二因緣  
華嚴大集等經皆云一念心具凡諸大乘云  
一念者意皆如是若不爾者云何徧收一切  
諸法止觀亦云緣生止一念心十二門論問  
云爲在一心爲在異心論問意者爲在一人  
多人一念心耶如是一念異念並得多人一  
人於今一念悉皆具足多人一人所起之心  
不出百界百界爲多一念爲一一多相即非  
一非多大品明一切諸法皆趣因緣百界因

識後望結生識與識同時又內外諸法皆具  
因緣如稻稈經云爾時彌勒語舍利弗言世  
尊常說見十二因緣即是見法見法即是見  
佛乃至有因有緣是名因緣法此是佛略說  
因緣相以此因能生是果如來出世因緣生  
法如來不出世亦因緣生法性相常住無諸  
煩惱究竟如實非不如實是真實法離顛倒  
法復次十二因緣法從二種生云何爲二一  
者因二者果因緣生法復有二種有內因緣  
有外因緣外因緣法從何而生如似種子能  
生於芽從芽生葉從葉生節從節生莖從莖  
主七生穗從穗生華從華生實無種子故無芽乃  
三至無有華實有種子故芽生乃至有華故果  
生而種子不作念我能生芽芽亦不作念我  
從種子生乃至華亦不作念我能生實實亦  
與識同時或在識後望過去種子心識在於

不作念我從華生而實種子能生於芽如是  
名爲外因生法云何名外緣生法所謂地水  
火風空時地種堅持水種濕潤火種成熟風  
種發起空種不作障礙又假於時節氣和變  
如是六緣具足便生若六緣不具物則不生  
地水火風空時六緣調和不增減故物則得  
生地亦不言我能持水亦不言我能潤火亦  
不言我能熟風亦不言我能發起空亦不言  
我能不作障礙時亦不言我能令生種亦不  
言我從六緣而得生芽芽亦不言我從爾數  
緣生雖不作念從爾數緣生而實從衆緣和  
合得生芽亦不從自生亦不從他生亦不從  
自他合生亦不從自在天生亦不從時方生  
亦不從本性生亦不從無因生是名生法次  
第如是外緣生法以五事故當知不斷亦非

常亦不從此至彼如芽種少果則衆多相似  
相續不生異物云何不斷從種芽根莖次第  
相續故不斷云何非常芽莖華果各自別故  
非常亦不種滅而後芽生亦非不滅而芽便  
生而因緣法芽起種謝次第生故非常種芽  
各各相異故不此至彼種少果多故當知不  
一是名種少果多如種不生異果故名相似  
相續以此五種外緣諸法得生內因緣法從  
二種生云何爲因從無明乃至老死無明滅  
則行滅乃至生滅故則老死滅因無明故有  
行乃至因有生故則有老死無明不言我能  
生行行亦不言我從無明生乃至老死亦不  
言我從無明生而實有無明則有行有生則  
有老死是名內因次第生法云何名內緣生  
法所謂六界地界水界火界風界空界識界

何謂爲地能堅持者名爲地界何謂爲水能潤漬者名爲水界何謂爲火能成熟者名爲火界何謂爲風能出入息者名爲風界何謂爲空能無障礙者名爲空界何謂爲識四陰五識亦言爲名亦名爲識如是衆法和合名爲身有漏心名爲識如是四陰爲五情根名爲色如是等六緣名爲身若六緣具足無損減者則便成身是緣若減身則不成地亦不念我能堅持水亦不念我能濕潤火亦不念我能成熟風亦不念我能出入息空亦不念我能無障礙識亦不念我能生長身亦不念我從爾數緣生若無此六緣身亦不生地亦無我無人無衆生無壽命非男非女亦非非男非非女非此非彼水火風乃至識等亦皆無我無衆生無壽命乃至亦非此非彼云何

