

大方廣圓覺經大疏中卷之一 威五

唐終南山草堂寺沙門宗密述

自下大文第二廣明行相有九問答類束
爲三初四問答通明觀行上根修證次四
問答別明觀行中根修證後一問答道場

威五

加行下根修證然此三門前不假後後
後後必躡前前初門者大乘學人盡須聞
此觀行故云通明然得益則有深淺故修
證者唯指上根上根者但約能入之人非
配法門局定如法華第一周聞則普聞悟
唯鶯子文中四一開示觀門同佛二徵釋
迷悟始終三深究輪迴之根四略分修證
之位若約四分科經則從徵釋用心兼此
四段總當其解雖有觀成愛斷修證之相
但爲成其圓解正同華嚴修因契果生解

分也然且依前初中開示身心無性二空
理顯根塵諸法普淨普徧見境用心頓同
諸佛故文四文三皆如前也今初之初
於是普眼菩薩在大衆中卽從座起頂禮佛
足右繞三匝長跪叉手而白佛言

解同前也次陳詞句中三一舉法請

大悲世尊願爲此會諸菩薩衆及爲末世一
切衆生演說菩薩修行漸次云何思惟云何
住持衆生未悟作何方便普令開悟

解曰標請修行漸次者由普賢所問幽深
如來稱理而答先欲消除心病然後萬行
俱修或有聞前說云知幻卽離不作方便
亦無漸次謂言知之卽已都不假修普眼
智輔如來悲接羣品欲使教法圓足請問
起行之門如來大悲示其普觀身心根境

一一推窮既見塵淨智圓觸向恒作是念
習氣損之又損覺智百鍊百精若能如是
思修尅取因圓果滿菩薩發起意在茲焉
故慤云大士張教綺互相承若一人請周
餘當杜述云何下別列於中先智後悲大
乘之人必須具二無悲之智即墮二乘初
中思惟者觀察真妄即思慧也住持者悟
得妙境安住其中持之不失即修慧也下
佇聽佛說生聞慧也從凡入聖必假三慧
故普眼為衆諮求衆生未悟下問悲也請
度生方便云普令開悟者即同法華欲令
衆生開示悟入以開攝示以悟攝入故次
下反
顯云不
能悟入謂大開之與曲示始悟之與終入
彼論云開者無上義謂除一切智智更無
餘事即雙開菩提涅槃謂知見之性為涅槃

槃智見之相為菩提衆生本有譬障不見
佛為開除即本智顯現故示者同義三乘
同法身故悟者不知義不知唯一事實今
令知報身菩提故入者令證不退轉地故
即是因義謂證初地已上為菩提涅槃因
故此後佛答全用先所顯示如來淨圓覺
心為本以觀人法二空及滅影像無邊虛
空覺所顯發覺圓明故顯心清淨乃至等
同諸佛即普令開悟也二反顯請
世尊若彼衆生無正方便及正思惟聞佛如
來說此三昧心滅五生迷悶即於圓覺不能悟入
三
解曰言無方便思惟則迷悶者意是反明
得聞佛說方便思惟即開悟也言聞此三
昧者是前離幻法門也故佛歎普賢汝能
為諸衆生修習菩薩如幻三昧普眼恐未

世衆生聞前知幻卽離等言迷悶不能悟入圓覺故請開悟之方便也述則不悟悶則不入三結牒請

願與慈悲爲我等輩及末世衆生假說方便解曰假說方便者若以實理而言覺性本來圓滿幻妄本來空無但以不知則謂言定有知之卽離離幻卽覺實無所修然衆生煩惱習重難可頓除雖知本空未免繫縛是以普眼請佛於無修之中強說修習故云假也然大品經修諸行門皆以無所得而爲方便今卽以離幻爲方便後三展虔誠

作是語已五體投地如是三請終而復始

二讚許

爾時世尊告普眼菩薩言善哉善哉善男子

汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生問於如來修行漸次思惟住持乃至假說種種方便汝今諦聽當爲汝說

三佇聽

時普眼菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而聽如前可知第四正說長行中四一起行方便二觀行成就三頓同佛境四結牒問詞今初

善男子彼新學菩薩及末世衆生欲求如來淨圓覺心應當正念遠離諸幻

成五

四

解曰謂卽指前段中徵釋離幻用心以爲起行之本若執法定實則觀行不成故須躡前爲方便矣言正念者則無念也故智論云有念是魔業無念是法印論云離念相者等虛空界又云一切衆生不名爲覺

以從本已來念念相續未曾離念故知無念是正念也然正念與離幻反覆相成由離幻故正念正念故離幻何以故外存有法則內起緣念內有緣念則外見有法心生法生等云云 由此雙指在諸行初第二觀行成

就文二初戒定

先依如來奢摩他行堅持禁戒安處徒衆宴坐靜室

解曰奢摩他此云止止是定義下文釋云至靜爲行定有深淺故標如來揀非麓淺邪小之定若亂心持戒不堪入此觀門故先定後戒亦可文雖先後修無先後堅持禁戒者一向絕緣的不擬犯名曰堅持防禁根門誠約身口故名禁戒戒品雖多統爲三聚一攝律儀二攝善法三攝衆生今

威五

五

意說律儀義通餘二律儀戒者謂十無盡取要而言即唯四重此四清淨則一切枝葉不生佛頂云若不斷姪及與殺等出三界者無有是處安處徒衆者即同行同見人也行業既同互相雕琢迭共商量爲長道緣故須安處故寶積經七十二云得人身者彼應依善知識聽三世佛平等法聞已應發勤精進依城邑聚落與大衆共居具四部處更互相與論量佛法學問難答三世佛法平等得現在前解一切法無有自性修此解故煩惱漸除宴坐靜室者宴默也安也坐爲攝身身住則心安閑境寂欲住身心故須靜室靜室處衆豈不相違此有二釋一根性不同故或多昏沉藉衆策發或多掉舉宜自息緣非爲一人而

行二事二定慧等學故謂圓通觀行要止
 觀相資須依善友或同見同行終日議論
 法門無令用心差錯差之毫釐失之千里
 故淨名云不必是坐為宴坐也雖同眾住
 不妨在自房室初中後夜或除論法轉讀

便須靜坐思惟聞思修慧圓明豈但申申

天天故無違也此依定持戒處眾靜坐答

住持問二觀慧文二初明二空觀始後明

法界觀圓初者眾生曠劫漂流或墮邪小

不成種智者良由二障二障不斷由於二

執欲除二執必假二空故於法界文前先

作二空觀智金剛三昧亦然執亡障盡即聖性現

前應用塵沙名之為佛故成唯識叙造論

意云為於我法二空有迷謬者生正解故

生解為斷煩惱所知二重障故斷障為得

六

六

菩提涅槃二勝果故文中二初破執後顯

理執即我法理即真如能破能顯即二空

智品初中我謂主宰如國之主有自在故

及如輔宰能割斷故主是我體俱宰是我

用分所謂有情者意生者摩納縛迦者養

育者數取趣者命者生者士夫者作受知

見者依蘊計此名為我執於中三類一即

蘊計我此見差別有二十句色是我我有

在色中受六十五句以色為我餘四一一

受等復有九種一通的三生四不五色

皆分別起此依一切異生而論非依一人

具有此計矣二離蘊計我謂西國外道計

我體常而量周徧或雖常而量不定或體

常細如極微三俱非即離謂小乘宗犢子

部等五種藏中第五不可說藏也法謂執

持能生物解任持自性故謂凡夫及外道
小乘皆執離心有定實法通明我法二皆
空者但依識所變故變謂識體轉似二分
相見俱依自證起故依斯二分施設我法
彼二離此無所依故或復內識轉似外境
我法分別熏習力故諸識生時變似我法
諸有情類無始時來緣此執爲實我實法
如幻夢者幻夢力故心似種種外境相現
緣此執爲實有外境問云何應知實無外
境唯有內識似外境生答實我實法不可
得故釋此二空卽分兩段一我空二法空
初我空者卽蘊離蘊非卽非離皆非理故
卽蘊我者我應如蘊非常一故又內諸色
定非實我如外諸色有質礙故心心所法
亦非實我不恆相續待衆緣故餘行餘色

亦非實我如虛空等非覺性故離蘊我者
應如虛空不隨身作受故應非常住如橐
籥風有卷舒故應非常一如旋火輪有往
來故俱非我者計依蘊立非卽離蘊應如
瓶等非實我故又所執我爲有思慮爲無
思慮若有思慮應是無常非一切時有思
慮故若無思慮應如虛空不能作受故所
執我理俱不成卽我空也今此文中破卽
蘊我一切異生多計此故文又分二一觀
身無我二觀心無我夫計我者旣皆因五
蘊五蘊自相唯身與心今且大段開之然
始別別分梳如此馳逐妄計何遜然約我
爲總則身心爲別若約身爲總則色心爲
別故說蘊者總有其三謂廣中略廣者八
蘊謂色四地水火風心四受想行識中者五蘊略者

二蘊所謂色心故有經云如擊重擔三科
 開合如下所明今初觀身身為諸愛根本
 了之虛妄則一切煩惱自除如其執著則
 起無量過患故淨名因疾廣說無常無強
 等速朽謂苦惱病集空如聚沫泡焰蒸
 不可信等智者不怙苦幻夢影響雲電
 無我無主我壽人如地火穢滿必滅病惱
 老逼如毒蛇等勸令患厭涅槃亦云寧九
 大地如葶藶子不能具說此身過患又云
 第三十二因說有智慧者重造輕受廣
 述修集身戒心慧名為有慧反此愚癡不
 修身者不能觀身及觀色相於非身中而
 生身相貪著我身不斷我見不能深觀是
 身無常無主危脆念念滅壞是魔境界不
 能觀身雖無過咎而常是怨如所事火如
 所養蛇遇緣滅壞都不憶念往日供給衣
 食之恩譬如杯瓦如臙未熟金光明亦云

我從久遠持此身臭穢膿流不可愛供給
 數具并衣食象馬車乘及珍財變壞之法
 體無常恒求難滿難保守雖常供養懷怨
 害終歸棄我不知思智論亦云難御無反
 復背恩如小兒文中二初尋伺觀從如實
 觀先因尋求伺察方見如實之理故今初
 恒作是念我今此身四大和合所謂髮毛爪
 齒皮肉筋骨髓腦垢色皆歸於地唾涕膿血
 津液涎沫痰淚精氣大小便利皆歸於水煖
 氣歸火動轉歸風四大各離今者妄身當在
 何處九
 解曰恒作是念者行住坐臥一切時中常
 如是觀也我今此身者執受既堅故偏觀
 也四大和合者堅濕煖動假合為身髮毛
 等者自外之內次第觀也精氣者氣即是

精故屬水大然氣是四大之本不唯是風故水火中亦云氣也動轉者淨名云是身無作風力所轉謂迷性起心心運風力轉餘三大而有動作作無自性故云無也煖氣可知如是歷觀每大之中又衆多假合卽知無我淨名云四大合故假名爲身四大無主身亦無我又此病起皆由著我既知病本卽除我想及衆生想今此經文還分四大各歸來處四大皆言歸者此身本合四大成故故寶積經云此身生時與其父母四大種性一類歌羅邏身若唯地大無水界者譬如有人握乾麩灰終不和合若唯水界無地界者譬如油水無有堅實卽便流散若唯地水無火界者譬如夏月陰處肉團無日光照則便爛壞若唯地水

火無風界者則不增長四大各離者正觀之時各有所歸卽名爲離不說命終方名爲離故菴提遮女了義經說生死義云若能明知地水火風四緣畢竟不自得有所和合而能隨其所宜有所說者以爲生義若知地水火風畢竟不自得有所散而能隨其所宜有所說者是爲死義此意正明卽合而散卽散而合故合散之文皆云不自得妄身當在何處者且地有形礙而沉滯風無形礙而輕舉敵體相違水火亦互相凌奪

金光明經亦云地水二蛇性沉下風火二蛇性輕舉故知四大相違各各差別未審我身屬於何大若總相屬卽是四我若總不屬卽應離四別有我身故云爾也後如寶觀

卽知此身畢竟無體和合爲相實同幻化

解曰謂因前尋伺見如實之理定知四大非我但約和合假名為身亦無實體智論

十四問云若自身無我而計我者他身無

我亦應執我答此俱有難若於他身計我

復當難云何不於自身中生計復次亦有

人於他物中計我如外道坐禪入地觀時

見地即是我水火風空亦如是復次有人

遠行獨宿空舍夜見一鬼擎一死屍來復

有一鬼來諍云云即假和合事也又只緣計我而為

自身即以餘身為他故生難也後觀心無

我夫心無自相託境方生境性本空由心

故現根塵和合似有緣心內外推之何是

其體長輪生死由不了心苟能了之圓覺

自現故首楞云狂性自歇歇即菩提勝淨

明心不從人得文中二一尋伺觀

咸五

十一

四緣假合妄有六根六根四大中外合成妄有緣氣於中積聚似有緣相假名為心

解曰四緣等者謂四大和合成於一色初七

等於此色上方有六根六七六離此色身

根元無體各分四大色尚不存竅穴六根

更何依附六根四大中外合成者四大名

中六根為外和合假成此身妄有緣氣等

者由依四大六根和合成身即有六塵妄

現也由此內外根塵引起妄心緣慮不絕

念念生滅剎那不停緣合即有緣散即無

推其自體了不可得故曰假名為心此虛

妄心雖假緣生不離真心氣分故曰緣氣

言似有者明非實有緣相者緣慮之相肇

公云如有翹翹似有思想鞠兮推兮亦無

指掌後如實觀

善男子此虛妄心若無六塵則不能有四大
分解無塵可得於中緣塵各歸散滅畢竟無
有緣心可見

解曰心託六塵塵依四大四大無體六塵
卽空故云緣塵各歸散滅緣卽四緣塵卽
六塵緣塵既滅心體卽空故決判云畢竟
無有言緣心者則前緣氣之心也問無塵
可得下三句亦說法空何得一向判爲人
空答此指緣塵各散正顯心空故結云無
心可見身之與心總屬我執金剛三昧亦
云令彼衆生皆離心我一切心我本來空
寂問實我若無云何得有憶識誦習恩怨
等事答諸有情等各有本識一類相續任
持種子與一切法更互爲因熏習力故得
有如是憶識等事問誰能造業誰受果耶

成五

十二

答諸有情等心心所法因緣力故相續無
斷造業受果於理無違問誰趣涅槃答修
習無我因緣力故相續相滅故名涅槃由
此故知定無實我但有諸識無始時來前
滅後生因果相續由妄熏習似我相現愚

夫於中妄執爲我第二法空者

善男子彼之衆生幻身滅故幻心亦滅幻心
滅故幻塵亦滅幻塵滅故幻滅亦滅

解曰前於身心之中推求無我故名我空
此則身心及境一一自空故名法空然身
等本空非今始滅故經云色卽是空非色
滅空但以迷時執有今執盡始無義言滅
也幻滅亦滅者情計卽見幻生智觀卽見
幻滅滅對於生智對於情對待之法皆屬
緣生緣生卽空故皆滅也般若心經云無

眼界乃至無智亦無得楞伽云一切法如
幻遠離於心識智不得有三重無幻滅而

興大悲心然法空義是大乘初門欲使悟
之事須委釋所言空者一切凡夫及諸宗
計所執外法理非有故凡夫者四生六趣

卷五

十三

凡厥有情皆為離心有定實法不由稟學
未必師承無始俱生觸境皆執所執之法
情有理無由是定知皆不可得情有者唯
識云彼依識所變起信云唯依妄念心生滅法
滅生二十唯識云唯識無境界以無塵妄見

如人目有瞥見毛月等事問若無外塵但
妄見者應一切時處皆見有色或皆不見
何故於有色時處眼即見色餘無色時處
則不見色又多人同處同時皆同有見不
見彼論偈答處時等諸事無色等外法如

夢及餓鬼依業虛妄見問瞥見毛月夢見
諸物皆悉無用淨眼寤時所見物等皆悉
有用云何言如瞥夢所見偈答如夢中無
女動失身不淨問世夢寤已即無今了色
如夢未免見色云何如夢答若得出世對

治實智無有分別如實覺知一切世間色
等外法皆是虛妄如是義者與夢不異由
斯多義故云情有言理無者有三一析色
明空謂以假想慧析至極微則色等空又
推極微有方分及無方分皆不可得則極
微空如唯識論徵釋二體色明空謂緣生
無性故謂自他共及無因皆無生理故中
論云未曾有一法不從因緣生是故一切
法無不是空者三空中必無色故謂虛空
無有邊際無壞無雜則空中必無色若有

色體空則壞雜以色必不能壞空雜空故
色等皆空也兼上情有有四門空義也故諸凡夫所執
實法情雖似有理究則無智者應當違情
順理諸宗計者謂外道餘乘及儒教道教
也外道小乘所執諸法異心心所非實有
性是所取故如心心所能取彼覺亦不緣
彼是能取故如緣此覺然西域小乘外道
宗計甚多此方既無不煩叙破儒道二教
此國攸遵法執異途理宜詳斥雖二宗主
設教不同而皆以虛無自然為三才萬物
之本老云有物混成先天地生又云道生
一一生二二生三三生萬物又云人法地
地法天天法道道法自然易云易有太極
是生兩儀兩儀生四象四象生八卦八卦
定吉凶吉凶生大業若以自然常徧之道

成五

十

為因能生萬物此是邪因若法能生必非
常故諸非常者必不徧故諸不徧者非真
實故本來既是無異一因由何能生別異
多果若能生者應頓徧生若待時及緣方
能生者則自違一因或時及緣亦應頓起
因常有故若謂萬物自然而生即是無因
亦一切時處應常生故若謂一陰一陽之
謂道變易能生萬物亦不出邪因無因皆
同前破然但破謬執萬物生因不責勤行
五常道德由上所計皆無理趣故自心外
無法可得諸心心所依他起故亦如幻事
非真實有為遣執心心所實有外境故說
唯有識若執唯識真實有者如執外境亦
是法執故金剛三昧經云一切心相八識并心
所本來本無種子本無本處空寂無生若心

