大方廣佛華嚴經疏鈔會本第十三之一　途二

唐于闐國三藏沙門實叉難陀　譯

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰述

光明覺品第九

解此一品畧以五門初來意中自有其十

途二

一爲答前所依果問故然古德對前二品已答二問此品正答三問謂長行放光答佛威德見成正覺答成菩提文殊說偈正答佛法性問今更一解謂長行但現相答已如前說偈中具答三問謂初五答菩提

一

次一答威德後四答法性二爲廣名號品總標多端故正廣種種觀察是意業故三者即說十信之體性故如下三會將說正位皆有偈讚此其類也四顯實徧故但所說有二一佛二法佛有二一身二名法亦有二一權二實前但佛名徧此顯身徧四諦即實之權徧此品顯即權之實徧故五現驗故上二云徧衆未目覩今光示徧相故六顯總徧故前但名諦別徧今此一會即徧法界一一皆悉同時同處同衆同說同徧故七顯圓徧故謂前顯差別一切方能徧一切今顯無差別一切即圓融徧一切故八與下經爲其則故謂下經結通云徧一切者皆如此辨以如來一乘圓教於須彌山等一類世界施化分齊皆若此故九示前神通相故上云現通如何現耶一會不動徧法界故十爲顯理事俱無障礙令捨執從法故此意雖通在文徧顯有上諸義故此品來也前但名諦別徧等者如名號品如來於此名悉達等在衆訓等名則不同十方例然諦名亦耳此是一重別徧二者名徧而非是諦

龍藏

偏諦偏而不是名偏故云名諦別偏今此一會即偏法界者經云如於此處見佛世尊坐蓮華藏師子之座彼盡虛空偏法界一切世界閻浮提中亦如是座此是總偏相也對上二別亦有二總一總偏諸處二主伴時處等皆偏也言同時者無前後也言同處者此有二處一者約主同在普光明殿二者約伴同居金色世界等言同衆者亦有二衆一約主佛十刹塵數菩薩圍繞二約伴衆謂文殊等諸來菩薩亦各領十佛刹塵故言同說者一切處文殊同時發聲而說頌故法界皆同說十信故言同編者結上諸同謂主伴時處皆悉偏也七顯圓偏者問此與第六有何異耶第六亦名諦別偏今亦云差別方能偏第六云一會即偏今此亦云無差別一切偏二相難分答細尋方別前是總別對此是圓別對二處別則大同而圓總則異前言總別者別則此界他界名各不同總則處處皆同此一今圓別者別則要有差別方能偏故若不差別不能偏也圓則不要差別而能周偏偏之法一一圓融故云無差別一切即圓融偏一切上一切字是主伴處衆是能偏之一切下一切字但是所偏一切處耳而言圓融者一會即是彼一切會亦非此會處處到也即此即彼即一即多故云圓融又第六約所偏處以論總別東名非西名所偏別也此會即彼會所偏處總也七約能偏以論圓別要將差別之法方能普偏是身名別也今是圓融無差別之法即能偏故名爲圓也前別如列宿偏九天此別如一月落百川故前云別則二處大同大同者有小異故前總如一雲之滿宇宙此圓如和香之偏一室故云總圓誠有異也

第二釋名者一開二合　初開者光明體也覺者用也此二各二謂光有身智二光覺有覺知覺悟又光有能照所照覺有能覺所覺初開者下文亦有二初正有三直義含四對一二光二二覺三能所能所中義分之爲二一上二光能所二下二覺能所如來放身光照事法界令菩薩覺知見事無礙文殊演智光雙照事理令衆覺悟法之性相如來放身光下二別示上來四對之相謂分二光各屬文殊及佛二覺別配身智二光而逆二二光中各有兩重能所謂如來放身光身能照也照事法界所照也令菩薩覺知即能覺也見事無礙是所覺也所覺即照所成益上即長行中事二文殊以智光即能照也雙照事理即所照也令衆覺悟即能覺也法之性相即所覺也所覺亦照所成益即偈頌中意二合者良以事理俱融唯一無礙境故得一事即偏無邊而不壞本相二合者下

合上四對義有五重文有六節一合二境即前所照若事理不融餘皆不合故先明之言故得一事下即前所覺見事無礙身智無二唯一無礙光故涅槃經瑠璃光菩薩處云光明者名爲智慧身智無二者二合二光引涅槃證云光明者名爲智慧則知二光不別即第二十一經知悟不殊唯一平等覺悟之心知無事非理故知悟不殊下三合二覺謂前身光照文殊等覺知如來光照我刹然文殊等知是無知之知故名悟心之知知事即理二覺合也又此二光不異覺境又此二光下四合能所二種能所一時不同凡小取事理相雙合則能照所照能覺所覺皆性融故舉一全收此三圓融唯無礙之法界此三圓融者五總融上三上雖四對體唯有三謂能覺之光所照之境所成之覺三對六法舉一全收爲一法界此上五重合竟雖平等絶相不壞光明之覺品中辨此故以爲名雖平等下結成品名上開多約相合多約性即融即合不壞性相故云光明覺也若從開釋光明之覺光明有覺之用通依主有財若從合說光明即覺可持業也