主一

五

名無明無明者於六界中生一想聚想常想不動想不壞想內生樂相衆生想壽命想人想我想我所想生如是種種衆多想是名無明如是五情中生貪欲嗔恚想行亦如是隨著一切假名法名爲識四陰爲名色陰爲色是名色名色增長生六入六入增長生觸觸增長生受受增長生愛愛增長生取取增長生有有增長故能生後陰爲生生增長變名爲老受陰敗壞故名爲死能生嫉熱故名憂悲苦惱五情違害名爲身苦意不和適名爲心苦乃至如月麗天去地四萬二千由旬水流在下月耀於上玄像雖一影現衆水月體不降水質不昇如是舍利弗衆生不從此世至於後世不從後世復至於此然有業果因緣報應不可損減是以如月不動影現衆流

類識不行身分六趣雖無作者業果宛然但逐緣生不乖法爾又有德女所問大乘經云爾時有德婆羅門女白佛言世尊所言無明爲內有耶爲外有耶佛言不也有德女言世尊若於內外無有無明云何得有無明緣行復次世尊有他世法而來至於今世得不佛言不也有德女復白佛言世尊無明行相是實有耶佛言不也無明自性從於虛妄分別而生非真實生從顛倒生非如理生有德女復白佛言世尊若如是者則無無明云何得

有諸行生起於生死中受諸苦報世尊如樹無根則無枝葉華果等物如是無明無自性故行等生起定不可得佛言有德女一切諸法皆畢竟空凡愚迷倒不聞空義設得聞之無智不了由此具造種種諸業既有衆業諸

有則生於諸有中備受衆苦第一義諦無有諸業亦無諸有而從業生及以種種衆苦惱事有德女如來應正等覺隨順世間廣爲衆生演說諸法欲令悟解第一義故有德女第一義者亦隨世間而立名字何以故實義之中能覺所覺一切皆悉不可得故有德女譬如諸佛化作於人此所化人復更化作種種諸物其所化人虛誑不實所化之物亦無實事此亦如是所造諸業虛誑不實從業有生亦無實事是以但了唯心之旨自然萬法常

<sup>三七</sup> 虛隨有見聞悉順無生之道凡關動作皆歸無得之門○問此十二有支云何名緣生復何名緣起答無有主宰作者受者無自作用不得自在從因而生託衆緣轉本無而有有已散滅唯法所顯能潤所潤墮相續法名爲

緣生論云由煩惱繫縛往諸趣中數數生死故名緣起又因名緣起果名緣生○問一念無明心起十二有支爲自生他生共生無因生答緣起甚深非四句能測了則一心冥寂迷則六道輪迴非妄非真不常不斷若云是妄妄不可得若云是真復能流轉若云是斷相續恒生若云是常念念起滅所以從心生故生無能生無有定性佛性論云復次一切諸法無有自性何以故依因緣生故譬如火依他而生離樵即不可見亦如螢火若火有自性則應離樵空中自然雜集論云諸緣起法雖剎那則成滅而住可得雖無作用緣而有功能緣可得雖離有情而有情可得雖無作者而諸業果不壞可得是故甚深業果不壞者雖內無作者而有作業受果異熟又諸

主七

七

緣起法有差別謂待衆緣生故非自作雖有衆緣無種子不生故非他作彼俱無作用故非共作種子及衆緣皆有功能故非無因作如上所說是約世俗緣起之門若如實說尚不見一法是緣非緣何況十二湛然尊者云不見色相是行支滅不見色緣是無明滅不見色體是識名色六入觸受滅不見色生是愛取有生滅不見色滅是老死滅不見一相是不見十二因緣空不見見者是不見因緣假真俗雙亡二諦俱泯亦不見中如是通達了知因緣若爲此例見萬法亦復如然○問萬境無明與一心法性爲是一爲是二若是二不合分染淨二名若是二云何教中說無明即法性答體一是真名二是假名因情立真以智明情智自分真原不動不可定同不