成五

十五

無生即入空寂空寂心地

即次下所顯心真如

即得

心空如上執情既盡心境皆空名法空也

破二執竟大文第二顯理即二空所顯真如理

也由前執盡故此理現如雲散月出塵盡

鏡明非謂無雲便名爲月但於無雲之處

而見月矣非謂無幻便是真如但於無幻

之處見真理矣文中二初法

幻滅滅故非幻不滅

解曰上句躡前下句正顯顯圓覺性本淨

圓明獨體全真不因修得衆幻雖滅自性

常存不假緣生故云非幻金剛三昧亦云

若得空心心不幻化然對前妄盡釋云真

如若以本宗但名圓覺後喻

譬如磨鏡垢盡明現

解曰雖云磨鏡却是磨塵所言修道只是

遣妄夫鏡性本明非從外得塵覆即隱磨

之則顯隱顯雖殊明性不異今謂人執法

執是垢尋伺如實是磨真心本覺是明人

法二空是現

二空觀竟

自下大文第二明法界

觀也文三初印前顯後二拂迹入玄三圓

彰法界初中謂印前二空顯後圓通法界

文中又二初標

善男子當知身心皆爲幻垢垢相永滅十方

清淨

解曰上兩句印前下兩句顯後初言幻垢

者幻謂虛幻無有實體垢謂塵垢空污爲

名由迷幻相執取繫著空污淨心故云幻

垢諸佛菩薩雖有身心由了如幻不取於

相無空污義故非垢由了幻空故非幻顯

後者根塵諸法十方法界普清淨也此由

身心垢腎妄執自他故成局礙今既我空
法寂何所不通後釋文二初喻

善男子譬如清淨摩尼寶珠映於五色隨方
各現諸愚癡者見彼摩尼實有五色

解曰由鏡珠二事所喻不同故復標告善

咸五

十六

男子矣謂摩尼體性瑩淨絕瑕都無色相
由性淨故一切衆色對則現中青黃赤白
黑五色各各隨方而現然此一喻亦喻印
前亦喻顯後言印前者五色喻五道隨方
喻隨業愚人不了珠體但見全是青黃既
見青黃則不見珠體故華嚴云凡夫見諸
法但隨諸相轉不了法無性以是不見佛
若以三性配者摩尼喻圓成實性即前所
顯之理也現色喻依他起性即前幻也愚
人見定是青黃喻徧計所執性即前塵垢

咸五

十七

也若遠取即前身心等相以此文印定前
文之義故指前也言顯後者然此圓珠由
彼愚人執其定色所以破色因配三性以
印前文若無計執之人即此珠種種之色
一一清淨一一同體悉是圓珠妙用應現
無體可破以喻後文十方法界一切清淨
圓滿不動交參無礙故言顯後然前之鏡
喻但一面明又云因磨而現表二空之理
破執方顯對執得名今摩尼珠本淨本明
十方俱照故以顯後法界之宗也後法
善男子圓覺淨性現於身心隨類各應彼愚
癡者說淨圓覺實有如是身心自相亦復如
是

解曰愚癡說有實身心者是顯圓覺雖現
非其定實故論云一切染法所不能染智

體不動具足無漏熏衆生故餘義喻中已具對釋詳之可知故云亦復如是第二拂迹入玄

由此不能遠於幻化是故我說身心幻垢對離幻垢說名菩薩垢盡對除即無對垢及說名者

解曰於中曲有二節先說迹之所以後從垢盡對除下正拂其迹今聯綿釋之然其迹也相躡而起亦相躡而拂本以衆生妄執幻化故佛說云幻垢衆生依教離垢故復說名菩薩幻垢既如珠中之色當知本無故云垢盡所離之垢既無對離之智何立故云對除既無對離之智何有起智之人深淺之執本無何有說教之者故云即無對垢及說名者對垢者菩薩說名者佛

對機之佛亦不可得方見法身法身說經義在斯矣然上人法各三三對六隻盡是所拂之迹也謂法有執垢離垢及與名數人有衆生菩薩及佛問曰人自有差法本無異何說三名答尅體雖無義說即有爲對人法各分能所故也第三圓彰法界文二初一眞法界後三重法界言一眞者未明理事不說有空直指本覺靈源也下對諸法圓泯圓收方說三重等別今初善男子此菩薩及末世衆生證得諸幻滅影咸五像故爾時便得無方清淨無邊虛空覺所顯發

解曰標告及指當根所證者爲欲進顯不思議境界境界殊前故却躡前功用明其得入所以發起後之文勢言證得者觀行

成就滅影像者依他亦泯無方清淨者約

身為主外見東西肇公云云我相既無更何方

所虛空覺顯者然虛空離識亦非實有若

言有者為一為多若體是一徧一切處隨

能合法體應成多一所合處餘不合故不

爾諸法應互相徧若謂虛空不與法合應

非容受又色等中有虛空不有應相雜無

應不徧若體是多便有品類應如色等非

徧容受故知虛空亦唯識現故首楞云若

有一人發真歸源十方虛空一時消殞謂

逆情所覆覺處見空塵影既銷空元是覺

魚人迷悟水風性空顯謂空銷覺現發謂妄盡心開

翻覆觀之俱無邊際故首楞又云聞復醫

根除塵銷覺圓淨淨極光通達寂照含虛

空却來觀世間由如夢中事空生覺是中云云是知

空有雙絕但是覺心獨鑒明明靈知不昧

後三重法界者一真空絕相觀二理事無

礙觀三周徧含容觀此中義意全同華嚴

法界觀門三重行相故依彼科之仍每重

先示觀門後釋經義今初第一真空觀者

觀門中有四句前二各四為八兼後二為十第一會色

歸空觀復四一色不即是斷空舉體即是

真空故二青等非是真空之理無體莫不

皆空故三色不即空中必無色故又即

是空會色無體故上三句以法揀情四凡是色法

必不異真空以必無性故色空與爾一切皆然第二

明空即色觀亦四一斷空不即色真空即

色故二空理非青等青等之真空必不異

青等故三空是所依不即色必依所依即

色故上三句亦以法揀情四空即是色以是法無我

理非斷滅故空色既爾一切皆然第三空色無礙觀

謂色舉體全是真空則色盡而空現空舉

體不異色全是盡空之色而空不隱為一

味法第四泯絕無寄觀謂此所觀真空不

可言即色不即色即空不即空一切法皆

不可不可亦不可此語亦不受迴絕無寄

非言所及非解所到是為行境以生心動

念即垂法體失正念故初二句入門揀情顯解第三句解終

趣行第四句正成行體行由解成行起解絕也示觀門竟後釋經

義者文中二一色相空淨二空色同如一

中又七一內身根識二外境六塵三內外

四大四世間諸法五出世諸法六自他正

報七一多依報然觀門云一切法亦然即

此七段是也應云根識即空不即空等七

中初者

或五

二十

覺圓明故顯心清淨心清淨故見塵清淨見

清淨故眼根清淨根清淨故眼識清淨識清

淨故聞塵清淨聞清淨故耳根清淨根清淨

故耳識清淨識清淨故覺塵清淨如是乃至

鼻舌身意亦復如是

解曰此下皆云清淨者謂由前二空觀門

揀情顯解次拂迹滅影同於行起解絕故

皆清淨為真空矣故智論云畢竟空即是

畢竟清淨以人畏空故言清淨意言人乍

聞空畏其斷滅故餘處說云清淨如大般

若一切皆云清淨上品即直云空空與清

淨皆絕相義若就心說即如淨名經妄想

是垢無妄想是淨無妄想即是空義故此

說空云清淨矣由前幻垢已盡能觀之智

又亡既合覺心故皆清淨故智論云菩薩

或五

於色等法中觀行斷故得如是清淨故名色清淨是淨能破一切法中戲論等覺圓明故者躡前顯清淨之因也由拂泯等故得圓明顯心清淨等者比迷覺心中執法今見法性即法皆空故云清淨如人不識珠體但執青黃若見摩尼即色清淨七段之中文皆同此也然展轉躡前以顯清淨者義如後釋今且銷釋法數名體心者總相明其我心即賴耶自體成唯識論說第八識種種別名於中有四種名通一切位心即一也餘二即阿陀那所知依種子識迷時由執藏及能所藏故名賴耶今觀智成就覺性圓明故但云心沒賴耶名矣心既清淨同無垢識故此下文頓同佛境見塵者由我心計執故見一切色相由執相故即見聞等

是塵不單說外色名塵亦不獨說根識名塵根塵識三自有文故尋此見塵之體還是我執之心但以就取色等生過之處而別立名又亦不離根境識三而別有體如五蘊之法與蘊中之我非別非同此亦如是若以意義配屬即賴耶中轉相及第七識合爲此見等瑜伽論云賴耶識起必二識相應故又以六七合爲此見意識緣外境時必內依末那爲染污根方得生起故梵云總利瑟吒耶末那此云染污意與四惑俱名爲染污恒審思量名之爲意思量即意持業釋也故此所列心法無別末那起信亦於說梨耶次便說意識無別第七楞伽亦爾故彼經云畧說有三種識謂真識現識分別事識初即自性清淨心次即第八現相後即前六故彼經自釋云攀外境界起

前事識即知事識不是末耶然此彼經及起信論皆不別出末那體者據賢首說有二意故一如前說六八必俱二謂無明動真心成阿賴耶外境牽心起執染淨第七俱無此義故不別說又說計我則合於轉第五相計我所合於事識此亦不乖若不連前帶後則顯示心數相躡生起義不便故眼等根者識所依故能發識故前五各從自種生自現行四大所造淨色為體意根即第十識由此攀外起意識故眼等識者隨六根境種類異故由具五義隨根立名一依根之識非由境色識定生故如盲不見等二根所發識由根變異識必變異如眼根損見青為黃非色壞時而識壞也三屬根之識由識種子隨逐於根而得生故非

第五

三三

色種子識種隨也四助根之識由根合識識所領受令根損益非境界也五如根之識根識二法俱有情數非彼色法定是無情根五義勝故說依根雖六識身皆依意轉然隨不共立意識名或名色識乃至法識隨境立名順識義故依末自在位說若依起信皆名意識此六皆依意所起故意之識故故論釋生滅因緣云所謂眾生依心意識轉故心即梨耶自體意即五意以梨耶二義中有不覺義故不覺而起業識能見識轉能現識智能取境界識相續起念相續識相續意識者即此相續識此生起識籠細雖殊同是一識更無別體故即指前第五依諸凡夫取著轉深計我我所非直計境為塵亦復於身計我於塵計所種種妄執計我之相即蘊離蘊隨事攀緣分別六塵名為意識亦名分離識

依於六識別別取六塵又復說名分別事

故故經云分為六和合識又能分別去來釋曰此五前三合八後

二合六由斯前釋體不孤生然八識義相

復有多門今畧指十五一者通論八皆名

心意識別則八心七意前六皆識二者隨

相各以自名為體三科則識蘊意處七心是體也就實統

歸藏性三者五緣五塵現量是實六緣一切三量

此假七緣賴耶非量是假八緣根身種子器界

現實四者皆具四三二分五者八遍非計七

計非遍第六俱是前五俱非六者根本煩

惱俱生四鈍二利分別十具第八全無第六皆具

第七俱生四惑前五俱生三毒其所知障

數同用別二障下自有文至彼當釋七業障者第七全

無八有種子餘六現行八者報障則八唯

總報前六別報九者心所恒依心起故與心相應故繫屬

咸五 三

於心故心緣總相心所緣總第八有五所

別如畫師資作模填彩等故謂徧行觸作意七有十八謂五徧四惑受八隨

沉掉懈逸念亂并慧第六皆具五

有三十四謂徧別善全根本三惑中無慚無愧

大隨同上十者八七無記六通三性十一者

八皆實有就性皆假十二者眼耳身三二界不全

二地全地鼻舌兩識一界一地六七八識通

徧界地十三者皆通有漏無漏十四者依

因緣增上五依五根及六七八六依七八八互依及等無間

十五者眼識九緣生空明根境作意根本染淨分別種子耳

識唯從八除明鼻舌身三七除後三八也五

更除染淨分別三更除根境四更除根本却取根境二外境六塵

善男子根清淨故色塵清淨色清淨故聲塵

清淨香味觸法亦復如是

解曰略啓三門初釋名義次辯體性後顯

種類初有通別通即塵也復更有名所謂

六衰及六無義皆約凡位亦云六境此通別者

眼等所取故名色等對根明境名色等故

次出體者如前六根各自為體後顯類者

色有通別通謂五根五塵及法處色俱今名為色此等皆有質礙義故

則別也謂唯眼所取名之為色有見有對

質礙之相最顯故法處之色無見無對餘四及根無見有對

略有三種謂顯形表顯謂青黃等赤白光影明暗

煙雲塵形謂長短等方圓麤細高下正不正也表謂行

坐等住卧屈伸取捨聲謂因執受等及邪正教并

可意等香謂好約境上惡非上平等俱生

沉等與和合衆成變易未熟味謂苦醋甘辛質俱起

鹹淡及俱生等觸謂地水火風冷熱澁滑

痛痒飢飽等法者一百數中唯除五塵已

標餘皆是法也三内外四大

善男子六塵清淨故地大清淨地清淨故水大清淨火大風大亦復如是

解曰即於根塵不取發識牽心之義直取

四大之體也寶積經說四大各二謂内及

外皆無所從來亦無所去也地界二者内謂自他身内

所有堅者強者所謂髮毛爪齒等外謂身

外所有堅者強者所謂土石草木等水界

二者身内潤性淚汗等身外潤性雨露等

火界二者身内熱體熱相能消飲食等身

外熱體熱相能成熟等風界二者身内風

風體風名速疾住四支等身外體等而此

四大從本已來生時住時體性俱空體性

自離滅性亦離釋曰彼云皆空此云清淨

蓋一義耳然内外四大雖各有種外起現

行必由内變四世間諸法

善男子四大清淨故十二處十八界二十五

有清淨

解曰十二處者六根六塵是生識處處是生門義故亦名為入意識常昏根塵相入

故或唯六數相對說故十八界者一根門

中根識塵三各有界分故眼與識為界識與色為界等故

亦是因義種族義故前為六二解者息於

業因此是六三觀之治於我執兼之五蘊

即具三科大小乘宗無不約此以明諸義

前說妄認四大身心及云中外交成等即

五蘊義故此略之然此三科非各別體開

合說者有其三解一根有三品謂上中下

或下中上二樂有三品略及中廣三迷有

三類一迷心所不迷心色故說五蘊二迷

色法不迷心心所法故說十二處三迷色

咸五

二十六

心不迷心所說十八界然將此三科攝百

法者蘊則色攝十一受想各一行七十三

識有其八唯六無為非蘊所攝處則五根

五塵各一意當八識法八十二界者五根

五塵六識各一意攝二識法八十二二十

五有者四洲四趣四禪四空無想淨居梵

王六欲為二十五此皆是有各約實報非

正智攝故然梵王在初禪無想淨居在第二

四禪四禪位中別舉此者梵王有見外道

無想淨居唯聖異餘天故

咸五

毛

大方廣圓覺經大疏中卷之一

章門二十有四我空章法空章法界章
八識章色章三科章十力章四無畏章
四辯章不共法章三十七品章成佛章
四果章不生滅章緣生章業報章三途
章人天章四禪八定章上二界章二障
章地位章四相章證道章除釋本經外
旁通餘義二十有四開示悟入義定慧
等學四大成身覺二執過患識變義識

三義道顯法喻摩尼五道佛三寶破空
 藏識夢義思愛義染淨平等八萬四千
 義恒沙義三覺義五品修十善義不思
 議義四生義三報義五道實義智無所
 得義設象指月
 義右附錄中

音釋

蒙箭 蒙音托 箭音藥 葶蘆 葶音亭 蘆音歷 葶音單 名 臙 臙音也 邕 邕音也 邏

即佐切羅 去聲巡也 烟 烟音用 烟音兩 木石之怪也

大方廣圓覺經大疏中卷之二 威六

唐終南山草堂寺沙門宗密述

五出世諸法

彼清淨故十力四無所畏四無礙智佛十八不共法三十七助道品清淨如是乃至八萬

四千陀羅尼門一切清淨

解曰問世間之法從妄情所變妄盡許萬

法全空出世間法真實如何亦言空耶答

若凡聖對待即勝劣全殊若稱法界而觀

一種總是幻化皆從緣起無自體故如有

一鏡現種種雜穢瓦礫復有一鏡現種種

勝妙珍寶凝孩不了貴賤懸殊智者達之

一無差異觀智圓明心識淨者亦復如是

見世出世若聖若凡一切皆空全是覺體

故下文云見佛世界如空華等祇緣稱理

平等所以名曰聖人如其重聖輕凡欣真

厭妄縱令修習豈證真源文中三節一諸

佛果法二三乘因法三總結初十力者然

如來唯一諸法實相智力此力有十種用

故說為十總名力者能摧怨敵故不可屈

伏故一總知一切諸法因緣果報是處

當非處反上謂女輪王二王惡業樂報五蓋修七覺佛過聖斷結生云云

則降伏無因惡因知人可度法說不可緣二

知過現未來過去業報在過現未單復云云現未亦爾善等三

種業三性心中互受三性業報及順現等三報報與時互有定

不知所度有障無障前明所造業處業非處今約能造人受報

唯明是處又三知諸禪解脫三昧垢愛見前總此列也

淨不雜愛等及知依此所得諸果前遍定散唯有漏此唯定

無四知信等五根上中下今世但得初二三四果及禪定

后至無上菩提為五知種種欲樂難陀五畧廣出苦說等

名聞迦葉頭陀阿難多
聞等凡聖名別云云 令捨不淨增淨前知

宿或名少此 六知一三五乘貪瞋癡等種

種性欲性即種子欲即現行從性生欲 知

即時異時誰可度不等必示畧廣讚 七知

一切道善惡無 至處五道 八知宿住過去

本亭住宿世故凡但有通聲顯亦明佛即

兼力百千世劫悉過知故前知前際名隨

念起因此知前 九知死此生彼即天眼智

也獨此從所依得名通名力 十知自解脫

無疑亦知衆生漏盡涅槃然佛力無量今

約度人因緣故但說十足辦其事初知可

二知有障無障三知著味不著四知勝劣

五知所樂六知所趣七知解脫門八知先

好醜十知得涅槃 又初力總攝爲度生故

於中分別九力四無畏者正一知一切法

謂佛誠言我是一切正智人等誠實云說

與世諦故眞實論故 一盡諸漏及習言我

皆心知故故不可壞 二

漏盡等三說一切障道法誠實云不善及

四說出苦道聖道能出世 佛作誠言說此

四法決定無畏苦有沙婆處若復餘衆

微畏相故我安隱得無所畏初二顯自功

德後二利益衆生又一三說智二四說斷

又初示藥法二示病滅 此望十力廣畧說

三知禁忌四示應食也 故又能有所作無所礙難自有智慧無能

壞者智慧猛利堪受問難等故皆上句十

畏 四無礙智者智緣四境 一法即真 如說

地水火風等是名 二義真諦 如堅濕煖動

等正顯 三詞謂得彼方言以說地等四於

三種智中樂說然華嚴九地三地分得此

無雙捨離 說有十種自相同相行相說相

佛地究竟 皆前二境別智相無我相乘相因

住持相 皆前二境別一相謂色變礙等義者

知諸法別相色十一等二相法知自性義

知生滅三中行相現在差別過未差別四

中教本解釋五現知不異比知如實六眞

俗無我相七乘相一乘諸乘八因相智法

隨證分位差別九佛地相法身色後二則
 身十住持相能說智德所說聲教
 同皆詞則說於法義樂說乃詞中別義一
 中云詞無錯謬說無斷盡二中云詞佛十
 安立一切法說隨安立不可壞等故
 八不共法者分此無分故一二三身口劫
 戒定妙慧大悲成就故念四念處心長夜
 拔諸罪根因緣及習故修故心無得失
 無失通上四無異想於衆生無貴賤敬慢
 可良故觀彼本來清淨故五無不定心如
 入不二法不行誑法故也
 停水如無風燈問佛若常定云何游行說
 法答佛於諸法實相中定不退失故欲界
 有定入定六無不知已捨衆生此根多覺
 可說故也
 受中不覺不知而有捨心是為愚使所使
 佛於不苦不樂受中知生住滅時故念念
 心中麤細淺深無不悉知已而捨忽捨
 衆入禪有人疑佛言我種種因緣知而
 故七欲佛知善法思故常欲集諸八精進
 捨欲中說欲為初行增長名進欲為意業
 如欲中說欲為初行增長名進欲為意業
 進通三業又佛小息今阿難說法至進覺
 支佛驚起三問讚善又種種九念於三世
 度生遇諸惡緣不生懈怠也
 切智慧相應故失名錯十慧三世一切智
 誤滅名不及故異於前