第三宗趣者以身智二光無礙覺悟爲宗令物生信爲趣又釋名並是品宗來意盡爲意趣又釋名並是者立名從所宗故來意辨意趣故故賢首以此釋名爲其品宗以此來意爲其意趣第四解疑妨問此足輪光何時放耶若說名諦竟如何佛刹菩薩衆數並同名號如先已放前何不說答是前名號品放但前二品明文殊此會說法不俟光照今辨百億刹中乃至徧法界說故須光以顯示其所來菩薩即前菩薩故並全同四解疑妨文有三重初一具疑難光何時放滯二途故若說名下躡跡申難答中初指前說決其所疑二爲其解釋謂前二品未要放光故前不明此中始要故此方說此中菩薩即是勝前故前十方一一別說此則併勝次有妨云光照百億百億何不照此釋云此爲主故若彼爲主則說彼照又疑云下光既窮法

界金色更在何許當剎當剎有本會處皆去十剎主伴徧故下光既窮法界下三唯所在故是不決耳疑意云此界放光而金色等去於此界各十佛剎今若主佛三東十佛剎處放光則是文殊所從之剎若更至東十剎金色乃在放光之西九方例然故云金色更在何所舉初為例九色例之後當剎下答答意云主剎向東放光餘之

注二

十剎一時向東主剎如車轂十方金色等則如輻輞車轂若移輻輞皆移故下經云盡法界虛空界一切世界皆有百億閻浮提一切如來亦如是坐悉以佛神力故十方各有一大菩薩所從來剎謂金色世界等如向東既爾徧餘九方亦然故主與伴一時俱徧既徧法界總是娑婆亦徧法界皆是金色徧法界皆是妙色十色皆徧且依此會餘會徧等已如玄中

爾時世尊從兩足輪下放百億光明

第五釋文大分為二初如來放光二照此下光至分齊今初足下放者表信四義一自下而上信最初故二最卑微故三為行本故智論第九云足下放光者身得住處皆由於足四顯信該果海已滿足故輪義亦然圓無缺故言百億光者以徧法界所照之剎皆百億故智度論下即第九論釋經從足下千輻輪相中放六百萬億光明表說六度故義有兩意此是初意第二意云復次一身中雖頭貴而足賤佛不自貴光不為利眷是故於賤處放光彼約教相故作是釋今文約表故

不正用即是第二最卑微故攝之

照此三千大千世界

第二光至分齊者此中光照大數約其現文且有二十六節前九別名後十七同辨即為十段若據實義應有等法界無盡之節節節有偈中上本經必應廣說然非多度放光亦非一度放光次第照於多節唯一放光同時頓照盡空世界但為言不並彰說有前後隨機心現節節各見則如來光明節節而照金色文殊節節而至乃至

法界各見亦爾在佛文殊節節皆徧如月普照百川各見若法界機頓見前來諸類所見信會既爾住行等會同徧亦然（隨機心現下次通難難云既一時頓照何以有二十六節等耶釋云隨機見故在佛文殊下三揀濫云何濫耶上釋妨中文有三節一機一機節節見二光節節照三文殊節節至如第一百億內機則非百世界中機百世界中機則非千世界中機則應第一節中文殊如來非第二節中文殊如來故今釋云唯第一機節節互非下二節節皆徧如第一三千佛光即是第二乃至徧法界光文殊亦爾正徧第一節文殊即徧法界而節節見者但由機感故云百川各見機復有差若未入法界節節不同已入法界皆如文殊諸節頓見）十段之中文各有二皆長行佛以身光照現事境令衆目覩偈頌文殊智光讚述事理令衆悟入十段依答文三初五答菩提即分爲五初一總顯菩提超情二通顯菩提因果三顯八相菩提四顯菩提體性五顯菩提之因今初長行中二先照本界染淨二如此處下現自法會普徧之相前中三初總標分齊二百億閻浮下別顯所照三其中下類結明顯　今初言三千大千者俱舍云四大洲日月蘇迷盧欲天梵世各一千名一小千界此小千千倍說名一中千此千倍大千皆同一成壞以三度積故世謂即初禪故云同一成壞以三度積故曰三千略去小中舉其末後故云大千（俱舍論者此文易了總以喻顯一小千界如一千錢一中千界如千貫錢大千世界如千箇千貫而但取於初禪爲數已上不說若舉二禪已上則不同一成壞火災所壞唯初禪故故正理三十一云少光等天非小千攝積小千爲中千積中千爲大千亦不攝長阿含十八雜阿含十六正理三十一及瑜伽智論雜集顯揚亦不殊此有云然顯揚第一明三千世界三災所壞故知初禪小千二禪中千三禪大千若金光明直