壞世諦故不可定異不失真諦故涅槃經云明與無明愚人爲二智者了達其性無二無二之性即是實性古德約十法界釋云愚人者九界之愚也愚人取相見一切法法性隨其取相心悉無明也如寒谷千年堅冰未曾作水也智者佛界之智也圓觀行人開佛眼者見同古佛也圓眼所見無明本元是清淨法性如太陽常照海水未曾作冰也冰水性一隨緣成二不守性恒自隨緣雖復隨緣不壞自性況法性無明亦何定一亦何定異則不隨事而失體非共非分不守性而任緣亦同亦別○問三界初因四生元始莫窮本末固辯根由莊老指之爲自然周孔詔之爲渾沌最初起處如何指南答欲知有情身土真實端由無先我心更無餘法謂心法剎那

自類相續無始時界展轉流來不斷不常憑緣憑對非氣非稟唯識唯心肇論鈔云老子云無名天地始有名萬物母若佛教意則以如來藏性轉變爲識藏從識藏變出根身器世間一切種子推其化本即以如來藏性爲物始也無生無始物之性也生始不能動於性即法性也南齊沈約均聖論云然則有此天地以來猶一念也融大師問云三界四生以何爲道本以何爲法用答虛空爲道本森羅爲法用問於中誰爲造作者答此中實無造作者法界性自然生金剛三昧經云善不善法從心化生可謂總持之門萬法之都矣光未發處尚無其名念欲生時似分其影初因強覺漸起了知見相纔分心境頓現首楞嚴經云皆是覺明明了知性因了發相從妄

見生山河大地諸有爲相次第遷流因此虛妄終而復始釋曰此皆最初因迷一法界故不覺念起念起即是動相動相即是第一業識未分能所乃覺明之咎也從此變作能緣流成了相即明了知性爲第二見分轉識後因見分而生相分即因了發相爲第三相分現識能所纔分盡成虛妄何者見分生於賢眼相分現於幻形於是密對根塵堅生情執從此隔開真性分出湛圓於內執受知覺作有識之身於外離執想澄成無情之土遂使鏡中之形影滅而又生夢裏之山河終而復始但以本源性海不從能所而生湛爾圓明照而常寂只爲衆生違性不了背本圓明執有所明成於妄見因明立所觀之境因所起能觀之心能所相生心境對待隨緣失性莫

反初原不覺不知以歷塵劫所以經云覺非所明因明立所既妄立生汝妄能無同異中熾然成異異彼所異因異立同同異發明因此復立無同無異如是擾亂相待生勞勞久發塵自相渾濁由是引起塵勞煩惱起爲世界靜成虛空虛空爲同世界爲異彼無同異真有爲法覺明空昧相待成搖故有風輪執持世界因空生搖堅明立礙彼金寶者明覺立堅故有金輪保持國土堅覺寶成搖明風出風金相摩故有火光爲變化性寶明生

潤火光上蒸故有水輪舍十方界火騰水降交發立堅濕爲巨海乾爲洲潭以是義故大海之中火光常起彼洲潭中江河常注水勢劣火結爲高山是故山石擊則成炎融則成水土勢劣水抽爲草木是故林藪遇燒成土

因絞成水交妄發生遯相爲種以是因緣世界相續古釋云覺明空昧相待成搖者由初妄覺影明不了遂成空昧如障明生闇二相形覺明即是動相空昧即是靜相一明一昧一動一靜刹那相生如風激浪相待不息於內初起即名爲搖於外即成風輪世界空昧即是虛空既無形相不名世界因空生搖堅明立礙者地相也因空異明相待成搖搖能堅明以成於礙如胎遇風即成堅礙亦是執明生礙義於內即是覺明堅執於外即成金寶故云彼金寶者明覺立堅故知寶性因覺明有是故衆寶皆有光明小乘但知業感而不知是何因種堅覺寶成搖明風出風金相摩故有火光爲變化性者堅執覺性即成於寶搖動所明即出於風動靜不息即是風