礙成就故故禪油念炷故十一解脫無漏
 世世聞法讀誦思修問難十二解脫知見
 相應故有為解脫一切
 頓悟習盡故無為解脫
 脫中智慧無量無邊清淨故言無減貫通
 知見者譬如繩二台一則牢也
 唯說六事無減者二利中四事即足欲求
 進行念守慧照辨此四法有二果報謂解
 脫解脫十三四五一切身口意業隨智慧
 知見也
 行無不利益衆生故異二乘故成就三不
 現冒現陰等皆有因由故前三無失不說
 因緣今說隨智慧行故行不失故異前也
 十六七八以智慧知過未現在通達無礙
 由此故上三業隨智慧行問過未無體現
 在無住云何能知三世答若無過未佛豈
 成就十力等德問若三世皆有便墮常過
 卽無罪福生死縛脫有無量答三世各
 各有相非過未或云現在相又若無過未亦
 無出家律儀亦無五逆諸罪以是業等已
 過去故亦無死入地獄未來無業故無難
 是為邪見又我不說過未如現在相我說
 過去雖滅可生憶想能生心心教法如昨
 日及明日與今日可生憶想過未亦爾現
 在心雖無住相續問無見頂相等亦無與
 生故能知諸法也
 共云何不說答此十八中但說智慧功德

不說自然果報法力等四科全依智論三十七助道

品者畧為四門一釋名二辯類三出體性

四明行相初助謂資助助正道故道即是

因所謂止觀品即是類正因類故亦云菩

提分分亦因義二辯類者有其總別總謂

諸經論說大乘道品無量三十七者是其

中別義通於大小若准智論但三十七無

所不攝如四諦有無量相也別者總有七類謂四念

處四正勤四神足五根五力七菩提分八

正道分三出體性者但以十法為體謂信

二進八念四戒三定各慧八輕安喜捨思惟

一各四明行相者初中四念處者四謂身受

心法念謂念慧四是念慧所安住處故亦

名念住以慧守境由念得住故必要四者

從麤至細對治凡夫四種倒故四即常樂我淨此即

藏六

五

先重後輕為次初觀身不淨不淨有五謂種子住

處自相自性究竟等二觀受是苦謂此身

既爾眾生貪者以其情塵生諸受故計之

為樂故觀其苦受謂苦樂捨等苦謂苦苦

壞苦行苦此配三受三觀心無常謂誰受此樂

故須觀心念念生滅四觀法無我即五蘊

法皆不自在又如實觀察對治小乘四種

倒故不淨等也無行經云觀身畢竟空觀受內

外空觀心無所有觀法但有名然觀不淨

等通大小乘智度論伽大集般若皆性相雙觀也觀其性空

唯是菩薩又但觀法性即除八倒既除八

倒即成八行涅槃雙樹四雙八隻四枯四

禁正表於此謂法性之色實非是淨凡夫

計淨是名顛倒實非不淨小計不淨亦名

顛倒今觀色種即空中無淨云何染著

則凡淨倒破枯念處成色種是假假智常
淨云何滯空而取灰斷言色不淨是名二
乘不淨倒破榮念處成觀色本際非空非
假非淨不淨乃名中道佛表此理故於中
間而般涅槃餘三類此是則法藥有四觀
智為念諦理名處然華嚴經四皆有三一
內自二外非情三內外他有情又俱謂觀內身
循身觀勤勇念知除世間貪憂等然深觀
念處即坐道場更不須餘機宜不同故說
餘品四正勤者四念處似火若得勤風則
無所不燒故次辨之精進為體故總名勤
異外道勤故名為正雖是一勤隨意分四
前二勤斷二惡是止惡行後二勤修二善
是作善行二善二惡皆所緣境前中未生
之惡遏令不生已生之惡斷令不續後二

第六

六

未生善令生已生令廣四神足者謂欲利
樂精進心專一觀由先聞教法內自
欲無間心境性觀揀擇上定此慧也以
勤過散亂智火微弱故須定制即所欲自
在神即是神通足即是定由出世法最勝
自在欲等四定能證此故名為神足亦名
如意足所欲如心故神足所緣即種種變
事神足自體即三摩地欲勤心觀皆是助
伴由欲增上力證心一境性名為欲定餘
三亦然勤觀心性名為上定皆從加行受
名此四加行即華嚴前正勤中云欲生勤
精進發心正斷等以發心中持心能生止
定持太舉故策心能生觀定策太沈故是
以隨一念處有四正勤隨一正勤有四神
足五根者信信為上首能起餘四進於前
策謂於諸寶深忍樂故定於前
即正勤也念念處也明定繫緣一境慧揀
即正勤也念記不忘也定即神足也慧揀

是此五通生出世間法而為增上然始入
 佛法即有信心未有定慧不得名根今由
 前三科則信不可拔前三至此總得名根
 若依位者在於見道之前則以速發現觀
 而為其果五力者即前五根增長魔梵惑
 等不能屈伏故名為力又能損減不信等
 障故復名為力智論云能破煩惱得無生
 忍故名為力七覺者覺謂覺了七謂念依所
 支由繫念故令諸擇法目體支覺精進出
 善法皆不忘失也擇法自相故精進離
 支由此勢力喜悅身調適故也輕安能除
 能到所到故喜悅身調適故也輕安能除
 定依此不染汚故謂捨是不染汚故謂行
 依止定得轉依故捨捨平等永除貪憂
 不染汚位為自性故若依位說即現觀自
 上三皆不染汚支也性如實覺慧覺法自性然七皆自體而差
 別者覺為自體餘六皆覺支分總收七覺
 不出三品念通定慧次三是慧後三定攝

雖是前三至此增故依位所明能斷見惑
 以為其果又雖一刹那七法俱起而隨行
 相各說功能念除忘念擇除不正知餘除
 懈怠昏沈麤重散亂掉舉上約通說大乘
 七覺不念諸法故決擇不可得故離進怠
 相故絕憂喜故除安心緣皆叵得故性定
 之中無定亂故亦不見於能所捨故八正
 離入道開通者謂正通見分別支依前所
 邪誨示他支如其所證方便語善於所
 思惟安立思惟惟名義發語言故語證問答
 決擇令他信業身業進止正行具足命如
 有見清淨故業令他信有戒清淨故法
 乞求依聖種性離五邪命令他信有命清
 淨故上三皆令他信支問離身語業無別
 正命如何建立三種答婆沙云曠野所起
 身業名邪業語業名邪語貪所起二業即
 名邪命邪精進淨煩惱障支由念淨隨煩
 活命故精進此永斷一切結念惱支由
 不忘失正止舉相定能淨最勝功德障支
 永不容受沈掉等定由此引發神通等無
 量勝功德故也若能如上分別誨示等即是道支

之果然其八中語業命三是戒蘊攝念定
是定餘三是慧定慧大同諸品但增勝耳
上之七類次第者謂聞法已先當念持次
即勤修勤故攝心調柔柔故信等成根根
增爲力七覺分別八正正行總以喻顯法
性如地念處如種子正勤爲種植神足如
抽芽五根如生根五力如莖葉增長開七
覺華結八正果如是乃至者超越多法謂
三身四智五眼六通地度果向緣諦處定
等八萬四千陀羅尼門者然法門廣說無
量無邊今齊此結數者對治塵勞故然其
所治即八萬四千煩惱古來釋云眾生煩
惱根本有十然一惑力復各有十即爲百
計應分爲九品但上品重故開爲三品中
下輕故各爲一品合爲五百復於内外境

起謂自五塵爲內他五塵爲外一一各五
百即爲五千別迷四諦則成二萬并本一
千則有二萬一千依三毒等分成八萬四
千更有二說不能繁叙一一對翻即皆淨法數無增
減故論云不覺念起見諸境界故說無明
乃至具有過恒沙等妄染之義對此義故
心性無動即有過恒沙等諸淨功德相義
示現陀羅尼者得總持菩薩於一一法中
持一切法故門者從一法中入一切法故
然上從覺圓明故展轉躡前相由以顯世
出世間諸法清淨至此五段歷法備周餘
六七兩段但是結通他身他界更無別義
五段相由者謂心本清淨由不覺故名顛
即識相應於意復曰見塵起於現行有根
識境中有能造故說四大由是具足處界

諸有有漏之法對治此等有修有證復成無漏因行果德今既覺了圓明故心意識及所變等展轉清淨皮之不存毛無所附然無漏法若約人修證則先因後果今據法本末故先果後因亦如論中根本滅故

塵染隨滅六自他正報

善男子一切實相性清淨故一身清淨一身清淨故多身清淨多身清淨故如是乃至十方衆生圓覺清淨

解曰一切實相者即無相也夫有相者皆歸無常緣生之法性本虛假言實相者即是非相是故如來說名實相無遷無變究竟常住無量義經云如是無相不相不相無相是名實相智論云照色等空即名實相性空實理離於顛倒非虛偽故於空見

空亦名顛倒於空無著乃至實法又楞伽經云一切妄息是名如實如實即實相也性清淨者此實相從本已來自性清淨一切妄法所不能染比迷似染今悟本淨名性清淨一身清淨者由前悟得根識塵大世出世間諸法皆歸實相清淨方始成就此人一身清淨故諸段清淨皆牒前文唯此獨指實相以為淨之所以多身清淨者既於自身證實相理亦見一切衆生同一清淨實相以觀一切衆生不取於相同圓覺性故志公云以我身空諸法空千品萬類悉皆同又下文云圓覺普照寂滅無二始知衆生本來成佛十方衆生圓覺清淨者以般若正智徧觀衆生菩薩涅槃繫無漏智性本來具足也此乃一人悟性知一切

衆生本性清淨非謂一人修道多人成佛
七一多依報

善男子一世界清淨故多世界清淨多世界
清淨故如是乃至盡於虛空圓裹三世一切
平等清淨不動

解曰國土淨穢皆由自心衆生劫燒我土
安隱螺髻鷲子二相不同按地寶嚴坐蓮
無異況乃心真覺性識智無生身土依真
染淨俱泯廓通法界清淨湛然圓謂圓徧
虛空裏謂含裹三世三世者豎極虛空者
橫周一切者橫豎總該平等者本末同味
清淨者都結七段不動者冥於一如然上
七段悟時既相躡清淨迷時亦相躡垢染
應云覺不明故令心不淨心不淨故見塵
不淨見塵不淨故眼根不淨乃至如是一

廣六

十一

多世界不淨文勢及義意對經可知第二
空色同如

善男子虛空如是平等不動當知覺性平等
不動四大不動故當知覺性平等不動如是
乃至八萬四千陀羅尼門平等不動當知覺
性平等不動

解曰前之七段即空色無礙此當泯絕無
寄彼云動念即乖法體反顯法體本不動
也標空爲首者躡前起後由前云盡於虛
空平等清淨即知相盡同空空既本無生
滅動搖當知諸法亦本不生亦不待滅一
一當體如如不動覺性不動者然一切法
唯依覺性生滅動轉諸法既盡同於虛空
皆不動故則覺性不動也如波不起水則
湛然不動理齊故言平等故法華云是法

住法位世間相常住法句經云諸法從本
來無是亦無非是非相寂滅本來無所動
然諸法與覺性平等未名理事無礙法界
者夫理事無礙要須多事全同一理而寂
然一理全成多事而遷變即動即靜即靜
即動生滅廣狹一切皆爾翻覆無礙今但
一向不動但是攝色等事同真空理故唯
名真空觀也乃至八萬等者還如前七段
歷諸法門經恐文繁畧標首末義兼中間
故云乃至後段乃至之言亦例此知第二

理事無礙法界

善男子覺性徧滿清淨不動圓無際故當知
六根徧滿法界根徧滿故當知六塵徧滿法
界塵徧滿故當知四大徧滿法界如是乃至
陀羅尼門徧滿法界

解曰先示觀門者此有十門一理徧於事
門謂能徧之理性無分限所遍之事分位
差別一一事中理皆全徧非是分徧何以
故彼真理不可分故是故一一纖塵皆攝
無邊真理無不圓足二事徧於理門謂能
徧之事是有分限所徧之理要無分限此
有分限之事於無分限之理全同非同
何以故以事無體還如理故是故一塵不
壞而徧法界也如一塵既爾一切法亦然
思之此全徧門超情離見非世喻能況此
門後有海波喻三依理成事四事能顯理
及兩重問答也五以理奪事六事能隱理七真理即事八
事法即理九真理非事十事法非理上十
緣起約理望事有成壞即離約事望理有
隱顯一異逆順自在無礙同時深思令觀
明今經皆言徧滿法界者正是第二門行

相兼於餘門義理謂此即理之諸法與理不異故一一自徧法界不同前門沒體攝歸理中故此名理事無礙也既徧法界即知動靜無礙一周徧言覺性圓無際故當知六根徧滿者由前門已顯六根等與覺性平等平等者即無分毫之異也既與覺性不異覺性圓無際故六根亦圓無際故徧滿法界若不徧滿即是有際有際即與覺性成異異則乖於前門故躡前云圓無際故故首楞云性見覺明覺精明見清淨本然周徧法界六塵已下皆例前知第三周徧含容觀

善男子由彼妙覺性徧滿故根性塵性無壞無雜根塵無壞故如是乃至陀羅尼門無壞無雜如百千燈光照一室其光徧滿無壞無

雜

解曰先示觀門者亦有十門一理如事門謂事法既虛相無不盡理性真實無體不現此則事無別事即全理為事是故菩薩雖復看事即是觀理然說此事為不即理二事如理門謂諸事法與理非異故事隨理而圓徧遂令一塵普徧法界法界全體徧諸法時此一微塵亦如理性全在一切法中如一微塵一切事法亦爾三事含理事門謂諸事法與理非一故存本一事而能廣容如一微塵其相不大而能容攝無邊法界由利等諸法既不離法界是故俱在一塵中現如一塵一切法亦爾此理事融通非一非異故總有四句一一中一二一切中一三一中一切四一切中一切各

有所由思之四通局無礙

重釋第二第二但徧徧即通也

此兼不徧不徧局也

五廣狹無礙

重釋第三三但包舍合即廣也今有

不壞也

六徧容無礙

此正合前四七攝入五兼合二三

無礙

翻對前門但前一望多故徧容此多望一故攝入也

八交涉無礙

兼前

九相在無礙

反對前門

十普容無礙

前二遠攝九門

今經雖畧義理全同謂根與塵皆是事法例前七段事事皆然故云乃至陀

羅尼門無壞無雜當知種種事法一一交

參周徧雖有性字此是各指根性塵性非

謂泯根攝塵同於一性言無壞無雜者如

一燈光已滿一室更有一燈光亦全滿百

千燈光一一如是各不相壞亦不渾雜室

中之空喻於法界燈之光相喻以根塵謂

一燈光容多光相即一光相徧多光中一

一皆然重重無盡含容周徧斯之謂歟所

一皆然重重無盡含容周徧斯之謂歟所

咸六

十四

以然者唯是真心所現皆如幻夢影像故

與所依性非一非異故故得徧多入一攝

一容多等也大文第三頓同佛境於中三

一用心同二見境同三稱實同初有法喻

今初

善男子覺成就故當知菩薩不與法縛不求

法脫不厭生死不愛涅槃不敬持戒不憎毀

禁不重久習不輕初學何以故一切覺故

解曰覺成就故總指圓彰法界已下之文

由斯故得同佛境界不與法縛等者於四

對法無勝劣心如佛於三念之境故言同

也同之所由經自徵釋云由一切覺故論

云所言覺義者謂心體離念今則離前與

求厭愛敬憎重輕等八念也舉入境者顯

於心也喻云光無憎愛二喻後云修習此心

咸六

十五

譬如眼光曉了前境其光圓滿得無憎愛何以故光體無二無憎愛故

解曰光即眼識現量所得故無憎愛首楞

云其目周視但如鏡中無別分析但有自性分別

無計度等汝識於中次第標指云其目者意取

眼識云汝識者即是意識亦可但隨凡俗

情見以目瞳爲光如法華云梵王是衆生

父二見境同

善男子此菩薩及末世衆生修習此心得成

就者於此無修亦無成就圓覺普照寂滅無

二於中百千萬億阿僧祇不可說恒河沙諸

佛世界猶如空華亂起亂滅不即不離無縛

無脫始知衆生本來成佛生死涅槃猶如昨

夢

解曰修習此心得成就者近結八境安心

遠結觀行成就無修等者泯前心跡起後

依正凡聖平等之文若不泯之則雖無憎

敬等尚見持毀餘三例之故須泯之方同佛見

自此已下正顯其同圓覺普照寂滅無二

者由自心已空但是覺照寧有凡聖差別

之二焉真一如之無心即萬動之恒寂故

普照是用寂滅是體佛心所極極於寂照

故瓔珞經說等覺照寂妙覺寂照今云同

佛是等覺義故云普照寂滅金光明經攝

大乘論皆說佛果無別色聲功德唯如如

及如如智獨存三種世間融無礙故世界

即器世間衆生即有情世間成佛即智正

覺世間云於中者即於寂照中也圓無際

故百千萬億者此方下數阿僧祇者此云

無數是華嚴十大數中之首經論多用故

此舉之不可說者大數第九若從一十百千倍倍積之總有一百三十七重教法恒沙者從阿耨池東面流出初出象口周四十里金沙混流沙細如麴今有不可說阿僧祇之數河一一河中一沙爲一界以顯

威六

十六

世界如是多矣然此中意者直指盡虛空遍法界所有世界不是算其數量爲欲引機造無邊境故假增積多數耳諸佛世界皆如空華者緣無自性全體即真真性奪之無餘如前理故得相皆虛幻亦如善財求法展轉至摩耶等處會緣入實得願智幻解脫門見一切世界等皆如幻住云佛界者華嚴經說諸佛衆生一切世界有十種起具因緣故世界成就所謂如來神力法應如是衆生行業等亂起亂滅者有三