至非想皆云百億意在徧諸天故此經文中但至色頂約無色無處故今依二經長阿含下二例同餘文下引二經四論並同俱舍俱舍是十一瑜伽第二智論第十一雜集第六顯揚第一有云顯揚者即判定記意上即論文故彼論釋三千意云如是三千三災所壞謂水火風故知初禪已下即判定取意解釋謂火災壞初禪水災壞二禪風災壞三禪明知說小千但數初禪若數中千即數二禪以二禪量等中千故若數大千即數三禪三禪量等大千故是知有百億初解有百萬二禪一千三禪唯一四禪然若語量即如向說所引文證義則不成以言三千皆許三災壞故若中千數於二禪二禪即火災不壞等思之正義如前引俱舍正理已釋若金光明者經云是諸人王手擎香爐供養經時其香徧布於一念頃徧至三千大千世界百億日月乃至百億非非想天今依二經者即金光明及此經文約有所處但至色頂約該地法徧於四空四空無處隨處得果如在欲界得無色定即於欲界而受果報故無別處攝在二界然皆通於二十八天若爾與諸經論云何會釋意云且如二禪直語其量等千初禪以小千初禪向上取之則有百億二禪如是百億初禪向上取之則有千四禪譬如夏雲普覆九洲若以洲取則有九雲若以鄣取則四百餘雲若以緣取千數未多或言一雲普覆萬國或言萬國各有夏雲思之可見

百億閻浮提百億弗婆提百億瞿耶尼百億鬱單越百億大海百億輪圍山

二別顯所照中初現人中二現八相三現諸天初中閻浮提者新云贍部俱舍云阿耨達池岸有樹名贍部因以名洲提者此云洲也東弗婆提者此云勝身身勝餘洲故西衢耶尼此云牛貨以牛貨易故北鬱單越此云勝生以定壽千歲衣食自然故大海者即外鹹海也俱舍云者即第十一論釋無熱池意云於此池側有贍部林其形高大其果甘美依此林故名贍部洲或依此果以立洲號論更不釋有云以此洲南狹北濶樹葉頭大後小似此洲故未見有釋若立世阿毗曇云樹在此洲之南西瞿耶尼亦云瞿陀尼瞿即牛也陀尼貨也北洲新云俱盧餘文可知百億輪圍者一四天下一小鐵圍故中者有千大者唯一皆云百億者此方黃帝

算法數有三等謂上中下下等數法十十變之中等百百變之上等倍倍變之今此三千若以小數計有萬億今約中數從千已上百百變之則有百億若以小數者小數即下等十十變也謂十小千爲萬百小千爲億千小千爲中千已有十億更千中千爲一大千一千中千即爲千箇十億故爲萬億今約中數者謂從千已上方百百變之謂百小千方爲一萬千箇小千爲中千方是十萬十箇中千始爲百萬方是一億既十中千爲一億今有千箇中千故有百億故唐三藏譯爲百億俱胝測公深密記第六云俱胝相傳釋有三種一者十萬二者百萬三者千萬由此三千以俱胝數或至百數或至千數或至百千唐三藏譯是千萬唐三藏譯是千萬也故至百數故唐二藏下二引證既譯百億爲百俱胝俱胝存其梵言億是此語故二義同也次引測公三種俱胝證白億爲百俱胝或至百數者即三千有百億是也以千萬爲俱胝故或至千數者以百萬爲俱胝謂小數數之中千有百萬箇小千方是一億今大千有千中千故爲千億或至百千者即以十萬爲一俱胝故中千已有百俱胝千箇中千方爲大千大千則有百千俱胝也故疏云唐三藏譯是千萬爲俱胝故三千有百俱胝俱胝即億又依俱舍下三會釋俱胝不同故也俱胝之數不同故下光照一億十億等梵本皆云俱胝總由又依俱舍譯洛叉爲億此譯俱胝爲億故洛叉爲億者亦是十一論釋水輪云次上水輪深十一億二萬下八洛叉水餘凝結成金初以唐言十一億二萬由旬下句梵語云一八洛叉水則八億由旬爲水三億二萬由旬爲金故知洛叉爲億也阿僧祇品云一百洛叉爲一俱胝則俱胝義當於兆良以俱胝有三等故則俱舍洛叉云億當千萬之億下云一百洛叉爲一俱胝則百億菩薩受生百億菩薩出家百億如來成正覺百億如來轉法輪百億如來入涅槃

二現八相中文有五相受生舍三佛成道後始放光明却現初生及後涅槃者約微細門融三世故亦非能照是報所照是化

以放光身在摩竭故此經報化融故大菩薩等化處見報下位之機報處見化二不並故能照所照唯是一佛顯佛自在超思議故約微細門者一中頓具一切諸法炳然齊現名微細門故說一相之中具餘七相如在母胎即具餘七今在成正覺相中具餘七也言融三世亦即十世隔法異成門受生是過去涅槃是未來故亦非能照者揀濫釋也二不並者報處見化見化不見報非謂報化並現故也

百億須彌山王百億四天王衆天百億三十三天百億夜摩天百億兜率天百億化樂天百億他化自在天百億梵衆天百億先音天百億徧淨天百億廣果天百億色究竟天其中所有悉皆明現

三百億須彌下現諸天中舉須彌者二天所依故

如此處見佛世尊坐蓮華藏師子之座十佛剎微塵數菩薩所共圍繞其百億閻浮提中百億如來亦如是坐

二現自法會中二先現本會此是一會徧一切處非是多處各別有會乃至法界亦如是徧此圓融法非思之境非是多處者亦是揀濫恐人誤解若多處有會似如十人爲會十會在一室中一燈照了令人頓見十會百人今不爾也一會徧一切處者如於一室懸百面鏡中有十人共爲一會則百鏡中有百會也