主七

十一

金相摩於外即成火光能成熟萬物故言爲變化性寶明生潤火光上蒸故有水輪舍十方界者寶明之體性有光潤爲火熱蒸水便流出又覺明生愛愛即是潤於內即是愛明於外即成寶潤火性上蒸融愛成水一切業種非愛不生一切世間非水不攝故四大性互相因藉體不相離同一妄心所變起故如虛空華不離心故又妄性不恒前後變異所感外相優劣不同愛心多者即成巨海執心多者即成洲澤風性生慢火性生瞋於色起愛潭中流水違愛生瞋海中火起慢增愛劣結爲高山愛增慢輕抽爲草木瞋愛慢三互相滋蔓異類成形草木山川千差萬品先從妄想結成四大從四大性愛慢滋生離有情心更無別體故云交妄發生遯相爲種又云

富樓那而白佛言世尊若復世間一切根塵  
陰處界等皆如來藏清淨本然云何忽生山  
河大地諸有爲相次第遷流終而復始又疑  
云若此妙覺本妙覺明與如來心不增不減  
無狀忽生山河大地諸有爲相如來今得妙  
空明覺山河大地有爲智漏何當復生佛言  
富樓那如汝所言清淨本然云何忽生山河  
大地汝常不聞如來宣說性覺妙明本覺明  
妙富樓那言唯然世尊我嘗聞佛宣說斯義  
佛言汝稱覺明爲復性明稱名爲覺爲覺不  
明稱爲明覺富樓那言若此不明名爲覺者  
則無所明佛言若無所明則無明覺有所非  
覺無所非明無明又非覺湛明性性覺必明  
妄爲明覺覺非所明因明立所既妄立生  
汝妄能無同異中熾然成異異彼所異因異

主七

十一

立同同異發明因此復立無同無異如是擾  
亂相待生勞勞久發塵自相渾濁由是引起  
塵勞煩惱起爲世界靜成虛空虛空爲同世  
界爲異彼無同異真有爲法釋曰此二覺義  
幽旨難明若欲指陳須分皂白大約經論有  
二種覺一性覺二本覺又有二種般若一本  
覺般若二始覺般若又有二種心一自性清  
淨心二離垢清淨心又有二種真如一在纏  
真如二出纏真如此四種名隨義異體即常  
同今一切衆生只具性覺清淨本覺自性清  
淨心在纏真如等於清淨本然中妄忽生於  
山河大地以在纏未離障故未得出纏真如  
等若十方諸佛二覺俱圓已具出纏真如等  
無有妄想塵勞永合清淨本然則不更生山  
河大地諸有爲相等如金出礦終不染於塵

泥似木成灰豈有再生枝葉將此二覺已豁  
疑情性覺妙明者是自性清淨心即如來藏  
性在纏真如等本性清淨不爲煩惱所染名  
性覺經云佛告阿難及諸大衆汝等當知有  
漏世界十二類生本覺妙明覺圓心體與十  
方佛無二無別由汝妄想迷理爲咎癡愛發  
主七  
生生發徧迷故有空性化迷不息有世界生  
則此十方微塵國土非無漏者皆是迷頑妄  
想安立當知虛空生汝心內猶如片雲點太  
清裏況諸世界在虛空耶汝等一人發真歸  
元此十方虛空皆悉消殞云何空中所有國  
土而不振裂以此文證即知凡聖本同此妙  
明之覺本覺明妙者出纏真如等從無分別  
智覺盡無始妄念名究竟覺始覺即本覺悟  
本之覺得本覺名論云於真如門名爲性覺

於生滅門名爲本覺由迷此性覺而有妄念  
妄念若盡而立本覺以性覺不從能所而生  
非假修證而起本自妙而常明故云性覺妙  
明以始覺般若明性覺之妙故云本覺明妙  
又真如之性性自了故則性覺妙明始覺之  
智了本性故則本覺明妙又摩訶衍論有四  
種覺一清淨本覺二染淨本覺三清淨始覺  
四染淨始覺若論本始明昧之事皆依染淨  
之覺得名若清淨覺原愚智俱絕非迷悟之  
所得豈文義之能詮經中佛常說真如爲迷  
悟依故如萬像依虛空虛空無所依所以滿  
慈領言我常聞佛宣說斯義此二覺義亦同  
起信論所立一心分真如生滅二門以本性  
清淨是性覺義但以性中本覺如木中火性  
未具因緣有而無用非是悟已而更起迷悟