威六

十七

意一者一切世界皆依妄念念既剎那不住世界亦起滅無停二者華嚴云染汚衆生住故世界成染汚大福衆生住故成染淨信解菩薩住故成淨染等三者成壞相也然成住壞空雖各二十增減而世界無量無數故總觀起滅續紛問然佛化土許可如斯自受用中如何起滅答若依實教所明無形爲淨土生公云佛有形累託土以居佛是常住法身何須國土故華嚴云依真而住非國土此經云入於大光明藏餘義已如前辨問法華云我此土安隱天人常克滿復云何通答彼據理即事門此約理奪事門二皆無礙不即不離者明此世界不即圓覺亦不離圓覺如華與空如金與器由不離故覺性奪之成空華由不

即故世界不妨有起滅無縛無脫者文通

上下上即由世界無淨穢故下以眾生本

成佛故始知眾生本來成佛者始知即始

覺觀行成就方能知故本成即本覺知與不知本佛即

究竟覺始之與本非二覺故生死涅槃猶如夢者亦

無始覺之異四相本來同一覺故又寂滅

無二是自覺世界及眾生是覺他成佛二

字及生死涅槃如夢是覺滿成就是滿義

故動寂雙亡方圓滿故上所釋文但明能知者成佛其所知

眾生如次方釋云然說生本成佛唯是圓覺華嚴

餘成義含不的指注但以語驚凡聽理越

常情佛既罕言愚夫多謗若不具彰義類

豈曰莊嚴契經故總叙六門顯成佛延促

菩薩處胎經云或有眾生從初發意經歷劫數不得成佛或有次第成或有超越者

亦使下文徵釋躡此易明一者一生成佛

謂小乘有部唯悉達太子有大覺性於此

生中苦行修道菩提樹下三十四心斷結

五分法身初圓名為成佛二者三祇成佛

謂始教說唯具大乘性者從初發意六度

修行三無數劫五位伏斷十地滿足四智

圓明於色究竟天受佛智職名成正覺三

相盡成佛謂終教說一切眾生本覺真心

本來離念不如實知忽然念起生住異滅

念無自相不離本覺內外熏力始斷滅相

終斷生相一念相應得見心性心即常住

名成正覺前約功圓相滿此約相盡體現又前定待長久劫數此則唯依

自心延促無定四初住成佛為華嚴說十信位滿

於諸法中不生二解一切佛法疾得現前

初發心時即得阿耨多羅三藐三菩提知

一切法即心自性成就慧身不由他悟故

彼疏釋云佛智何深情迷謂遠情忘智現則一體非遙既言一切法即心自性今理現自心即心之性已備無邊之德矣覺心理現理現則智圓若鏡淨明生非前非後非新非故不由他悟是自覺知一切法是

感六

十九

覺他成就慧身為覺滿見夫心性豈有自他寂而能知名為正覺五一念成佛謂無

始迷倒妄認眾生

華嚴緣起一味章云若約眾生門中眾生及佛

皆是生滅善惡境界未嘗見有一念悟佛清淨解脫者識倒見佛亦倒故 時全體是佛緣起章又云約佛門中佛及眾生皆本空寂情識已亡同

諸佛故未嘗見一眾生流轉者心淨一切皆淨故也 如夢身相夢時

非無寤即自身豈待長養故論云亦無始

覺之異華嚴云若離妄想一切自然無礙

等智即得現前如塵破經出廣博嚴淨經

云有三男子詣佛禮足作如是言世尊我

今於此法能信能解不生疑惑第一男子白佛言若作是說我是如來此言便是正說所以者何我於此法不生疑惑第二男子云佛其詞皆同爾時會中百千眾生心皆擾動不樂本座皆作是念無有二佛並出

世間今此男子何故發如是言阿難騰大

眾意問佛佛說偈印許偈云能知過去如

亦知未來如見一切法如是故名如來不

畏於生死正住生死中化度諸眾生是故

名世尊覺無明無知其性無所有已得於

明智是故名為佛菩薩處胎經云或有眾

生朝發道心即得成佛諸大乘經其文非

一達磨禪宗即心即佛是斯意也六本來

成佛論云四相俱時皆無自立本來平等

同一覺故涅槃論解微密義云身外有佛

亦非密身內有佛亦非密非有非無亦非
密衆生是佛故微密華嚴云如來成正覺
時於其身中法界身也普見一切衆生成正覺
乃至普見一切衆生入涅槃皆同一性所
謂無性又云菩薩摩訶薩應知自心念念
常有佛成正覺何以故諸佛如來不離此
心成正覺故如自心一切衆生心亦復如
是悉有如來成正覺彼疏問云此中之成
爲理爲事若是事成云何皆同一性若是
理成云何八相疏自答云此是華嚴大節
若不對諸宗難以取解今約五乘及五教
而辨然諸衆生若於人天教中觀之則具
足人法二我若於小乘教中觀之但是五
蘊實法本來無我若大乘始教法相宗即
說唯識所現無相宗即說幻有即空人法

藏六

千

俱違若大乘終教唯如來藏具恒沙性德
故衆生即在纏法身法身衆生義一名異
猶據理說若大乘頓教則相本自盡性本自現
不可說言成佛不成佛等若依此宗華嚴宗也
舊來成竟亦涅槃竟非約同體此成即是
彼成難若爾何以現有衆生非即佛耶答
若就衆生位看尚不見唯心即空安見圓
教中事如迷東謂西正執西故若諸情頓
破則法界圓現無不已成猶彼悟人西處
全東若爾諸佛何以更化答衆生不如是
知所以須化如是化者是究竟化如是化
者無不化時然上六門初門衆生無成佛
義故次門五分中唯許一分半衆生定待
三祇功滿成佛後四門一切衆生皆許成
佛於中三四妄盡覺顯是爲成佛五頓悟

藏六

千

無妄即名為佛六本無迷悟元來是佛又中間四門次次相望前延後促又前二事成次二事同理成五唯理成六皆無礙今經文者若約觀成方能知之即當四五兩門若約所知衆生本來皆佛即唯第六三

稱實同

善男子如昨夢故當知生死及與涅槃無起無滅無來無去其所證者無得無失無取無捨其能證者無作無止無任無滅於此證中無能無所畢竟無證亦無證者一切法性平等不壞

解曰稱法界真實性故初句躡前由見生涅槃如夢即稱圓覺實性同佛境也此有二意一但有能依之夢必有所依之人夢是人之神遊亦見聞之氣分無別體故二但

了夢體空無即證自身真實迷自身者由

執夢故然餘喻皆帶自他唯夢喻尅體故

大瓔珞經說過去有佛欲說法時令大衆

睡眠夢中說法令增善根覺得道果

涅槃羅刹云云迦旃延弟子云云亦表萬法皆夢大夢之境必

有大覺之明矣當知下有四節初總明稱

實謂迷時生死無起涅槃無滅悟時非滅

却生死發起涅槃稱體而觀都無起滅聖

法非新來凡心非滅去又直言體無起滅

來去不約聖凡其所證下別指能所所證

之境非得真失妄捨麤取妙能證之心都

無分別離於四病病如下文於此下雙泯能所

故故華嚴云若有見正覺解脫離諸漏不

著一切世彼非證道眼一切法性下總結

稱實故華嚴說衆生成佛次後亦云同此四節

如注 無相性無盡性無生性無滅性總明也

無我性無非我性無眾生性無非眾生性

無所證也 無菩提性無能證也 無法界性無虛空性

雙泯能所 亦復無有成正覺性總結 四結牒問詞

善男子彼諸菩薩如是修行如是漸次如是

思惟如是住持如是方便如是開悟求是

法亦不迷悶

解之可知後偈諷文三畧於起行方便故 初諷觀

行成就文二初七句二空觀

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

普眼汝當知 一切諸眾生 身心皆如幻

身相屬四大 心性歸六塵 四大體各離

誰為和合者

後三句法界觀

如是漸修行 一切悉清淨 不動徧法界

尾二

長廣偈畧次一偈半頌頓同佛境

無作止任滅 亦無能證者 一切佛世界

猶如虛空華 三世悉平等 畢竟無來去

後一偈頌結牒問詞

初發心菩薩 及末世眾生 欲求入佛道

應如是修習

大方廣圓覺經大疏中卷之二

音釋

謔音謔傳也

大方廣圓覺經大疏中卷之三 威七

唐終南山草堂寺沙門宗密述

第二徵釋迷悟始終文四初三今初

於是金剛藏菩薩在大眾中即從座起頂禮佛足右遶三匝長跪叉手而白佛言

威七

解之可知二正陳詞句中三一慶其所悟大悲世尊善為一切諸菩薩眾宣揚如來圖覺清淨大陀羅尼因地法行漸次方便與諸眾生開發蒙昧在會法眾承佛慈誨幻翳明然慧目清淨

解曰兼指初段中因地法行者是一切行位根本故後必躡前故二難其所疑

世尊若諸眾生本來成佛何故復有一切無明若諸無明眾生本有何因緣故如來復說本來成佛十方異生本成佛道後起無明一

切如來何時復生一切煩惱

解曰由前云眾生本成佛道故起此疑疑有三句一謂真能生妄二謂說妄為真三牒而縱之責無窮過意云本來是佛煩惱何生若無生中妄生起者如來成佛同本無生無生之中還應妄起成佛義等生否應齊齊生則果佛何尊齊否則因違現事進退不可故有斯云亦如復禮法師云真法性本淨妄法何由起如初句也妄法從真生此妄安可止如第三句三結請通釋

唯願不捨無遮大慈為諸菩薩開秘密藏及為末世一切眾生得聞如是修多羅教了義法門永斷疑悔作是語已五體投地如是三請終而復始

解曰據此三難諸典無文唯佛了知登地

方受今乃請宣成教普示末世凡夫故曰

無遮大慈開秘密藏秘謂非器不傳密謂

覆相而說或隨自意或隨他意權實難測秘藏如不開櫃

密藏則一法舍多今請不揀末世則開秘

藏顯了而談則開密藏故涅槃云具縛凡夫能知如來秘密

之了義法門者由此標目永斷疑悔者疑

是根本通論疑者於諸諦理猶豫為性能

障信心善品為業別顯則五蓋中疑有三

一疑自謂已不能入理二疑師謂彼不能

善教三疑法謂於所學為令出離為不出

離又疑理事空有雙是雙非等如有病人

疑自疑醫疑藥病終不愈今三疑中即疑

法也此疑復有已起未起如天親判金剛經斷疑之意

今皆舍之剛藏為他請問令永斷故然斷

疑方便者若疑境界令悟唯心若疑法性

令觀無得餘皆例知今此斷疑通二方便

對文可解悔者通論是不定之法悔善則

惡悔惡則善故今請永斷即屬悔惡也亦

五蓋數但此不因掉也然入道人若未通

決生佛同異則或用功多時反自疑悔後

三展虔誠也二讚許

爾時世尊告金剛藏菩薩言善哉善哉善男

子汝等乃能為諸菩薩及末世衆生問於如

來甚深秘密究竟方便是諸菩薩最上教誨

了義大乘能使十方修學菩薩及諸末世一

切衆生得決定信永斷疑悔汝今諦聽當為

汝說

解曰言如來甚深秘密究竟方便者然汎

論如來秘密有其二意一如來之密藏謂

一乘如來知見佛於漸教門中久默斯要

故如前釋也故云究竟方便下答覺照離
華賢等二如來即秘密由證密藏能所無
二故三業具皆秘密也謂非色現色摩尼
不能喻其多非量現量應持不能窮其頂
不分而徧一多不足異其體全法爲身一
毛不可窮其際此身密也非近非遠目連
尋之無際身子對而不聞非自非他若天
鼓之無從猶谷響之緣發無邊法海卷之
在一言無內圓音展之該萬類此口密也
無心成事等覺尚不能知意密也二義之
中經顯所證矣言決定信者前頓同佛境
義當信根成就初發心住今但通決疑難
以成前義故也三佇聽
時金剛藏菩薩奉教歡喜及諸大眾默然而
聽

第四正說長行四一反覆起疑之本二喻
釋現起之疑三顯淺難造深四結問不當
理初中又三一總指輪迴二真隨妄轉三
結指前疑今初
善男子一切世界始終生滅前後有無聚散
起止念念相續循環往復種種取捨皆是輪
迴
解曰於中初一句總標情器故云一切無
著金剛論以四蘊爲世界若不約情何成
輪迴又一切者總有十種如華嚴世界成
就品說次六對辯其輪迴謂但住有爲即
屬輪迴心也始終者若唯約染緣則創變
爲始極證爲終或無始有終若染淨對說
則證菩提爲始斷盡煩惱爲終若唯約淨
緣有始無終如上用心皆屬輪迴之見唯心真圓覺不

住染淨方得無始無終新新而起曰生

表此

先非有故念念落謝曰滅

表此後是無故

過去名前未

來名後現在住劫名有空劫名無成劫名

聚壞劫名散現行為起調伏為止次二句

正示輪迴之相念念相續者情界器界皆

依妄念既所依不斷故能依亦然循環往

復者器界空已復成情界滅已復生惑業

襲習報應綸輪塵沙劫波莫之過絕後二

句結成輪迴取謂取著執我我所捨謂厭

離厭苦所依又於根身則厭苦羸障為捨

忻淨妙離為取於器界則厭此娑婆為捨

忻彼極樂為取若取若捨種種不同皆是

顛倒妄心變現輪迴之相故論云一切分

別即分別自心心不見心無相可得首楞

云自心取自心非幻成幻法二真隨妄轉

威士

五

文三一法

未出輪迴而辯圓覺彼圓覺性即同流轉若

免輪迴無有是處

解曰能觀是輪迴之心故所觀圓覺亦爾

如夢見實物物亦是夢故清涼大師答復

禮法師云由來未曾悟故說妄無始二喻

譬如動目能搖湛水又如定眼猶迴轉火雲

駛月運舟行岸移亦復如是

解曰四對喻中初由目數動湛水如波搖

次眼識遲鈍旋火成輪相餘二可見三合

善男子諸旋未息彼物先住尚不可得何況

輪轉生死垢心曾未清淨觀佛圓覺而不旋

復

解曰諸旋者眼目雲舟喻生死垢心也彼

物者水火月岸喻圓覺也何況下正合三

結指前疑

是故汝等便生三惑

解曰三惑者即前三種疑也據此結文的指即知定是先責起疑之本未是答難若是偏答三中之一難即不合總結三惑智者詳焉然雖非是正答已是標舉建立答義之意勢令息如上之念即前疑早合自亡況復空華金鑛分明曉喻二喻釋現起之疑文二初一空中華無起滅喻二金中鑛不重生喻初中三一喻釋二法合三結成今初

善男子譬如幻翳妄見空華幻翳若除不可說言此翳已滅何時更起一切諸翳何以故翳華二法非相待故亦如空華滅於空時不可說言虛空何時更起空華何以故空本無

七

六

華非起滅故

解曰曲分爲二初翳差華亡喻謂不知華因翳有乃謂從空而生喻不知妄出迷情却執真能生妄既得翳差即不見華聞說從翳而生又執何時更翳喻前觀成同佛普淨根塵因知妄染由迷又疑迷心却起問翳差之者或有他時更生不必的定永無如何以此爲喻答喻者但取當日一席之事不說終身但以愚人晨旦見華食時眼差見華亂生亂滅謂言翳亦速起速停是以經中遮云不可故諸論喻釋佛云如大夢覺豈可難云睡起夢覺何妨明夜更睡還夢若如是難豈解喻焉二法非相待者翳不與華期華不隨翳生但翳故妄見非華實生二法各不相知況復一空一有

故云不相待也縱使心迷生死亦寂但緣
迷故妄似生死衆生本自不生幻華畢竟
不起莫將翳待莫以迷求剛藏問目正似
此也後空不生華喻前已合釋文易可知
然佛頂經亦有此法喻文廣義略闕於待
翳之文二法合

生死涅槃同於起滅妙覺圓照離於華翳

解曰迷見生死似華起悟得涅槃似華滅
言圓覺離華翳則雙拂生死無明虛空非
暫有無覺性何關迷悟衆生既如華起約
誰更難無明無明生死既空何責本來成
佛空華終不再起果位何得還迷由已計
度不休見他覺性流轉若如是解頓遣三
疑三疑鈎鎖連環不是三科別答下金鑛
喻即唯答佛不再迷此疑過深故重喻也