悉以佛神力故十方各有一大菩薩一一各與十佛剎微塵數諸菩薩俱來詣佛所其名（逸三）（十）曰文殊師利菩薩覺首菩薩財首菩薩寶首菩薩功德首菩薩目首菩薩精進首菩薩法首菩薩智首菩薩賢首菩薩是諸菩薩所從來國所謂金色世界妙色世界蓮華色世界薝蔔華色世界優鉢羅華色世界金色世界

寶色世界金剛色世界玻瓈色世界平等色世界此諸菩薩各於佛所淨修梵行所謂不動智佛無礙智佛解脫智佛威儀智佛明相智佛究竟智佛最勝智佛自在智佛梵智佛觀察智佛

二悉以佛神力下現新集衆言佛神力者亦即是前各隨其類現神通也文有四段謂總顯列名刹號佛名皆同名號品中但增百億爲異耳

爾時一切處文殊師利菩薩各於佛所同時發聲說此頌言

偈文分二先彰說人後顯偈辭今初言一切處文殊者略申三義一約當節如初節中百億佛前有百億文殊爲一切也各各皆說當節之偈故文皆云各於佛所一切處文殊

殊畧申三義者第一義約文即是以應說機令百川中一時見月各各皆說當節之偈者如百億內同說若有見止覺偈第二節內同說衆生無智慧偈然有四句一一切處文殊同說一偈是一切即一二但一文殊十節說偈是一即一切三各於佛所即一唯是一四諸處文殊各偈不同即是一切中一切　二一文殊從一處東來即從一切處東來至一法會即至一切法會故雖東來而即一切處以是法界即體之用身故二一文殊下第二釋約義復語其實德如前溪之月即是後溪及千江百川之月全入前溪所以爾者一切處月不離本月故本月落溪則千處俱落　三約表法文殊乃是不動智之妙用觸境斯了六根三業盡是文殊實相體周萬像森羅無非般若何有一處非文殊哉下九節中皆有二段倣此可知一約表者文殊主般若門若約觀照般若智了萬境無非般若若白日麗天無物不照若實相般若無法非實相故無非般若循水徧波無波非水大般若云般若波羅蜜多清淨故色清淨故一切智智清淨何以故若般若波羅蜜多清淨若色清淨

若一切智智清淨無二無二分無別無斷故通於觀照及實相也

若有見正覺解脫離諸漏不著一切世彼非證道眼

二正顯偈辭然釋此偈有通有別通者此明菩提超情別謂顯前光中所見之事於中又二一約境謂融前所照顯理法故二約觀謂令大衆泯絶諸見於所照事不生執取然觀資理成理由觀顯故通而釋之即明菩提超情大分爲二初一反顯餘九順釋今初反顯違理之失謂菩提體德超絶一切佛地論明佛非漏非無漏亦應於世非著非無著今乃見佛内離諸漏外不著世則有漏可離有世不著取捨未亡此見違理故非道眼證道眼者無分別故然觀資理成者以賢首有上二意各別科文初約境顯理中十偈爲三初一法起情表次八會事歸理後一事如理融成前一會即一切會等事無障礙也二約心令泯迷諸見依此釋經十偈爲六初之二頌頌於放光佛令離見次一頌會前光所照處以明離見三有三頌會前所現本法會等以明離見四有二頌別會諸菩薩大衆以明離見五有一頌會前所照衆生六末後一頌明前法會周遍所由今疏意明不爲兩般合成一釋顯理離見二義相成故總出所以云觀資理成若不見理不成觀照理由觀顯者不得觀照安能會理理無廢興弘之由人故觀成契理諸見自亡故合爲一釋皆帶顯理破見之義一一具於通別二意故初偈反顯明違理起見爲過失生後九順明會理則理顯而見息也

若有知如來體相無所有修習得明了此人疾作佛

餘偈順顯見理之益皆上三句觀相下句觀益於中九偈各是一義且分爲四初六觀佛次一趣求次一觀生後一了法初中初偈正顯佛菩提性本來自空稱此而知則無上失體謂真性相謂德相並性無所

有竟何所離本無有著誰爲無著如是知者名爲正解修習明了斯爲正行下句觀益言疾作佛者約文殊門情盡理現即名作佛約普賢門信終圓收約行布說則不見此理成佛未期他皆倣此（本無有著者如膠粘人則有著不著之者虛空不粘誰爲不著空中膠者情盡理現即名作佛者此順揮宗即事理無礙門也約普賢門正是華嚴即事事無礙門也約行布說此爲千里之初步也）

能見此世界其心不搖動於佛身亦然當成勝智者

次一偈依正等觀佛菩提性依正無二故亦顯光所照處以明離見謂上半於前所見世界令離妄動知眞法界不應動故次句例前八相佛身亦同平等不動而了故成勝智（亦顯光明等者上約通明今約別說令離妄動即是破見知眞法界不應動故即是顯理此句全是大般若曼殊室利分經云若菩薩不動法界知眞法界不應動搖不可思議不可戲論如是能入一切相也不動而了故成勝智者此句觀並諸偈雖同皆是佛果差別之德而皆與觀相相順故顯不動而知以釋書成勝智）