時始立本覺之號悟本覺已更不復迷諸佛重爲凡夫無有是處佛問汝稱覺明爲復覺性自明名爲覺明爲復覺體不明能覺於明富樓那意必有所明當情爲其所覺若無所覺之明則無覺明之號但可稱覺而無所明故云則無所明佛意性覺體性自明不因能覺所明方稱覺明起信論云真如自體有大智慧光明義徧照法界義等只緣迷一法界強分能所故成於妄若要因所明方稱覺明者此乃因他而立非自性覺故云有所非覺如緣塵分別而有妄心離塵則無有體不可將斷滅之心以爲本來真覺故若以無體之法爲究竟者故經云法身則同龜毛兔角其誰修證無生法忍又釋若以不明名爲覺者則無所明者故知覺體本無明相佛證真際

實不見明若見於明即是所明既立所明便有能覺但除能所之明方稱妙明此妙之明是不明之明不同所明因明起照故般若無知論云難曰聖智之無惑智之無俱無生滅何以異之耶答曰聖智之無者無知惑智之無者知無其無雖同所以無者異也何者夫聖心虛靜無知可無可曰無知非謂知無惑智有知故有知可無可謂知無非曰無知也故云般若無知無所不知無知者無能所之知無不知者真如自性有徧照法界義又聖人唯有無心之心無見之見非同凡夫有心有見皆是分別能所相生故涅槃經云不可見了了見華嚴經頌云無見即是見能見一切法於法若有見此則無所見又云菩薩悉見諸法而無所見普知一切而無所知則般

若無知無所不知矣但不落有無之知能所見非是都無知見矣諸佛皆具五眼三智四辯六通三諦理圓一心具足若不見空與不空非空非不空方與實相應耳故楞伽經云一一相應遠離諸見過者若於諸相常與實相相應自然遠離諸過會第一義清淨真心朗然明徹而無念著即事即如唯心直進即諸佛所知唯實相矣離此立見皆成諸過無所非明者若能覺之體要因所明者若無所覺之明則能覺之體便非是明故云無所非明故知覺之與明互相假立本無自體豈成自性圓明之覺無明又非覺湛明性者顯妄覺體無湛明之用若言但覺於明何須覺體自明者則自性非明便無覺湛之用故云無明又非覺湛明性性覺必明妄爲明

覺者釋妄覺託真之相也何以得知妄覺初起有覺明只緣性覺必有真明所以妄覺託此性明而起影明之覺執影像之明起攀緣之覺迷真認影見相二分自此而生覺明之號覺非所明因明立所者夫一真之覺體性雖明不分能所故覺非所明由影明起覺能所斯分故云因明立所既妄立生汝妄能無同異中熾然成異者此則元因覺明起照生所立照性遂亡則是識精元明能生諸緣緣所遺者乃是但隨能緣之相覆真唯識性一向能所相生如風動水波浪相續澄湛之性隱而不現從此迷妄生虛空之性復因虛空成立世界之形於真空一心畢竟無同異中熾然建立成諸法究竟之異皆因情想擾亂勞發世間之塵迷妄昏沉引起虛空之

界分世界差別爲異立虛空清淨爲同於分別識中又立無同無異皆是有爲之法盡成生滅之緣未洞本原終爲戲論

宗鏡錄卷第七十七

七

六

音釋

漸復漸似宣切復  
漬浸疾智切水洄流也禾旱古旱  
潭蕩間也水涸流也禾莖也切  
沙旱切潭渾戶哀切汎徒穗徐  
處水礦鐵古猛切元氣未判也穎類醉  
銅鐵也肇治小切