三結成

善男子當知虛空非是暫有亦非暫無況復
如來圓覺隨順而爲虛空平等本性

解曰虛空世法尚不同華起滅況如來隨
順圓覺湛然真常是虛空之體性耶覺爲
空性者佛頂云空生大覺中又云寂照含
虛空復言平等者然圓覺雖是虛空之性
而冥合不分周徧法界無分無限無別能
依所依故云平等此意云空在覺中空尚
常寂況覺爲空性豈增減耶喻猶不及故
云況復後金鑛喻

善男子如銷金鑛金非銷有既已成金不重
爲鑛經無窮時金性不壞不應說言本非成
就如來圓覺亦復如是

解曰曲分爲二先喻此喻唯答佛不再迷

之難前就圓悟之理生佛俱是本真以成
 普眼段中眾生本來成佛之義故舉空華
 元來不起非後始滅法合云生死涅槃同
 於起滅所以俱通三難今就不壞因果之
 相故說銷鑛出金華則始終本無鑛則因
 銷始盡意云圓頓之理雖齊迷悟不妨成
 異既有眾生習障還須背習顯真真顯即
 究竟清淨若但用前喻即撥無迷悟因果
 之相便成邪見若但用此喻即成眾生覺
 性本來不淨失真常理亦成邪見道理微
 妙一喻難齊故說兩事是知此喻唯答第
 三難也文中喻意如人鍊金須得其鑛若
 非金鑛鍊亦無金若因銷有者銷頑石等
 亦應得金雖假爐冶銷融金性要須本有
 所以經言金非銷故有故金剛三昧經合

金錢喻云昔迷故非無今覺故非入既已
 成金等者正喻佛不再迷不應說言等者
 喻佛隱顯無異佛頂亦云昔本無迷似有
 迷覺覺迷迷滅覺不生迷後法合者金喻
 法身鍊出喻報身作環釧等百千萬種喻
 化身鑛中雖有金不銷金不出識中雖有
 佛不修佛何成三顯淺難造深文二初所
 造離念
 善男子一切如來妙圓覺心本無菩提及與
 涅槃亦無成佛及不成佛無妄輪迴及非輪
 迴
 解曰前通難了此別顯幽深難見言說不
 及下智難造以遮展轉無窮疑難先標覺
 心為宗後方拂迹者明非斷滅但離所拂
 非無覺心拂有三節初拂轉依之名轉煩

庚七

八

庚七

九

惱生死故曰菩提涅槃體雖即真名因妄
得後兩節皆雙拂對待圓覺性中都無此
事若有少見則迷圓覺故華嚴云於法若
有見此則未爲見若無有見者如是乃見
佛二能造滯情文四一舉勝彰劣二舉喻
顯情三誠息妄心四重彰妄義今初

善男子但諸聲聞所圓境界身心語言皆悉
斷滅終不能至彼之親證所現涅槃何況能
以有思惟心測度如來圓覺境界

解曰文中兩對初小聖理智對後何況下

凡心真覺對意云小聖真智生空尚不能親

到小聖之理生空真如況凡心劣於前智真覺

又超理轉轉懸隔何能造耶如百寮尚畏
宰相百姓豈親天子此正同金剛經四果
之人尚無心言我證得四果豈如來有定

法得阿耨菩提耶然四向四果斷證行相
者謂斷三界見惑有十六心至第十五道
類忍時名初果向至第十六心即入修道
名須陀洹果以見惑頓斷不同修惑分三
界別故欲界修惑分爲九品斷至五品是
一來向斷六品盡得一來果以九品惑能
潤七生爲上上品潤兩生次三品各潤一
生次二品共潤一生後三品共潤一生六
品惑盡已損六生故唯餘一度來生欲界
斷惑七八品名第三果向九品全斷盡即
得不還果次斷上二界修惑乃至有頂八
品惑盡名阿羅漢向三界見修都盡得阿
羅漢果成就我生已盡等四即是所圓境
界矣言身心語言斷滅者沈空滯寂灰身
滅智也彼之親證等者若未入滅即有餘

涅槃若身智滅已即無餘涅槃思惟心者
 種種計度意云無心近理尚不能造有心
 轉背豈能測度故法華說大地皆如舍利
 弗共度不能知新發意及不退等菩薩皆
 言不測二舉喻顯情

如取螢火燒須彌山終不能著以輪迴心生
 輪迴見入於如來大寂滅海終不能至

解曰於中初舉喻後顯情即知前舉勝此
 舉喻並是顯分別心不能證覺密譏前三
 種翻覆疑難前云有思惟心即是此云以
 輪迴心前云圓覺境界即是此云大寂滅
 海三誠息妄心

是故我說一切菩薩及末世眾生先斷無始
 輪迴根本

解曰是故我說者即前未出輪迴而辨圓

第七

十一

覺無有是處若遠指即答文殊問先斷無
 明或指餘經皆如是說四重彰妄義文二
 一無實體

善男子有作思惟從有心起皆是六塵妄想
 緣氣非實心體已如空華用比思惟辨於佛

境猶如空華復結空果展轉妄想無有是處

解曰從有心起者舉能起之根識有心者識也起

昔心所也六塵緣氣者舉能牽之境已如前釋

非實心體者實心無念故已如空華者縱
 實有思惟有思惟心尚不能證覺何況此

心早已如於空華自無其體向上更欲求

證何異空華結果故言展轉虛妄此中始

末都無故云無體後段祇言浮巧不能成

覺不直言無故云無用勿見經有用此思

惟之文便謂已屬後段即此思惟之用全

無其體即名無實體也細意詳之二無勝用

善男子虛妄浮心多諸巧見不能成就圓覺方便

解曰從第一覈疑之本兼此第三段大意總是責問者滯情分別過患所以其中此節最親因前三番之疑便都指是浮心巧見總不能證覺四結問不當理

如是分別非為正問

解曰乍看連次之經即似唯結巧見之文細詳其義乃都結第三一段問前讚善哉此責非正何也答前讚者美其起教此責者顯其實理此一段疑最障修證若不徵起末世長迷徵有斯益故前讚也剛藏所徵意在佛責故知責此之過始彰徵起有

或七

十二

功乍看似前後乖違細詳乃始終符合可審翫味妙在斯焉偈頌四初七句頌反覈

疑本

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

金剛藏當知 如來寂滅性 未曾有終始

若以輪迴心 思惟即旋復 但至輪迴際

不能入佛海

長行先舉妄想偈文先標實理次六句頌

喻釋現起之疑

譬如銷金鑛 金非銷故有 雖復本來金

終以銷成就 一成真金體 不復重為鑛

畧不頌空華影在後段故三五句頌淺難

造深於中二初三句頌所造離念

生死與涅槃 凡夫及諸佛 同為空華相

良由長行華無起滅喻中結文與此段同

故此亦取空華之喻意該前後也後二句

頌能造滯情

思惟猶幻化 何況詰虛妄

四二句依解起行

若能了此心 然後求圓覺

成七

十三

長偈第四互有互無第三深究輪迴之根

者謂窮其展轉根元推其差別種性故於

中文四初三今初

於是彌勒菩薩在大眾中即從座起頂禮佛

足右繞三匝長跪叉手而白佛言

解如前矣次正陳詞句文二初慶前

大悲世尊廣為菩薩開秘密藏令諸大眾深

悟輪迴分別邪正能施末世一切眾生無畏

道眼於大涅槃生決定信無復重隨輪轉境

界起循環見

解曰深悟輪迴者因舟行岸移等喻悟得

真隨妄轉無畏者決定也道眼者五眼之

中即慧眼法眼具真俗故決定信者永不

信餘首楞云妙信常住一切妄想滅盡無

餘無復重隨等者不執月運岸移等二請

後文二初舉法問二結益請初中二一問

斷輪迴

世尊若諸菩薩及末世眾生欲遊如來大寂

滅海云何當斷輪迴根本於諸輪迴有幾種

性

解曰寂滅海者大涅槃也具足三德能建

大義體深用廣故如海也次二句問目就

下釋之二問修悲智

修佛菩提幾等差別迴入塵勞當設幾種教

化方便度諸眾生

解曰初二句智法門無邊誓願學故後二句悲衆生無邊誓願度故此惑病既多方藥非一若無方便少湯添水恐落愛見大悲故須問也二結益請

唯願不捨救世大悲令諸修行一切菩薩及

成七

十四

末世衆生慧目肅清照曜心鏡圓悟如來無上知見作是語已五體投地如是三請終而復始

解曰慧目等者欲照心源必由淨慧慧目是能照心鏡是所照心淨如鏡故六祖偈云心如淨明鏡肅清者緣塵不雜無上知見者無能無所自在圓明故即同法華雙開菩提涅槃是無上義今即雙悟故同無上展虔同前讚許

爾時世尊告彌勒菩薩言善哉善哉善男子

汝等乃能爲諸菩薩及末世衆生請問如來深奧秘密微妙之義令諸菩薩潔清慧目及令一切末世衆生永斷輪迴心悟實相具無生忍汝今諦聽當爲汝說時彌勒菩薩奉教歡喜及諸大衆默然而聽

解云深奧秘密微妙者本清淨之輪迴無差別之種類等故無生忍者真性無生本來清淨衆生未悟妄心見生生即必滅故是輪迴今悟實相了心真妄無生心既不生輪迴永絕如是忍可名無生忍法既無生即無有滅故華嚴云不見有少法生滅何以故若無生即無滅故又云一切法無生一切法無滅若能如是解諸佛常現前故信力入印經中亦有無滅忍然不生不滅佛法之體八不之初釋有多門略伸一

成七

十五

二初約境後約行境中略有五義一就徧計由是妄執無法可生滅也又理無故不生情有故不滅不滅即不生是一法矣二就依他謂緣會生即無生緣離滅而不滅又緣起無性故不生無性緣起故不滅中論云以有空義故一切法得成是故不生即不滅不滅即不生為一物也三約圓成性謂非是有為故無彼生滅相也又非妄心境故不生聖智所證故不滅不滅即不生為一物也四通論三性混融於一法上唯就徧計一向生滅就圓成唯不生滅就依他亦生滅亦不生滅就三無性故非生滅非不生滅五然此四句合為一聚圓融無礙頓思可見後約行者謂妄念斯寂猶若虛空何生何滅又雖起大用見心無生

用謝歸寂了心無滅又常稱真理寂然居境於此心中有何生滅佇聽同上次下正說長行中二一答輪迴中二問二答悲智中二問前中二一推本貪末道令斷答第一問二明種性令知答第二問一中又二一示所斷二勸令斷初所斷中二門分別初總釋義後別釋文初中示所斷輪迴本末者文云從無始際愛為根本欲因愛生命因欲有貪淫之欲欲塵助故五塵之欲生死相續乃至起諸違順造善惡等業受苦樂等報結云皆輪迴故不成聖道即十二緣生之義也緣生義博略顯八門一總別名體二生起行相三業用差別四能所引生五攝歸一心六二世三世七因果離合八權實具彰初中總名緣起亦名緣生無有主宰作者受者

從因而生託眾緣起本無而有有已散滅
 能潤所潤墮相續法故名緣生唯依他性
 蘊處界一分為體法相宗也亦唯妄想無相宗也亦
 唯真心法性宗也十二別者一無明明者擇法
 所無即明能無即癡也是行蘊中迷理起
 者二行者造作即身語意起善惡等三識
 者了別唯阿賴耶親因緣種四召體為名
 變礙為色即是一切有漏五蘊五者六處
 處是生長門義唯內六處六觸者觸謂第
 八識相應全及六識中異熟觸七受者領
 納體同於觸八愛者耽染即是當體九取
 者追欲即是四取十有者有果謂行種果
 種已潤十一生者蘊起即異熟五蘊十二
 老者變異死者滅無亦是前蘊上所出體
 皆法相宗若約實教依真而起皆無別體

第十七

十七

一二八九通於種現二生起行相者不了
 後二唯現餘唯種子
 第一義諦執著於我故不正思惟起於妄
 行行熏於心是識與識現行共生種現行非
 與識互依四取蘊識蘊已屬所依識故為名色名色
 如水與塵名增長成意處色增長增長為六處餘五故開顯明盛也根識既
 顯則對境為三和是觸觸必領受於受染
 著是愛愛增即取取即起於業種有業熟
 即起漏蘊生蘊熟也老則壞死也老非定有故附死立支也
 然惑苦中有開合問答至下當辨三業用
 差別者此十二支各有二業且各一者一
 令眾生迷於所緣二則能生未來果報識
 令諸有相續名色互相助成六處各取自
 境觸能觸對所緣受能領受愛增等事愛
 能染著可愛之事取令諸惑相續有能令
 於餘趣中生生者能起諸蘊老令根變死

壞諸蘊餘各一者無明與行作生起因如
 次乃至生與老死作生起因死者不覺知
 故相續不絕四能所引生者一能引支謂
 無明行能引識等五果種故二所引支謂
 識等五是前二支所引發故三能生支謂
 愛取有近生當來生老死故四所生支謂
 生老死是前三支近所生故五攝歸一心
 者華嚴六地說也此復二門一推末歸本
 門經云三界所有唯是一心諸論同引此
 文證成唯識然隨宗解異總有八重前唯
 心章已具列釋二本末依持門經云如來
 於此分別演說十二有支皆依一心如是
 而立一心頓具非佛不知故特言如來也何以故十二行列
何唯一心下釋意者非唯三世不離真心
今乃一念頓具十二彌顯前後不離一心
此中亦攝俱舍隨事貪欲貪事非一隨舉
剎那十二也
一舉一念即具

與心共生心是識本是真心以與貪相應
中十二或次不事是行貪事即意於行迷
次者同一念故惑是無明能招於苦與無明緣也及心因共
生相應是名名色名色增長譯經誤也
四蘊六處六處三分合為觸觸共生是受同特
必領受無厭足是愛沒體愛攝不捨是取可
故納彼諸支和合是有前六支有所起是生
為愚熟為老老壞為死有為剎那生即異滅故
者說彼論總判上二門云餘處求解脫謂
 觀凡夫愚癡顛倒當於阿賴耶此云識
藏及阿陀那此云執持識中持種及色根故上
二皆心之別名也求解脫乃於餘處我我所中求解脫故經
 明唯是一心論主意明心含樂淨故則心
雙舉二名釋一心義也外無我法當於一心中求我執即一心成
持無滯礙此則安心斯滅真心顯也六二

世三世者約教不同故小乘生引俱開前
 二過去中八現在後二未來唯識即合能
 所引開能所生前十現在後二未來十因
 二果定不同世中三前七或異或同前七
 後二中三各定同世意以一重因果足顯
 輪迴故斥小乘兩重施設華嚴即開能所
 引合能所生亦明三世經云無明緣行者
 是觀過去觀此二因能招現在識等識乃至受是觀現
 在觀此識等由過去業得復能得來果愛取有是觀未來此觀
 三因決得來果上明一往三世也以無明
 行為過去者為遮前七定同世故復示無
 明迷本際故以愛取有為未來者為遮愛
 取但是潤故示因招果今因故以因屬
 果故則能所引生及所發潤皆容互有故
 彼經前文說無明處亦有愛義說中際處
 亦有無明今此不言生老死者但觀因以
 知果未有果為所觀故或得對治即無果
 故亦以諸宗共許為果故畧不明經論具
 有明文若斯勿局二世有云譯經譯者務
 在順其於是已後展轉相續此明流轉三世
 所宗也

治復有後世後後無窮七因果離合者此十二支且
 約一往前前為因後後為果無明唯因老
 死唯果餘望前後亦因亦果若顯循環老
 死亦因無明亦果餘望前後亦因亦果又
 無明愛取是本唯因生老死二是末唯果
 餘通本末亦因亦果又感因苦果業通因
 果又感業皆因唯苦為果又前十皆因後
 二為果上皆法相又真心不覺為因行等十一
 皆果楞伽起信皆以淨心為因根本無明為緣生業識等八權實具
 彰者問四生六道性類雖殊十二有支等
 無優劣如何上說或異或同答萬法皆空
 無非真性迷真倒執有十二支支分雖齊
 悟由根器根器既別設教寧同涅槃四類人皆觀十
 二因依所證深淺者欲使指南即唯佛性
 由教機俱有深淺故涅槃欲解緣相須窮聖言各執一宗俱成
 文

不了了知權實杖則皆金然約自修深淺

咸益准涅槃四類之意唯專俱舍義信解修習者即得二乘菩提依唯識者得

苦薩菩提依華嚴欲為師匠必在圓通故者即得佛菩提也

淨名經云深入緣起六識八識淺緣起斷法性隨緣深緣起

諸邪見上來七段義亦已周緣是諸宗恐

疑取捨今但約一教自具淺深文是華嚴

大經義是世親釋論貫前諸說仍加數門

今但提綱任自參驗既同論主幸共遵行

謂經說十重緣起已結云如是十種今却注列

釋處經各於逆順所注者前七雅取順文觀諸緣起

彼論門門作三觀觀之所謂有支相續故

今且每門畧配其二也請世間受生皆由著我等於第一義不了

名無明等其義生起行相中畧說訖論判為愚癡顛倒觀謂因緣無我而乃著一心

我因緣從實諦起而乃遂諦故也

所攝故文義俱如上說論自業差別故前用門已說訖論判此下四門為異道求解脫謂但一念不生方得解脫而乃別求故

二十七

二十

云異也此顛倒總有四因故以四門正義

翻破之此門破冥性謂無明等各二業生

彼因緣等事斷前不相捨離故無明乃至即後絕何關冥性

行乃至老死不斷故此破自在天為眾生

因今以無明等為行等因尚不從餘支豈

從自三道不斷故道行有不顯是業道餘分不斷是苦道感業苦三各分二者文舍

二意謂約三世二世初三世中煩惱二者

遞去遞本際故現在牽生報果故華二者

過去已定當相受名未來未起從過患

苦二者現定當相受名未來未起從過患

立次二世中煩惱二者發潤別故業二者

未潤已潤殊故苦二者種現異故言不斷

者苦復生感故如輪轉此破苦行因謂感

業是苦因欲脫苦須斷感觀三世故三世

業今別修苦行苦何絕焉觀三世故三世

五

因

次

三

是

後

二

因

何

得

計

無

也

三

苦

聚

集

故

集

故

前

五

行

苦

觸

受

苦

餘

是

壞

苦

論

判

真

心

具

異

求

故

四

段

經

明

其

但

有

四

安

而

無

四

德

此

常

色

彼

計

無

色

為

涅

槃

是

以

苦

為

樂

也

因

緣

生

滅

生

滅

故

亦

無

餘

亦

如

是

此

破

計

非

想

等

為

是

此

是

此

滅

非

是

常

德

生

滅

繫

縛

故

無

明

緣

行

是

生

無明滅行滅是滅繫縛餘亦如是為彼計
 非想天等為解脫善陸觀之是此繫縛不
 是淨無所有盡故無明滅行滅者是盡滅
 餘亦如是此破計無所有處等此十中
 為涅槃以滅盡故無真我德也初門觀我執緣相
 對前所注經文詳之即見餘九亦然次門
 前半觀第一義諦緣性也見緣性餘半及
 後八門觀世諦之即真故於中自有六觀
 謂上餘半染依止觀相依止一心故論云
 二諦差別以純真不生單妄三四兩門染
 不成和合方有緣集故也