若於佛及法其心了平等二念不現前當證難思位

次偈佛法等觀了同體故二念豈生一亦不存得難思果

若見佛及身平等而安住無住無所入當成難過者

次偈生佛等觀言身即衆生以梵本中云佛及我故我即行人之身稱理普周云平等住平等則無能所故曰無住我即法性更不證入法性無性復何所入如是知者曠世難逢（我即法性下釋上平等即無能所故曰無住然有二意一上二

句明一性不分故無能所猶如一指不能自觸二法性無性下明性空故無能所入亦如虛空不住虛空此亦大般若晏殊室利分意彼經云佛告文殊汝於佛法豈不趣求文殊言世尊我今不見有法非佛法者何以趣求釋曰此即一性意也次佛問云汝於佛法已成就耶文殊答言我都不見法可名佛法何所成就釋曰即性空意也次佛又言汝豈不得無著性耶文殊答云我即無著豈無著性復得無著釋曰即今疏云我即法性更不證入故 般若文殊分云若知我性即知無法若知無法即無境界若無境界即無所依若無所依即無所住也又本會即住無所住新集則入無所入 般若下引證前即闇用二意今即顯證無住是彼次後經文 問若皆平等云何分別有三寶耶智論答云平等即是三寶謂平等即法寶法寶即是佛以未得法不名佛故得平等法分別有須菩提等 智論答云者即八十五論亦是經文須菩提問佛若無差別云何有三寶佛答即今疏文

色受無有數想行識亦然若能如是知當作大牟尼

次偈會通平等謂上來主伴依正不離五蘊五蘊性空即是平等有相差別總名爲數即同無爲故非數法離數超世成寂靜果

世及出世見一切皆超越而能善知法當成大光耀

次偈拂上出世謂眞出世者超越入出不礙照知故成光耀又上第三偈佛即是法第四偈法即是衆第五偈是三寶皆無爲相此偈與虛空等 又上第三偈下收上四偈成一不二法門即淨名經寂根菩薩曰佛法衆爲二佛即是法法即是衆是三寶皆無爲相與虛空等一切法亦爾能隨此行者是爲入不二法門

若於一切智發生迴向心見心無所生當獲大名稱

二有一偈趣求者以上雖離見而知猶恐滯寂故上半勸求次句又觀性離謂了迴向心本自不生是離相迴向也離相求佛得名稱果

衆生無有生若得如是智亦復無有壞當成無上道

三次一偈所見衆生亦皆稱眞故無生壞知無衆生是無上道故下經云無上摩訶薩遠離衆生想（故下經云無上摩訶薩遠離衆生想者即第十六經無上慧菩薩偈下半云無有能過者故號爲無上今無生可壞即離衆生想）

一中解無量無量中解一了彼互生起當成無所畏

末後一偈知法即成前法會周徧所由上半標門即十玄門中一多相容不同門也次一句釋所由即十種所由中緣起相由門也並如義分齊中謂一與多互相生起且一依多起則一是所起而無力也多是能起故有力也以多有力能攝一以一無力入於多是故此一恒在多中多依一起準上知之是則此多恒在一中也以俱有力及俱無力各不並故無彼不相在也以一有力一無力不相違故有此恒相在也緣起法界理數常爾稱斯而見何所畏哉由此緣起成前平等由前平等成此緣起文理昭然不許事事無礙恐未著深思（謂一與多下上標舉二門今正將緣起相由所以釋一多相容之門此中大意已所知所起即無有力若能知能起即是有力廣如玄文由此緣起下結破諍法彼云此偈了一多平等謂解多由一起解一由多生無一不成多無多亦無一了彼一多相由生起一多之念息一多相平等此會差別歸平等性理事無礙非事事無礙應審思其文勿謬解也釋曰今疏即賢首意此公破師言是謬解故今結示即符昔大義中之）

一也此公意云是理事無礙者以例前諸偈多約會事歸理一切平等拂諸見故不合是事事無礙故今先出此偈本意言由此緣起成前平等等者上文本會則住無所住新集則入無所入等皆平等義何以得此皆平等耶特由緣起互相由故且如本會與彼十方新集之會共成緣起由因本會有十方故十是所起所起無體即是本會由因十方說本會故本是所起所起無力故入十方故由緣起成前一切皆悉平等言由前平等成此緣起者謂一有定性不由於多多有定性不由於一今由一無定性假多而起多無定性由一而生故由無性平等之義方成緣起若有一可一此是自性一若有多可多此是定性多多若是定性多多不因於一一若是定性一一不因於多今由多故一此一不自一今由一故多此多不自多此多則無力此一不自一此一則無力無力隨有力一多互相收故遣一佛會即一切佛會法界一切會即是一法會故此一法會不動而常遍不分而常多前後互相成如何不信故賢首云緣起法界理數常爾應細深思自當見耳觀此疏文似此弟子當聽之時早已不受特令深思故疏結云不信事事無礙恐未著深思也