因觀三他因第五門攝過觀觀苦集故謂
 二支即顯有支但六護過觀觀三世防護
 攝苦因苦果過患

齊生二自業無受三失業護者一潤木七
 潤等故二非他身作故三勢力續故也
 不歇歇觀苦若壞苦凡夫不歇行八九十
 苦二乘不歇善陸皆歇
 門深觀四句求緣皆無生無生而生破邪
 顯理深故也八因緣生故不自他
 生九他順緣生無知者故不共生十
 緣生無性無性緣生故非無凶也又初
 門迷真起妄前半示次門真妄依持上餘

此亦染次五妄法義門三四理五染法謂
 淨依故三因四緣五染過
 六力無力後三妄緣空幻八九窮之無始
 十慢非慢第十無而種種
 上十門經各有逆順即二十重論主各以
 三觀觀之總成六十重觀緣起也三觀者
 差別觀上判前無我二諦是也次大悲隨
 願觀即前隨經注之是也後一切相智觀
 上最後料簡真妄初相諦
 中注配之是也若從染淨無礙交徹則
 涉入重重若依染淨逆順雙融則真門寂
 寂法性緣起甚深甚深即此因緣名因佛
 性三觀即因因性因因性至果成菩提性
 因性至果成涅槃性因果無礙是緣起性
 緣起大義深廣若斯欲辨輪迴理須究了
 上來總釋義竟次別釋文文中四一指愛
 為本二欲助成因三展轉更依四起諸業
 報此同唯識攝十二支但為惑業苦也前
 三皆是惑道第四即是業苦然開之別配

故七

三三

文亦相應至文當指亦可初一答根本餘
三答種性其五性文答菩提問下當廣辯
今且依前初中二初約貪欲以標指
吾男子一切衆生從無始際由有種種恩愛
貪欲故有輪迴

解曰愛是愛支云無始際當於宿惑舍無
明支或無明已在前章此唯說愛貪欲是
愛增之相即當取支今約貪欲麤相標指
能貪之愛是輪迴之本也首楞云流愛爲
種納想爲胎交遘發生吸引同業以是因
緣故有生死又涅槃云因愛生憂因憂生
怖若離貪愛何憂何怖又佛名經云有愛
則生愛盡即滅故知生死貪愛爲本先令
斷者如樹除根等欲者五欲即色聲香味
觸也由於五欲引起愛心能令衆生生死

庚七

手二

不絕問欲應是心何言色等答瑜伽云欲
有二種一煩惱欲二事欲事即五塵今謂
心起合塵塵即名欲故下云由於欲境起
諸違順又無常經云常求諸欲境等言種
種者或天屬之恩如父母等或感事之恩
如得惠賚等或任運生愛即自身及名利
色味六親等或因敬成愛因恩成愛或因
愛結恩恩之與愛應成四句謂恩非愛等
又所貪之境衆多故能貪之愛不一然貪
與愛亦應四句謂貪非愛等若對治揀境
則有順有乖若約妄揀心則皆爲過患又
唯就愛復有其三一惡愛謂禽荒色荒及
名利等二善愛謂貪求報行施戒等二法
愛謂樂著名義及貪聖果而修行等故下
云法愛不存心漸次可成就我身本不有

憎愛何由生後約受生以結定

若諸世界一切種性卵生胎生濕生化生皆因姪欲而正性命當知輪迴愛為根本

解曰卵等四生則受生差別故瑜伽釋衆生云思業為因翳胎濕染為緣五蘊初起

為生若以四生配六道者天及地獄化生

鬼通胎化謂鬼子及地行羅刹是胎餘皆

化生人畜各四人具四者毗舍佉母卵生

三十二子胎即常人濕則捺女化則劫初

畜具四者金翅及龍餘獸皆胎餘鳥皆卵

然著地飛空若水若陸微細蠢動或卵胎

或濕化不可具分品類問何以卵劣在初

化勝居後答有二釋一約境具緣多者為

首謂卵必具四胎三濕二化不兼餘故居

其後二約心從本起末為次謂無明是卵

成七

三四

即本識三細中最初業相能所未分混沌

如卵既是根本故首明之無明發業蘊在

藏識為胎愛水潤之方能受生為濕化生

即從無而忽有為化故此大之皆因姪欲

正性命者初受胎時妬忌父母父母亦皆

生愛方得受身即當識等支也如俱舍說

文中姪為耽染愛著但是情染總得名姪

縱使化生亦依業染地論但云業染即俱舍世間品意偈云倒

心趣欲境濕化染香處也若但約欲界輕重者俱舍云

六受欲交抱執手笑視姪四洲之人同四

王界餘諸異類卵濕胎形心染氣傳難具

分析受性稟命莫不由之既性命由姪姪

復由愛故云愛為根本二欲助成因

由有諸欲助發愛性是故能令生死相續

解曰諸欲是境愛性是心即愛之種子由

是故六結輪迴由外塵欲牽起愛心亦由
愛心貪著於欲貪欲故造業造業故受報
由此生死不斷故肇論云眾生所以久流
轉者皆由著欲故也若欲止於心則無復
生死潛神玄默與虛空合其德是名涅槃

成七

字

三展轉更依

欲因愛生命因欲有眾生愛命還依欲本愛
欲為因愛命為果

解曰此當兩重三世門中後流轉三世也
彼經云於是已後展轉相續今此文者欲
謂貪婬命謂身命無愛欲則不生無欲身
則不有當知欲因愛有身因欲生既有此
身還生於愛由愛身故還為欲因復感未
來生死果報如是展轉相續無窮四起諸
業報業有二義一動作義即是行支二為

因義即是有支報是苦果是酬因義即生
老死二支然此業報釋教之宗撥之云無
正名邪見五見不歸佛者皆由惑之內外
殊途須知去取今尋本末總故二門先以
理教窮其根元後約本文釋其體相初中
二一辨非二顯是初者謂儒道二教此方無西
域宗教故不辨之也說人畜等類皆是虛無大道生
成養育謂道法自然生於元氣元氣生天
地天地生人畜萬物故愚智貴賤貧富苦
樂皆稟於天由於時命及其死也却歸天
地復其虛無今略叙本末非之外計曰夫道
者虛無非有非物是故杳然冥然視聽不
得老云有生於無莊云虛無無為萬物之
本文云實出於虛列云無形而有形生焉
此等皆謂恢形詭狀異性殊方覆天載地

行星翔鳥愚智窮通無非虛無之道也非
之曰道既是生死之源賢愚之本吉凶之
府禍亂之基夫源本基府既其是常則禍
亂凶愚不可除也何用老莊之教耶又道
育虎狼胎桀紂妖顏冉禍夷齊是長惡棄
善之物何名尊乎外計天命者莊云天地
萬物之父母合則成體散則成始又曰才
之殊者受之於天列曰精神者所受於天
骸骨者所稟於地語曰死生有命富貴在
天等非之曰若爾則天之賦命奚為貧多
富少賤多貴少愚賢醜美禍福凶苟多少
之分在天天何不乎乎夫無行貴守行賤
有德貧無德富仁妖不仁壽義凶不義吉
道喪不道興既由乎天天何與不道而喪
道耶此乃顛倒冠履尊卑無序天之命也

亦猶無恒之人易所不占何有福善益謙
之賞禍淫害盈之罰焉況故生萬物以相
殘害爪牙啄豈非無道之極乎易曰天地
之大德曰生若生為大德則死為大賊今
既不問賢愚罪孝皆賊之以死何用生之
乎又既禍亂反逆皆由天命則聖人設教
責人不責天罪物不罪命是不當也然則
詩刺亂政書讚王道禮稱安上樂號移風
豈是奉上天之意順造化之心乎外計自
然曰道法自然謂烏玄鶴白松堅棘尖麟
鳳本仁虎豹性害非為之所能也非之曰
若無因而自然生無緣而自然化則一切
無因緣處則應生化謂石應生草草應生
人人應生畜等又應生無前後起無早晚
神仙不藉丹藥太平不藉賢良仁義不藉

教習老莊周孔何用立教為軌則乎外計
 元氣者莊曰人之生氣之聚則為生散則
 為死又曰恍惚之間而有氣氣變而有生
 又曰萬物一也通天下一氣聖人故貴一
 又曰天氣為魂地氣為魄易曰精氣為物
 遊魂為變非之曰若云氣成人等則歟生
 之神未曾習慮豈得嬰孩便能愛惡慚恚
 焉若云歟有便能隨念者則一切所為悉
 能隨念不待因緣學習而成也若云初稟
 氣生其性本靜由感物而易者且嬰兒一
 月驚畏相生一二三歲貪瞋嬌相如次而
 生此乃未有師習豈因感物而易乎又鷹
 犬性能搏噬因其性調之令其擊殺若先
 無性唯緣現習而能成者何不調鳩羊使
 搏噬乎又若稟氣而歟有死後氣散而歟

無則誰為鬼神而靈知不斷乎今有鑑達
 前生追憶往事則知生前相續非稟氣而
 歟有鮑靜李家墨諦 弘覺羊枯指環又驗鬼神靈知不斷
 則知死後相續非氣散而歟無蔣濟之子 託母求官
嬰妾之父為兒結草蘇韶卒後來與姪節 問答孔子語子貢云死後將自知之木晚
 故祭祀求禱人皆為之況死而甦者說幽
 塗事劉聰 云云或死後感動妻孥求索飲食或
 酬恩寬及邪病呪禁而愈等耶答王 云云問若
 人死為鬼則古來諸鬼填塞巷路有其見
 者如何不爾答人死六道不必皆鬼鬼死
奉七
 復為人等豈古來積鬼常存耶且天地之
 氣本無知也無知之氣在人身中安得歟
 起而有知乎若稟得無知之氣而能知者
 則草木等既同稟氣皆應知也由是而觀
 人畜萬物雖附氣而生氣變為陰陽陽為 風火陰為水土四

大合散以蓋是無始心神世世傳習續而心為主
爲主也既生死成壞從心所傳則賢愚善惡資於熏習故仁暴由堯桀而不由天善惡在舜均而不在氣約此道理方有教遵修求之路損益禍福之端賞善罰惡之科避凶就吉之驗矣二顯是者然六道異生皆是如來藏心合於生滅名賴耶識能取境界相續起念計我我所名爲意識造種種別業共業乘業受生稟氣成質其造業者皆因無明所發其受生者皆因貪愛所潤故遠公報應論云夫因緣之所感變化之所生豈不由其道哉無明爲感網之淵貪愛爲衆累之府二理俱生冥爲神用吉凶悔悖唯此之動無明掩其照故情想凝滯於外物貪愛流其性故四大結而成形

庚七

壬九

形結則彼我有封情滯則善惡有主有封於彼我則私其身而身不忘有主於善惡則戀其生而生不絕文中二一別釋二總結初中三初惡業苦報由於欲境起諸違順境背愛心而生憎嫉造種種業是故復生地獄餓鬼

解曰起諸違順者謂可意境不可意境背等者由愛彼境境不順心便生熱惱憎嫉憎嫉故起瞋瞋故殺害逼惱打罵凌辱種種惡業從此便興亦可境稱愛心而生耽著姪盜飲噉侵奪綺妄種種惡業文無者畧也言種種者十不善等生鬼獄者三惡報也無畜生者取其文潤成句以二例知亦可翻譯傳寫脫漏義必合有故華嚴云十不善業道上者地獄因中者畜生因

下者餓鬼因然三惡道五門分別一釋名

二出體三種類四身相五壽量初中地獄

者梵云捺落迦此云苦器謂是盛貯受苦

人之器今云地獄者地下有獄拘繫罪人

受種種苦為順此方刑獄之稱故譯云爾

餓鬼者雜心云以從他求又常飢虛恐怯

多畏故畜生者人之資具人所畜養之生

故亦名傍生以傍行故然六趣眾生皆以

第八異熟識而為自體無覆無記性所攝

故唯識云云三種類者地獄三類一根本二近

邊三孤獨根本即是八熱八寒八熱處所

縱廣皆十千由旬初從此下過三萬二千

由旬有等活地獄多共聚集苦具發害周絕僻地空中聲言可還

等活然復起等活下四千有黑繩繩拼剗眾合

多人聚集兩鐵柱馬象虎獅子等頭山間

過之流血復令和合鐵槽壓鐵山墜亦爾三

號叫尋捨鐵室火起痛切號叫大號叫室宅如胎藏苦過前故大也

燒燃鐵煎柴棒等燒炙也極燒燃三及鐵帶下貫徹兩膊及頂又鐵裹

亦過前煎苦無間略說有六一四方火刺二鐵炭煎煎三鐵山四鐵旬苦五

洋銅鐵丸六等七獄傍相當皆隔二千由旬八

寒者亦廣十千不言上下初從此下阿耨達過

三萬二千由旬一炮獄與等活齊廣大寒瘡下二千由旬有炮裂血流也嗽晰怙

郝郝凡虎虎凡三皆苦音青蓮華身分青赤皮膚破裂紅

蓮華紅赤分裂大紅蓮華身分極大色亦如上近邊者八

熱四門外各有四獄計一百二十八所也一燒煨齊

膝二尿糞糞尿為泥求舍陷中三鋒刃有三一鋸刀路二切樹林

三鐵刺林四烈河沸及水滿求舍墮中孤獨者山間曠野

樹下空中或一或多受罪之處處所雖小

苦具具足復有十八地獄謂獲湯等然上

等獄獄卒無情但隨業自見其琰魔王令

治罰者即是有情畜生亦三謂水陸空

大海後或四謂無足二足四足多足更相殘害

他所驅役鞭撻等苦餓鬼亦三正法念云此下過五

百由旬有琰魔王國後流餘處一由外障

礙飲食到水被障二由內障礙飲食咽如

炬或三飲食無障礙飲噉燒燃及糞穢或

瘦又九種鬼謂炬口針咽嗅口針毛嗅毛

大瘦得棄得失勢力身相者無間中衆生

與獄等量餘皆不定壽量者四天王壽是

等活一日夜彼獄壽五百歲次五如次以

切利等例之餘二則極燒燃半中劫無間

一中劫八寒相望於此如次近半若近邊

孤獨則皆不定畜極一中劫鬼壽五百歲

以月為日

大方廣圓覺經大疏中卷之三

音釋

歛音聽捺乃八切難入拏音怛與拏剋鳥

切音斃鏢音葉銅炮音砲手足鐵同羗同

歛音斃斲音斲物之聲响也

大方廣圓覺經大疏中卷之四 威八

唐終南山草堂寺沙門宗密述

二善業樂報

知欲可厭愛厭業道捨惡樂善復現天人

解曰知欲可厭者知愛欲心是惡道因於

彼欲境深生厭離愛厭業道者怖彼惡道

不造惡因於離惡法門人天深生愛樂捨教也

惡樂善者比由愛欲故造惡今知欲可厭

故捨十惡樂十善也現天人者華嚴云十

善業道是人天受生因人天二道亦五門

說初釋名中人者涅槃云以多思故雜心

云意寂靜故天者地持云所受自然俱舍

云光潔自在神用名天出體如上三種類

者人有四洲海中陸地謂南閻浮提新云瞻部

俱舍云阿耨達池岸有樹名此因為洲名

提則此云洲也東弗婆提此云勝身勝

餘洲也西瞿耶尼此云牛貨以牛貨易故

北鬱單越此云勝生以定壽千年衣食自

然故天謂六欲及上二界今此經文意唯

六欲欲者希湏之心與五塵合謂淫欲等

六受欲者地居相交空居四天則如次相

抱執手笑視四身量者人則南洲四肘或

三肘半餘東西北如次倍增面相相次如

車形半月圓滿正方洲相亦爾天則四王

半里餘五次增五壽量者北千西半東又

減半此洲不定天者人間五十年下天一

晝夜乘斯壽五百上五倍倍增積年為日

倍增亦爾判云樂報麤相言之若論人間

八苦生老病死天上五衰華萎汗出光

居所截殘害驅擯豈能免苦若於天鬼畜

中開出脩羅即成六道三不動業報
又如諸愛可厭惡故棄愛樂捨還滋愛本便
現有為增上善果

解曰初畧消文後具釋義初云知愛等者
知其愛惡愛善俱未免苦棄彼愛心樂修
捨法即四禪八定而不知樂捨之心還同
彼愛故云還滋潤愛本增上善果者上二
界殊勝依正二報後釋義者初釋禪定後
釋受報初又四門一釋名二方便三出體
四辨相初中梵音禪那此云靜慮謂於一
所緣繫念寂靜而審慮故四無色定有靜
無慮欲界等持有慮無靜唯色界四得受
斯名四但依次不別立稱若分別者即一
尋伺二喜三樂四捨定者心一境性四無
色界皆唯定也言無色者超過違害有色

減八

二

法故前三從加行得名有頂昧劣當體受
稱方便者謂以六行厭下苦難障伏下地
惑展轉得上地定出體者俱舍云是善性
攝心一境性以善等持為自性故大乘云辯
相者離欲惡不善法障支有尋有伺此二

行對治 離生喜樂修行利益支也慶離欲
支也 樂住初禪於所緣審正觀察心一境性為
也 止定力尋等轉彼對治利益二支之所依止依
故下做此之也 滅尋伺尋伺發三識亂
淨以捨念正一心釋於內義定生喜樂慶
觀心息故如鑑淨住二禪離喜分別想生
止水故身心適悅如貧得寶
還失莫若憂於已生喜不忍可故有
喜雙絕也 住捨平等正直無動安住有
念於喜不行正知失念喜行即分別身受
樂正對二禪喜心浮動故設是心樂亦名
土山頂有池三如住三禪斷樂如重病先
純土山在大池內觀音聲先
除苦除二禪喜除憂滅初禪也為對前不

苦不樂捨念清淨不同三禪捨念亦樂受俱住四禪四

無色者超一切色想過眼識相滅有對想次四

合相不念種種想不念意識和合想入無

邊虛空住無邊虛空處超空入無邊識處

住心緣內識作無邊超識入無所有處住

內外皆無也何故須超事念龍故超此住

心於所緣捨諸所有寂然而住也非想

明下七地非非想有昧處此中不出

緣無想境成是細想外道不了謂為涅槃

若知此患更求上進求上進時上無所緣

境無所得故滅而不轉則得滅受想定若

未得此定默想為先後想不行則入無想

後受報者由於欲界修得此定各隨其地

而生彼天此上諸天亦五門說初釋名中

復有總別總云色無色者據色有無以得

名界者分齊欲界雖亦有色約麤重立名

以揀於色界其別釋名即當種類謂色界

王具云梵摩此云清潔寂靜謂創離欲染
 得根本定故故佛地論云二禪三天智論
 云通名光音彼天語時口出光故有云彼
 無尋伺亦無言語用光當語故三者謂少
 光無量光極淨光約光少多及勝如次立
 名三禪三天謂少淨無量淨遍淨通云淨
 者此天離喜身心皆淨別則類光而說四
 禪八天謂無雲上皆無雲福生見即廣果
 異生福中無過此故及五淨居無煩無熱
 無想外道亦居此天善現善見
 色究竟天前三凡住後五聖住無色四天謂空
 處等雖義當最上然體性如前身相者梵
 眾長半瑜善耶八次三增半半次五增倍
 倍唯無雲滅三百二十次七還倍倍上四
 既無色蘊即無分量壽量者色界無晝夜
 壽劫等身量空處二萬劫餘三二二增上

來業等無量無邊若令有體相者盡虛空
界不能容受然報有遲疾總有其三謂順
現順生順後順現報者善惡始於此身即
此身受生報者來生便受後報者或二生
三生乃至無量生方受受報及時有定不
定復有四句謂報定時不定等然上所說
三千界內五趣三報定處定時者皆是權
小教文隨宜約相若據實教大乘即隨心
見異如梵王身子一境四心等若就佛而
言皆法界相本非淨穢等二總結

皆輪迴故不成聖道

解曰愛為根本故皆輪迴不了自心故非
聖道前指無明此標貪愛發潤備矣故瓔
珞本業經云佛子無明者不了一切法迷
法界而起三界業果迷法界中一切色欲

成八

五

心故色欲心所起報故分為欲界果報迷
法界中一切色心故色心所起報分為色
界果報迷法界中一切定心故定心所起
報分為無色界果報是故於法界中有三
界報然十惡業一向須除十善八定則但

除其病故華嚴二地經說五品心修十善

道一有漏心修是人天乃至有頂因二以
智慧修心狹劣故從他解故成聲聞乘
三自悟因緣修大悲方便不具足故成獨
覺乘四以大悲方便大願修成菩薩廣大
行五悟一切種清淨修三地經說為化衆
生修禪定等第二勸斷文三初正勸

是故衆生欲脫生死免諸輪迴先斷貪欲及

除愛渴

解曰既知生死皆由貪愛故欲脫生死先

斷此二遠公報應論云夫事起必由其心
報應必由於事是故自報以觀事而事可

變舉事以責其心而心可反渴者喻其至切二通妨

善男子菩薩變化示現世間非愛爲本但以慈悲令彼捨愛假諸貪欲而入生死

解曰因前令斷貪愛恐有難云若爾云何菩薩亦有貪愛亦有受生故此通云菩薩示現受生非愛爲本但以大悲益人爲利欲行教化須現受生示同凡夫同事利物故淨名云衆生病則菩薩病又云衆生病從攀緣起菩薩從大悲起示現等者悲深也非愛者智深也三顯益

若諸末世一切衆生能捨諸欲及除憎愛永斷輪迴勤求如來圓覺境界於清淨心便得開悟

解曰先能除捨方可勤求如出鑛金始堪

爲器問從前但云貪愛何故此云及除憎愛答由愛身愛境違於情或身被惱故生憎也是知憎亦由愛故雖兼憎意但說愛二明種性令知者亦可前五道業報已答輪迴種性今此五性差別是答修佛菩提文中說修證故前問幾等此答五種文相承故後文不言幾種非答此故有此三義應答菩提然更細詳復有五義宜却依前一者彌勒本疑修行者輪迴不疑五道謂由前說始終動靜乃至思度佛境皆是輪迴生死涅槃滅八凡夫諸佛悉同起滅故問輪迴有幾種性比聞餘教祇言五道輪迴今何得三乘行人亦未能免故佛爲說由本貪欲發揮無明顯出五性故屬輪轉若以五道而答何關所疑二者非唯標以貪

欲無明而乃釋以二乘外道不應是此答
佛菩提二者結云是名衆生五性不言菩
提五等四者彌勒四問中輪迴自有其二
初問斷本後問種性佛說愛爲根本生起
五道業報令馱五道斷其貪愛至此便答
種性次答化生方便最後依覺乃至證覺^七
是答修佛菩提是則經有四門問答一義
問答相可文理亦彰若將五性答菩提問
則令最後剩一段經答文已終彼何所被
然答菩提處不言幾等者如答幾種方便
之問亦云唯以大悲方便皆將一道攝於
差別悲智例等此不應疑五者菩薩性及
最後文修證雖同根本全別初由貪欲後
依覺心若將俱答菩提二文何異經宗簡
要豈合繁重然至聖微言實難究了或舍

兩勢未敢指南今就理長且依前判問五
性既屬輪迴可斷不可答可除其病病謂
依本
等不可斷法法謂菩薩性
中修證之行故今科云明種
性令知不言斷舉要言之此宗始自信心
終於證極一一依淨圓覺性若更有一法
別有自性可依彼圓覺性卽同流轉故下
諸觀門一一首標悟淨圓覺以淨覺心方
說修觀行等又前云如來寂滅性未曾有
終始權宗菩提有
始煩惱有終若以輪迴心始終之
身卽是思
惟則旋復等由此五性差別之心乃是輪
迴差別種性故偈云不因差別性皆得成
佛道次銷文者分二一總標因依
善男子一切衆生由本貪欲發揮無明顯出
五性差別不等依二種障而現深淺
解曰由本貪欲等者然五性學人皆發出

離之心皆修戒定慧行但緣不了本覺自見定是衆生遂欲斷障求真狀凡貪聖貪

聖之念還是本貪所貪三乘既殊能貪隨

教亦異積習既深遂成別性故楞伽復有云隨說彼而成皆名教熏起

三皆不定復有錯入邪途由是激發無明

遂成五性差別發揮者發揚分布令顯彰八

也然根本無明但迷真而已本無差別由

貪欲不同故熏發之令成五別既不了本

覺則唯將二障爲本故依伏斷此二現深

淺也若遇邪師教者則於我法轉增堅執

故二障轉深若遇二乘則且除我執對前

爲淺若遇菩薩及佛相望深淺可知二別

釋差等文二一所依二障

云何二障一者理障礙正知見二者事障續

諸生死

解曰二門分別初總釋二障後別釋理障

初中此二障者有體有義義同唯識煩惱

所知謂事是煩惱煩惱即障又能續生死

故理是所知所知非障是障障於所知理

故體即起信根本無明及六染心染心各

一分義六中各二義一不覺義二相生義今取相生也即此事障

染污淨心展轉相生乃至執取計名能起

諸業皆是連續生死義故各餘一分不覺義也

及根本無明皆此理障覆翳法界真心不

覺妄念生起不達諸法性相是礙正知見九

義若唯依法相宗說則二障數同但是用別故彼論云是心從

本已來自性清淨云以不達一法界故心

不相應未有能所王數之別忽然念起更無染法能爲此本故云

然名爲無明云爲無明所染有其染心染

心義者名煩惱礙能障真如根本智故即

之照如理智也故下說真如自體本有真實識知大智慧等即經中知字染心喧動達此寂靜故云障也無明義者名為智礙能障世間自然業智故如量智也言自然者如月無心頓應千水經中見字又知見俱通前是知見之性此是知見之相無明昏昏無所分別達此智用名為智礙經雖但云障障而實通於理事論局問准論於事智礙障皆從所障得名也

配經障真如智全合取為理障障世間智

合為事障如何上配與此參差答上已明

言此障有體體在此論須如上配義同唯

識與此似違此論藏疏亦云今此二障約本末相依門以明不約入法

二執故與唯識義意稍殊然通釋理事二障就障理智

令不明顯俱名無明就障心行令不解脫

俱名煩惱經以宗於理智故總取論中二

障合為理障真如世間是理二智是正知見皆所障也無明及染中一

分為能障即前上對唯取染中生起一分為事障此

但約過患以為障義無所障法若欲立之

即解脫是生死相續不解脫故所障是解脫能障是煩惱即前下對以解脫無體攝歸真理由故合其義

不立其名論則但約相違為障故六染却

障真如智無明却障世間智由此涉於相

反故論自徵云此義云何徵能所障不釋相應之意也

云以依染心能見能現妄取境界違平等

性染心展轉生起差別真如平等故相違也成前上句以一切法常

靜無有起相無明不覺妄與法違故不能

得隨順世間種種智故無明真然世智種種故相違也成前

下上求對會經論雖各從一勢理無違故

所配釋體義誠非謬矣總釋二障竟次別

釋理障者此中所障之法須識其體初云

理障但是標名礙知見者正出體相此宗

以知見為理故故經與論每拂病窮法皆

歸覺心不以空寂虛無便為真極真如是流出是

樂如 昨夢 圓頓宗教顯體皆然故華嚴亦以真

知為所迷法文云無一衆生而不具有如

來智慧但以妄想執著而不證得智本有而未證

即知不以斷 證方為智也 若離妄想一切智無師智因不

得自然智不因修得 無礙智徧聖 徧凡 即得現前二

能依五性文三一徵

云何五性

解曰然此五性皆是新薰不同法相宗中

本有之說此宗推其本有之性皆是圓覺

故也性相兩宗五性之義已如懸談中述

今此又與彼所引楞伽等文大同小異如

文詳之二釋中一總明未薰

善男子若此二障未得斷滅名未成佛

解曰然五性者本以發心修證約斷二障

故成五種此都不斷故非五數亦未發心

厥八

十一

遇教故言未薰若據楞伽之文似當第五

無性今不取者據涅槃說無性闡提斷大

善根我不能救今此但未成佛必不大惡

第五自有外道種性故此非數二薰成五

性文中四二乘合為一處說故一二乘性

若諸衆生永捨貪欲先除事障未斷理障但

能悟入聲聞緣覺未能顯住菩薩境界

解曰合辯聲聞緣覺二種性也先除等者

知生死苦止息攀緣故云除事尅體而言

唯除初染餘但不加取著其實未能覺了

故變易生死猶在意責不先悟理但先除

事故有先除未斷之言然障有事有理執

則有人有法煩惱則有現行習氣生死則

有分段變易此四對中二乘唯斷於前未

斷於後故云但能等雖至長者之家猶在

門外止宿草庵未敢當堂故言未能顯住
菩薩境界二菩薩性

善男子若諸末世一切衆生欲汎如來大圓
覺海先當發願勤斷二障二障已伏卽能悟
入菩薩境界若事理障已永斷滅卽入如來
微妙圓覺滿足菩提及大涅槃

解曰先約地前以辯其相故言已伏言先
當者似令修證不似分別五性譯人訛也
應云唯先發願又應改悟爲順後若事理
障下約入地乃至果位以辯其相故言永
斷及菩提等言卽入等者此中但除其病
不除修證行故三不定性

善男子一切衆生皆證圓覺逢善知識依彼
所作因地法行爾時修習便有頓漸若遇如
來無上菩提正修行路根無大小皆成佛果

解曰言皆證圓覺者自悟本來圓覺證知

一切皆然非諸衆生皆已修證經文倒者
譯人訛舛應云若善男子證諸衆生皆有
圓覺卽顯然矣修習頓漸者證信雖圓忻
趣有異遇教不同故有頓漸若遇等者自
能圓信復遇圓宗故不揀大乘小乘之根
皆成佛果反明雖是圓信若志趣狹劣不
遇圓頓殊勝良緣則薰其根性成二乘等
由此義故名不定性經文闕者或略或脫
若不爾者何以標云修習便有頓漸而乃
唯釋頓耶四外道性

若諸衆生雖求善友遇邪見者未得正悟是
則名爲外道種性邪師過謬非衆生咎

解曰就中曲分爲二初正明邪種然內心
雖勝宿遇邪宗旣薰其心積習成種故於

聖道難起信心後明師過意顯此性定是
新薰非自本有故云非眾生等前諸種性
亦例此知但文略也則知眾生本同覺性
但遇教成差便有大小有邪有正故知發
心之者切須善辨宗途然餘經論目第五
性云無性者但明本來不覺染心相續未
有邪正師教所薰無三乘種故聞亦不信
由此濫於本有今云外道性者決了新薰
之義彰矣三結

是名眾生五性差別

解曰若答菩提幾等之文應云是名菩提
五性等差別今云眾生五性即知義屬輪
迴二答修悲智既識輪迴之病用心免落
異宗則須依解修行速求證入然菩薩修
行不出悲智二行故須明之前問中先智

後悲今答則先悲後智意表即智之悲即
悲之智無先無後故互明之文中二初答
度眾生方便以成大悲

善男子菩薩唯以大悲方便入諸世間開發
未悟乃至示現種種形相逆順境界與其同
事化令成佛皆依無始清淨願力

解曰前問云當設幾種教化方便今答意
云但以大悲方便示現種種形相順逆隨
時無定種數言唯以者雖遇種種之機唯
用此二各隨其類而應化也但有大悲必
能普化但有方便必稱根宜無其過累開
發未悟者令知妄法本空真法本淨示現
種種等者此下明四攝法也四攝者布施
愛語利行同事經文但有同事意該餘三
言種種形相者即如觀音隨三十二類而

應其身逆順境界者論云或爲眷屬親友
或爲怨家能令衆生增長善根若見若聞
得利益故又婆須蜜女無厭足王亦斯類
也令成佛者不取餘乘故法華云我本立
誓願欲令一切衆如我等無異皆依無始
清淨願力者菩薩因地之時必發度衆生
之願乘此願力所生之處更不退轉心若
疲倦卽憶昔願力以自策勵常須怨親普
度勿隨憎愛之情故云皆依願力又非希
望報恩亦非愛見之悲故言清淨云無始
者同體大悲稱性大願性本具足非別新
得但由迷悟有發不發發卽無始二答修
佛菩提以成大智

若諸末世一切衆生於大圓覺起增上心當
發菩薩清淨大願應作是言願我今者住佛

或八

十四

圓覺求善知識莫值外道及與二乘依願修
行漸斷諸障障盡願滿便登解脫清淨法殿
證大圓覺妙莊嚴域

解曰於大圓覺等者正明大智上求菩提
對前大悲下化衆生也決定趣向名爲增
上發大願者彌綸諸行速至佛果若無願
力則多退轉住佛等者決定不趣餘乘不
同前隨五性故言莫值等依願修行者依
願策勵如前悲中所說願是總相通悲通
智故二段中皆說願力具悲智願卽菩提
或八
心漸斷諸障者理雖頓悟其空事乃漸除
十五
方盡障盡則行住坐卧一切時中觸向無
非解脫故以清淨法殿喻之願滿則觸目
對境一切諸法無非圓覺故以妙莊嚴域
喻之域謂疆域偈讚中二初諷斷輪迴於

中又二初五句示所斷

爾時世尊欲重宣此義而說偈言

彌勒汝當知 一切諸衆生 不得大解脫
皆由貪欲故 墮落於生死

解曰長離而廣此合而略後兩偈勸令斷

及明種性

若能斷憎愛 及與貪瞋癡 不因差別性

皆得成佛道 二障永銷滅 求師得正悟

隨順菩薩願 依止大涅槃

亦長離此合後七句諷修悲智

十方諸菩薩 皆以大悲願 示現入生死

現在修行者 及末世衆生 勤斷諸愛見

便歸大圓覺

上來深究輪迴因竟此下第四略分修證之位也既顯覺智之源復究輪迴之本已

知圓覺染淨無殊但未辯隨順圓覺之心

從凡至聖如何差別故次明之言略分者

三賢統爲一位十地等覺合之一門修則

修圓覺證則證圓覺圓覺無差約修證以

明位地文四初三之初

於是清淨慧菩薩在大衆中卽從座起頂禮

佛足右繞三匝長跪叉手而白佛言

解之如上次正陳詞句中文二初慶前

大悲世尊爲我等輩廣說如是不思議事本

所不見本所不聞我等今者蒙佛善誘身心

泰然得大饒益

解曰不思議事者有三徵釋謂何名不思

議心言罔及故何法不思議謂前輪迴根

本種性差別卽經中事字何故不思議謂

一味淨覺之中說差別雜染無乖違故謂

若一向說淨一向說染則可思議今於淨

中說染種種差殊染中之淨纖毫不雜故

不思議故勝鬘說不染而染染而不染皆

難可了知本不見聞者立相之教染淨迥

然破相之宗染淨俱絕今顯出覺性染淨

融通故此之前未曾聞見問答十六云云得大益者

蕩除細惑二請後中文二一正問

願為一切諸來法眾重宣法王圓滿覺性一

切眾生及諸菩薩如來世尊所證所得云何

差別

解曰於中前是舉所證覺性後一切下問

能證位地覺心一味因果階差二義既垂

故須起問二結益

令末世眾聞此聖教隨順開悟漸次能入

解之可知後三展虔誠

感八

十七

作是語已五體投地如是三請終而復始

二讚許

爾時世尊告清淨慧菩薩言善哉善哉善男

子汝等乃能為諸菩薩及末世眾請問如

來漸次差別汝今諦聽當為汝說

三佇聽

時清淨慧菩薩奉教歡喜及諸大眾默然而

聽

如上正說中長行二一明圓覺無證二明

對機說證初中二一法二喻法中二初正

明無證後徵釋所以今初

善男子圓覺自性非性性有循諸性起無取

無證於實相中實無菩薩及諸眾生

解曰非性者指圓覺自性非前五性及輪

迴性性有者前差別性皆有圓覺循者隨

也圓覺不守自性隨緣成諸差別之性諸性起時全覺性起故法身經云法身流轉五道名曰衆生無取證者非當情之境無菩薩衆生者卽下自徵釋所以云二徵釋所以

何以故菩薩衆生皆是幻化幻化滅故無取證者

解曰約有幻垢名曰衆生對離幻垢名爲菩薩二俱假名了不可得然前輪迴及此修證皆云無者其無不同前似繩蛇此如

鏡像二喻

譬如眼根不自見眼性自平等無平等者

解曰夫眼能見一切唯不能自見眼根又如眼光照矚物時境則萬差見則是一故云平等但約於境無分別等級之心說平

成八

十八

等義亦無能作方便平等之者二對機說證文二一總標大意二證位階差前中二今初功用有殊衆生迷倒未能除滅一切幻化於滅未滅妄功用中便顯差別

解曰衆生若無迷惑顛倒則無差別之義故先標迷約之以明證覺差別迷倒之體卽根本無明及三細六麤論中亦約翻此以顯始覺階位未能除滅幻化者執之爲實於滅未滅者卽論四位中前三覺前不覺後也妄功用者七地已還皆是夢中修道故華嚴有夢渡大河之喻圓明證悟始知煩惱本無則見能斷智慧功用亦是虛妄如夢中以藥治病得差寤後則藥病俱無故言妄功用也