爾時光明過此世界徧照東方十佛國土南西北方四維上下亦復如是彼一一世界中皆有百億閻浮提乃至百億色究竟天其中所有悉皆明現如此處見佛世尊坐蓮華藏師子之座十佛剎微塵數菩薩所共圍繞彼一一世界中各有百億閻浮提百億如來亦如是坐悉以佛神力故十方各有一大菩薩一一各與十佛剎微塵數諸菩薩俱來詣佛所其大菩薩謂文殊師利等所從來國謂金色世界等本所事佛謂不動智如來等

第二重光照十方各十佛土者是娑婆隣次之十剎也

爾時一切處文殊師利菩薩各於佛所同時發聲說此頌言

衆生無智慧愛刺所傷毒爲彼求菩提諸佛法如是

十偈通顯菩提因果分三初偈菩提之因

次五菩提果用後四令物思齊令初上半所爲謂無明造業愛能潤業故生死無窮如泥中刺不覺其傷如瘡中刺爲其所毒下半能爲即從癡有愛菩薩悲生非大菩提莫之能拔無此悲智非佛法故如泥中者愛欲所覆猶如溺泥不知其傷言如瘡中刺者即是肉刺故涅槃中名爲息肉彼十三經云深觀此愛凡有九種一如債有餘二如羅刹婦女三如妙蓮華莖下有毒蛇四如惡食性所不便而强食之五如婬女六如摩樓迦子七如瘡中息肉八如暴風九如彗星初一即聲聞緣覺餘習二生子便食後食其夫愛食善子後食衆生令入三惡道三五欲華下有愛毒蛇令其命終四强食患下墮三惡道五與愛交通奪其善法故被驅逐墮三惡道六纏繞凡失善法令死七如人久患瘡中生息肉其人要當勤心療治莫生捨心若生捨心息肉增長蟲疽復生以是因緣即便命終凡夫愚人五陰瘡痍亦復如是愛於其中而爲息肉應當勤心治愛息肉若不治者命終即墮三惡道中唯除菩薩是名瘡中息肉八暴風能偃山夷嶽拔樹深根愛於父母所而生惡心拔菩提根九愛之彗星能斷一切善根令凡夫人孤窮饑饉令正用瘡中息肉一義耳

普見於諸法二邊皆捨離道成永不退轉此無等輪

次五菩提果用中初偈悲智雙滿智見諸法悲以轉授普見通於性相故離二邊謂眞故無有俗故無無眞故無有則雖無而有俗故無無則雖有而無雖有而無則不累於有雖無而有則不滯於無不滯於無則斷滅見息不存於有則常著氷消俱不俱等何由而有諸邊都寂故云皆離普見通於性相者此上總釋一偈此下別解上半上半云普見於諸法二邊皆捨離今應問云普見諸法如何即能離得二邊故今答云通性相故唯見相者即是有邊唯見性者即墮無邊性相無礙故離二邊中論云雖空而不斷雖有而不常即由空有相即離二邊也謂眞故下引影公中論序以釋之眞即是性俗即是相依二諦融故離二邊然二諦之義玄中已明欲釋此疏畧申四義謂或說妄空眞有如涅槃云空者所謂

途二　十八

龍藏

生死不空者所謂大般涅槃二者妄有真空即是今文三俱空相待無性故四俱有性相不壞故於諦常自二故今此正當第二俗有真空義而有四對初對定有無所在我約真諦上說空是無性空不同無物空也我就俗諦明有此是緣有非定性之有也二真故無有則雖無而有下一對彰有無體相是不壞有之無不礙無之有故成中道三雖有而無則不累於有下彰有無之德若是定性之有此有則唯是有不

得即無若是定性之無此無則唯是無不得即有今二互相即故不偏滯四不滯於無下一對彰有無離過滯空則斷累有則常既不滯不累故無斷常又釋初對雙離有無故云無有無無此成空觀第二對不壞有無故云雖有而無雖無而有此成假觀第三對明二諦相即故不偏滯有無故不爲有邊所動無邊所寂成中道觀肇公亦云涉有未始迷虛故常處有而不染此不累有也不厭有而觀空故觀空而不證

此不滯於無也第四離過準前有釋初對中初句云真故無有無彼定性之有是真空義下句俗故無無無彼斷滅之無故是妙有義第二對亦有亦無義第三對非有非無義第四對離過別成具德四句也又初對雙離二過一離有二離無第二對離非有非無第三對離亦有亦無第四對總明離過故起信云真如非有相非無相非非有相非無相即斯義也是以結云俱不俱等何由而有謂第四對

正離斷常第三對不偏滯故離於俱句第二對不壞二故離於雙非故俱寂也又若有二可得名俱今有即無故則有外無無可與有俱今無即有故則無外無有可與無俱故亦有亦無相違不立言不俱不立者若定有有無遮彼有無有俱非句今有即無何有非無今無即有何有非有故雙非亦寂既無有無亦無一異斷常來去靡不皆如故云都寂是以經言二邊皆捨離皆捨離者一切二邊非局有無又言離者

性自離故不取著故了真性故非有諸邊可捨離也

不可思議劫精進修諸行爲度諸衆生此是大仙力

次一美往因行

導師降衆魔勇健無能勝光中演妙義慈悲故如是

次一慈力降魔

沙一慈力者大乘方便經說波旬兵衆滿三十六由旬圍菩提樹欲作留難菩薩住慈悲智慧以手指地八萬四千八部大衆皆發大菩提心故云慈力降魔經云導師降衆魔慈悲故如是觀佛三昧海經第二說觀白毫功德中說慈悲降魔今取意引波旬召諸八部及曠野鬼神十八地獄閻羅王神其

阿鼻等諸大地獄全至佛所及有無邊諸怖畏事一時逼迫菩薩菩薩爾時徐舉右臂申眉間毫下向用擬阿鼻地獄令諸罪人見白毫中流出衆水澍如車軸火滅苦息心得清涼獄卒見鐵叉頭如白銀山龕室千萬有白師子蟠身爲坐於其座上生白蓮華有妙菩薩入勝意慈心三昧獄主發心衆多罪人諸苦休息稱南無佛皆得解脫無邊惡事無由近佛魔王憔悴懊惱却卧床上有三魔女又懷惑亂菩薩亦以

途二　二十

白毫擬之諸女皆見三十六物九孔不淨背負老母抱死小兒皆九孔流溢匍匐而去魔王奮劍向前世尊又以白毫擬之令魔眷屬身心安樂如得三禪餓鬼見白毫端皆有百千萬億諸大菩薩入勝意慈心三昧皆是慈力降魔經云光中演妙義者即眉間光謂時魔波旬既不能壞佛忽然還宮白毫隨從直至六天於其中間無數天子天女見白毫孔筒中皆空團圓可愛如梵王幢於其空間有百千萬恆河沙微塵數諸寶蓮華一一蓮華無量無邊諸妙白毫以爲其臺臺上有化佛菩薩放於白毫大人相光亦復如是諸菩薩頂有妙蓮華其華金色過去七佛在於華上是諸化佛自說名字與修多羅等無差別即光中演妙義也然是慈心三昧之力是故總云慈力降魔

以彼智慧心破諸煩惱障一念見一切此是佛神力

次一智斷致用

次一智斷者初句智次句斷此即精義入神故能一念頓現一切是致用也易繫辭云尺蠖之屈以求信也龍蛇之蟄以存身也精義入神以致用也注云精義物理之微者也神寂然不動感而遂通者也故能乘天下之微會通其用也今借此言以智斷冥契爲精義入神耳

擊于正法鼓覺悟十方剎咸令向菩提自在力能爾

後一法鼓警機文相並顯

不壞無邊境而遊諸億剎於有無所著彼自在如佛

途二　二十一

後四令物思齊者斯即佛因能如是行得諸佛道四偈顯四種行一游剎無著謂不壞其相故能普游了剎性空故於有無著

諸佛如虛空究竟常清淨憶念生歡喜彼諸願具足

龍藏

二念佛生喜上半所念法身顯故如空永常解脫累亡如空清淨下半能念憶持明記故喜生願足

一一地獄中經於無量劫爲度衆生故而能忍是苦

三亡苦濟物

不惜於身命常護諸佛法無我心調柔能得如來道

四護法輕身文並可知

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第十三之一

音釋

溺 刀歷切沒也 疽 正作蛆七余切蟲也 瘯 音東瘡也 肇 切紹 澍 朱戍切與注同 匍匐 匍音蒲匐蒲墨切匍匐以手行也 奮 方問切 尺蠖 蠖烏郭切尺蠖屈伸蟲也 求信 信升人切與伸同 黐 抽知切 彗 徐醉切妖星也

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第十三之三　途三

唐于闐國三藏沙門實叉難陀　譯

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰述

爾時光明過十世界徧照東方百世界南西北方四維上下亦復如是彼諸世界中皆有百億閻浮提乃至百億色究竟天其中所有悉皆明現彼一一閻浮提中悉見如來坐蓮華藏師子之座十佛剎微塵數菩薩所共圍繞悉以佛神力故十方各有一大菩薩一一各與十佛剎微塵數諸菩薩俱來詣佛所其大菩薩謂文殊師利等所從來國謂金色世界等本所事佛謂不動智如來等

第三重光照百界

爾時一切處文殊師利菩薩各於佛所同時發聲說此頌言

佛了法如幻通達無障礙心淨離衆著調伏諸群生

偈中顯佛八相菩提十偈分二初偈標德

充滿後九別廣調生　今初謂了俗即真故如幻本虛真不礙俗故達諸法相性相無礙是真通達無二礙著則轉依心淨大悲同體故調伏衆生則三德備矣故能攝化性相無礙者疏釋通達無礙有其二義一所達之法性相無礙二能了之智無有二礙二礙即二障了相故無智障了性故無惑障故次句云無二礙著則轉依心淨者謂轉無常雜染之依唯以功德依常法身故云心淨通達是智無礙是斷調生是恩云三德備