志公云大道不由行得等便顯差別

者正是總標位地二功極不異

若得如來寂滅隨順實無寂滅及寂滅者

解曰寂滅隨順者隨順寂滅也揀異灰滅

故言如來隨順者當體相應非謂將心順

他寂滅實無等者泯能所也一念不生前

後際斷即不見有寂滅之法亦無能寂滅

者滅之令寂二證位階差者然修證位地

五教不同一小乘果別非所明二大乘始

教定有位地自為三說一依唯識五位一

資糧位從初發心乃至未起順決擇識為

趣正覺為度有情修習福智順解脫分二

加行位為入見道復修煖依明德定發下

取頂依明增定發上尋伺忍依印順定發

法重觀無所取法也下如實智印

無所取順世第一依無間定發上伏除二

無能取故如實智無二取

取順決擇分三通達位亦名見道謂入初

地無分別智實證真如四修習位始從初

地住心乃至金剛無間為斷餘障證二轉

依復數修習無分別智五究竟位金剛心

後解脫道中初得一果利樂有情窮未來

際二者攝論說有四地一勝解行地餘三

即見修無學三瑜伽等說有七地一種性

二勝解行三三淨勝意樂初四行正行二

七五決定八六決定行九七到究竟十地如來

雜立地三終教假說地位故仁王先觀一切

果方說位地故佛非數瓔珞云乃至三賢

十地之名亦無名相但以應化故有十地

之名亦有其三一仁王五忍謂伏忍信忍順

忍無生忍各上寂滅忍上二瓔珞六種性

一習二性三道四聖皆云五等覺性六妙

覺性三天台六即謂理即及名字觀行相

似分真究竟等即四頓教無位之位即此

經及起信論翻妄四位

言無位者論結四位云而實無有始

覺之異本來平等同一覺故經即就實言無證得約妄說別也如下所明

五圓教融通位地即華嚴經畧有七位第

二會說十信第三會說十住四說十行五

說十向六說十地第七會初六品說等覺

次三品說妙覺果修有差別平等兩重因

平等廣有五十二位謂前五各十等妙各

一諸教說十信等覺或開或合華嚴俱開故五十二也然因該果海

果徹因源行布圓融二無礙故今釋本文

文分為二一明依位漸證即上二明忘心

頓證即上初中四一信位二賢位三證位

四果位此四即論中四位也論文逆次約

息除生住異滅四相麤細寄顯返流四位

亦明始覺分齊約真心隨薰處細非約剎那也然心性雜

念本無生滅良由無明迷自真體鼓動起

或八

二十

念能令心體生住異滅從細至麤微著不

同先後際異先際最微名為生相中間二

三名住異相後際最麤名為滅相初最微

者謂由無明不覺心動轉彼淨心名為生

相二者謂此無明與前生相和合轉彼淨

心能見能現分別相續行相猶細法執堅

住名為住相三者謂此無明與住相合轉

彼淨心乃至此位行相稍麤執取計名發

動身口令其造業名為異相四者謂此無

明與異相合轉彼淨心至此後際不了業

報廣對諸緣造集諸業滅前異心令墮諸

趣行相最麤極至於此周盡之終名為滅

相是故三界四相唯一夢心皆因根本無

明之力然雖微著階差始終竟無前後總

此四相以為一念唯一心故然未窮源者

或八

三十一

隨行淺深覺有前後達心源者一心俱時
 而知謂既因不覺之力起生相等種種夢
 念今因本覺不思議薰力起默求心又因
 真如所流聞薰教法薰於本覺益性解力
 損無明能漸向心源始自滅相終息生相
 朗然大悟覺了心源本無所動今無始靜
 平等平等無別始覺之異大意如此今以
 論文對經釋相昭然義現但論約覺染羶
 細經約悟淨勝劣今用論者分齊一也又
 因互顯兩義俱通初信位者論寄息於滅
 相論云如凡夫人信覺知前念起惡信位
惡業定招苦報故能止後念令其不起止滅雖復
名覺故覺業即是不覺不覺惑故謂不經文
知滅相如夢也
 分三一標具足凡夫
 善男子一切衆生從無始來由妄想我及愛

我者曾不自知念念生滅故起憎愛耽著五
 欲

解曰此初一段未入信位所以有此文者
 不約凡迷即無位地故先標此翻之彰信
 即論文翻顯四相成四位之謂也由妄想
 我者我體元無妄想謂有四生九類無不
 皆然及愛我者執爲我故便生愛著不知
 念念生滅者我相本無唯心故有心既念
 念無常我亦念念生滅故淨名云是身如
 電念念不住故論云一切衆生不名爲覺
 以從本來念念相續故說無始無明又上
 句我體即所執也下句我見即能執也我
 見是別境中慧故無著金剛論以爲法執
 亦可妄想我即我癡我見及愛我者即我
 愛我慢具明我義下自有文二明聞法覺

悟

若遇善友教令開悟淨圓覺性發明起滅即知此生性自勞慮

解曰善友教者即聞薰也淨圓覺性者即

內薰也因緣既備因緣熏義論中廣明心性朗然起

滅妄念如覺夢時故云發明也昔與妄合

故不自見今冥真覺起滅皆知翻前曾不

自知念念生滅故禪家說日光隙塵之喻

此生性自勞慮者外無實境何憎愛也即

此生起念慮當體自為勞役三明息妄隨

真

若復有人勞慮永斷得法界淨即彼淨解為

自障礙故於圓覺而不自在此名凡夫隨順

覺性

解曰勞慮永斷者絕求作心但不隨之非

感八

三三

謂都盡若盡何異二乘得法界淨者若理法界則法界體中絕諸勞慮塵境不生名之為淨若事法界則分別念慮之心差別塵境之法當體不生名之為淨何者法界淨穢皆由自心心穢則穢心淨則淨於淨起解名淨解繫心在淨故成障礙非外所擾故言自礙故於下結成信中證覺之相作意於覺故不自在此名下結成信位前即知等即論中覺知前念也勞慮永斷等即能止後念等也即彼淨解等即是不覺也唯此信位經論稍殊論唯約位但云覺業經合頓悟故說覺惑二賢位善男子一切菩薩見解為礙雖斷解礙由住見覺覺礙為礙而不自在此名菩薩未入地者隨順覺性

解曰論寄息於異相文云如初發意菩薩

等覺於念異異念者計我我所貪瞋見愛等念無異相以

捨麤分別等貪執著相故著違名相似覺猶

住相今云見解為礙者見前淨解是礙也即

是覺於念異雖者預顯劣後斷解礙者超

前位也即念無異相等猶住見覺者正當

此位是相似覺礙下結成地前證覺之

相劣於登地所覺是礙故能覺亦礙由存

此跡還礙覺心故不自在佛頂經云如登

高山身入虛空下有微礙名為頂地此亦

如是諸礙既盡如身處空見心猶存如彼

微礙彼說地又唯識論加行偈云現前立

少物謂是唯識性以有所得故非實住唯

識意亦同此故論但云名相似覺此名下

結成賢位慈云見真凝寂能智方融拂解

或八

三四

超凡仍拘見覺三聖位論寄息於住相文

云如法身菩薩等九地覺於念住四種念

無住相知法唯識以離分別異前人執及

約心但麤念相故以異上相名隨分覺細

云分別既在覺故云麤念今文分三一悟前非二明證相三

道未圓結成位今初

善男子有照有覺俱名障礙

解曰有照者信中淨解有覺者賢位中覺

礙之覺也俱名障礙者正顯前非則論中

覺於念住二明證相畧啓二門初總釋義

後別解文中復二一者果海離於說相

以不可言障而不證斷而證故故十地經

但說一分故下文雖寄對強說而但言障

礙即覺等無別顯相二者因門可寄言說

又有二門一證理法界二證餘法界理中

有五一能所歷然謂以無分別智證無差別理心與境冥智與神會如日合空雖不可分而日非空空非日光始教二能所無二以即體之智還照心體舉理收智照體即寂舉智收理寂而常照如一明珠珠自有光還照珠矣終教三能所俱泯謂由智即理故非智由理即智故非理同時互即故互奪也又直顯本覺心體非能所故故此文云常覺不住不住即離能所矣頓教四存泯無礙以前三門說有前後體無二故謂必因能證方悟心體本絕能所故喻先因斷頭方無能斷故肇云般若之與真諦言用即同而異言寂即異而同同故無心於彼此異故不失於照功等融會權實也五舉一全收上列四門欲彰義異理既融攝開合寧

殊次證餘者謂以無障礙智證無障礙境界智難思復有三義一開能所謂智無礙故一智即一切智境無礙故一境即一切境境智皆有一多無礙相對論之義有四句一一智證一切境無法不通方成一智故二一切智證一境具無量義智方識一塵故故一塵中具百門義三一智證一境不壞相故事法界也四一切智證一切境重重無盡故二合能所謂一切境皆是自心曾無心外境能與心為緣故心中悟無盡之境境上了難思之心心境重重無礙無盡三攝開合謂舉一全收義准上說上皆圖教今此經文當前證理其無礙境智寄在後果位中說文中二一不住證二不住教前中三謂法喻合今初

是故菩薩常覺不住照與照者同時寂滅

解曰常覺不住者念念知無所得故照與下即能所契合故唯識見道偈云若時於所緣智都無所得爾時住唯識離二取相故智無所得即此常覺即是無分別智不

威六

三六

住即不取種種戲論相故離二取相即此照與照者寂滅智與真如平等平等俱離能取所取相故此智見有相無說無所取不取相故雖有見分而無分別說非能取彼文雖局於見道而證理之義十地無殊又常覺是智不住是理無住為本常覺即不住此當能所無二門照等寂滅即俱泯門亦可不同凡夫故云常覺不同地前故云不住此則念無住相覺住相無故不住矣次喻

譬如有人自斷其首首已斷故無能斷者

解曰如把刀劍自斷其頭頭未落時即無能斷之義頭若已落復無能斷之人後合則以礙心自滅諸礙礙已斷滅無滅礙者

解曰礙心者覺礙之覺諸礙者所覺之礙

二不住教者謂地前未證真理難忘言教

登地證理不住名言不住故名真解教故

華嚴初地文云得經論智又天親論釋初

地約教道證道以明行相文中一一標以

喻釋

威六

三七

修多羅教如標月指若復見月了知所標畢

竟非月

解曰夫設言像在於得意無言象而倒惑

執言象而迷真故以標月之指喻於言教

謂見月須藉指端悟心須假佛教因指見

月見月忘指因教詮心悟心忘教存指則失於真月執教則失於本心意令證實忘標故云畢竟非月故佛頂云如人以指指月是人應當看月不應看指若復看指非唯忘失月輪抑亦忘指二具以法合

一切如來種種言說開示菩薩亦復如是

解曰此明諸佛同以言詮顯理故文殊般若云總持無文字文字顯總持三結成位此名菩薩已入地者隨順覺性

解曰論中結覺性隨順可知四果位論寄

息於生相文云如菩薩地盡無問位也滿足方

便一念相應覺心初起心無初相以遠離

微細念故直云心無不得見心性心即常同上云念無

住名究竟覺乃至以四相俱時而有皆無自立本來平等同一覺故今文分三二明

境

善男子一切障礙即究竟覺得念夫念無非解脫成法破法皆名涅槃智慧愚癡通為般若菩薩外道所成就法同是菩提無明真如無異境界諸戒定慧及姪怒癡俱是梵行眾生國土同一法性地獄天宮皆為淨土有性無性齊成佛道一切煩惱畢竟解脫

解曰文有十對統而言之智冥圓覺無分

別心故十對法皆同真實何者夫覺海元

真萬法非有混融一相體用恒如但以迷

倒情深強生分別違其正理失本真常今成八

既返本歸真銷迷殄相對治斯遺垢淨雙

融剪拔生源成究竟覺故論云見性常住

等文中總標言障礙者標每對中上句對

之法籠究竟覺者即標下句皆同一體謂待細皆礙故解脫等

若見有障礙可斷斷已名覺覺非究竟故
障礙卽覺方究竟矣卽是論中四相本來
同一覺也又究竟覺經論文同然此二句
業病俱亡謂無障可斷障卽覺故無真可
證障體卽覺無別真故無斷證智但是覺
故然無障可斷無是實無無真可證卽不
是無故十對文雖皆無二義唯真妄俱真
並無真妄俱妄後十對別釋一識智對無
念卽得其正念是智也有念則爲失念是
識也論中說覺則雜念念則不覺等今明
念本自空元是無念故皆解脫二成破對
衆緣相會曰成緣離曰破又進修曰成毀
謗爲破緣無自性成破一如故皆涅槃三
愚智對大寶積云癡從分別生分別亦非
有癡性與佛性平等無差別四邪正對思

感六

手九

益云住正道者不分別是邪是正五真妄
對涅槃云無明本際性本解脫古德云迷
則真如是妄想悟則妄想是真如六染淨
對夫戒定慧翻於三毒三毒本空元是梵
行諸法無行經云貪欲卽是道志癡亦復
然如是三事中有無量佛道七依正對涅
槃云我以佛眼徧觀三界有情無情一切
人法悉皆究竟究竟者卽法性也故首楞
嚴云覺海性澄圓乃至想澄成國土知覺
乃衆生既本從覺海中起卽知全同覺海
覺海卽性也八苦樂對極惡業成天宮卽
見地獄極善業熟地獄卽是天宮二業之
念由心地獄天宮豈定心則本空一切清
淨故寶積經有地獄三昧天宮三昧然諸
法皆爾非唯天獄今且約敵體相違之法

以例餘者九有性無性對有性者三乘性也無性者闡提性也執定相者永不許闡提入道永不許定性二乘成佛今則非唯他日迴心現已齊成佛道十縛脫對佛頂云根塵同源縛脫無二識性虛妄猶如空華然煩惱依識識性既空煩惱何縛上之十對名相雖異其意不殊但緣佛證覺心無取捨故得諸法普同圓妙故但引例而已不更別釋相卽之由二明心

法界海慧照了諸相猶如虛空

解曰法界深廣故如海也慧卽是用稱法界故無邊名法界慧照了諸相等者理量齊鑒無倒正知由分別心諸相差別今海慧離念故諸法如空又能照之慧離分別念猶如虛空卽同淨名云其無礙慧無若

藏

子

干也如鏡照物鏡自無心上來皆是論中滿足方便一念相應覺心初起心無初相也三結位

此名如來隨順覺性

二忘心頓證由前普示教跡說有淺深今直指當根安心隨順前是隨相此當離相亦如華嚴先說差別位地因果後以平等因果融之卽差別中之平等平等中之差別此中意趣正同彼也文三一忘心入覺二驗果知因三印成佛智初二一指示忘心

善男子但諸菩薩及末世衆生居一切時不起妄念於諸妄心亦不息滅住妄想境不加了知於無了知不辯真實

解曰除初標舉文有四節每節二句一妄

念者攀緣取著外法也違於覺性故令不起二若求真棄妄猶避影逃形若滅妄存真似揚聲止響三境從心現元是自心若加了知即迷現量故經說非幻成幻論云心不見心但不生情自然如鏡照物且心體本自知覺何必更加了知知上起知名為加矣四能知既寂即真實知真實即知誰知真實如眼不自見眼等二依法頓入彼諸衆生聞是法門信解受持不生驚畏是則名為隨順覺性

解曰彼當根衆聞此方便心無疑惑體達分明領受住持坦然合道亦同金剛經中不驚不怖不畏甚為希有等二驗果知因善男子汝等當知如是衆生已曾供養百千萬億恒河沙諸佛及大菩薩植衆德本

解曰慙云驗今聞悟頓契佛心万達宿因曩承薰習若但就現世即是頓機若推其因已是積集金剛亦云不於一佛二佛等三印成佛智

佛說是人名為成就一切種智

解曰謂一切種智由此而得因果相攝決定無疑是以如來印言成就又此經宗分同華嚴因該果海果徹因源稱性互收無別先後彼云若諸菩薩能與如是觀行相應於諸法中不生二解即同此忘心之文即得阿耨菩提同此一切種智偈讚中三初一偈圓覺無證

爾時世尊欲重宣此義而說偈言
清淨慧當知 圓滿菩提性 無取亦無證
無菩薩衆生

次就機說證文二初二句總標大意

覺與未覺時 漸次有差別

後證位階差文二初六句漸證四位

衆生爲解礙 菩薩未離覺 入地永寂滅

不住一切相 大覺悉圓滿 名爲徧隨順

後六句頓悟圓滿

末世諸衆生 心不生虛妄 佛說如是人

現世卽菩薩 供養河沙佛 功德已圓滿

後二句總結

雖有多方便 皆名隨順智

總結頓漸故云多方便也此文長行無也

上來四段通明觀行竟

大方廣圓覺經大疏中卷之四

音釋

礫同 礫 乞約切音 礫 礫也