或有見初生妙色如金山住是最後身永作人中月

後九中即悲願自在調伏普周雖數越塵沙略論其九皆言或見者然有多義一或

多機異處各感見二或同處各見三或異時別見四或同時異見五或同時異處見六或同處異時見七或異時異處見八或同時同處見九或一人於同異交互時處見多人所見十或一人於同異俱時處見一切人所見以是普眼機故然佛不分身無思普現也（途三）皆言或見者此九別中有九或見在義易了而人尚迷今寄清涼五臺求見文殊以況法界見佛差別總有十義一或多機異處各感見者如有五人名為多機各在一臺名為異處一人南臺見菩薩一人西臺見師子一人中臺見萬聖一人東臺見化佛一人北臺見聖僧是各感見也二或同處各見者五人（二）同在中臺故云同處一見菩薩一見師子等故云各見三或異時別見者一人朝見菩薩暮見化佛等四或同時異見者上異時別見不局一人多人今此要是多人謂二人同於晨朝一見化佛一見菩薩五或同時異處見者亦約多人同於晨旦一於東臺見一於北臺見所見之境或同或異或見菩薩亦是同時異處見或則一見菩薩一見化佛亦同時異處六或同處異時見同於中臺朝見暮亦見而能見亦通一人多人所見亦通一境異境但取處同時異耳七或異時異處見時則朝暮不同處則東西臺別而能見亦通一人多人謂或一人朝於中臺見菩薩暮於北臺見菩薩異人可知然多約一人其所見境亦通同異同見菩薩如上已明或一人朝於中臺見菩薩暮於北臺見師子然多分且約一境八或同時同處見亦約多人同在中臺同於中時見菩薩所見亦通同異且約同說九或一人於同異交互時處見多人所見者言同異交互時處者謂同時異處時同處名交互時處然同時異處即是第六通一五而要是多人異時同處即是第六通一人多人今唯一人頓見前多人所見此機亦是不思議人能於同時異處見故謂有一人於晨朝時在於中臺見中臺多人所見亦在西臺見多人所見又於中臺於朝於暮皆見多人所見也十或一人於同異俱時處見一切人所見者謂同時同處異時異處名同異俱時處既是一人時該多時處遍諸處見通諸境故是普眼機也然（三）佛不分身下不分而遍無思普現頓應前十也

一初生時身如夜月皎鏡可觀智猶滿月清涼照物故云永作或見經行時具無量功德念慧皆善巧丈夫師子步

二行七步時顯其具德
或見紺青目觀察於十方有時現戲笑爲順衆生欲
三顧眄時觀方現笑
或見師子吼殊勝無比身示現最後生所說無非實
四師子吼時說我獨尊
或有見出家解脫一切縛修治諸佛行常樂觀寂滅
五出家時解縛修寂
或見坐道場覺知一切法到功德彼岸癡暗煩惱盡
六坐道場時障盡德圓
或見勝丈夫具足大悲心轉於妙法輪度無量衆生
七轉法輪時因悲度物
或見師子吼威光最殊特超一切世間神通力無等
八顯神通時調彼難調
或見心寂靜如世燈永滅種種現神通十力能如是
九示入涅槃不妨神用又下二句亦總結前九皆是神通並有深意如第八會（如第八會者即五十九經各有十意說者應引）
爾時光明遍百世界徧照東方千世界南西北方四維上下亦復如是（逸三）彼一一（四）世界中皆有百億閻浮提乃至百億色究竟天其中所有悉皆明現彼一一閻浮提中悉見如來坐蓮華藏師子之座十佛剎微塵數菩薩所共圍繞悉以佛神力故十方各有一大菩薩一

一各與十佛利微塵數諸菩薩俱來詣佛所其大菩薩謂文殊師利等所從來國謂金色世界等本所事佛謂不動智如來等

第四重光照千界

爾時一切處文殊師利菩薩各於佛所同時發聲說此頌言

佛於甚深法通達無與等衆生不能了次第爲開示

頌中顯菩提體性十頌分三初偈雙具悲智爲菩提體次四三德內圓後五即體悲用　今初上半智深下半悲濟

我性未曾有我所亦空寂云何諸如來而得有其身

次四偈中一歎菩提永絕二我德謂二我之見必因於身今觀於身若我即陰我即

生滅若我異陰以何相知故但妄情曾未鑒有既無有我誰是我所我我所空身從何有無身之身顯法身德今觀於身者即中論法品中意論云若我即五陰我即為生滅若我異五陰則非五陰相若無有我者何得有我所內外我我所盡滅無有故諸受即為滅受滅則身滅業煩惱滅故名之為解脫業煩惱非實入空戲論滅釋曰上中論意正觀於身五陰之法而如來品五蘊上求如來亦就於我及我所說則如自觀身實相觀佛亦然若了二我本自空寂則見法身湛然常住疏中初二句即論初兩句明即陰無我陰是有為生滅之法我即是陰故同生滅次兩句是論第二兩句異陰無我而論主但云則非五陰相今云以何相知者是長行釋語謂凡一切法皆以相知有離陰有我則不以五陰為相為用何相知有我耶故但妄情結成論意妄情計有我性實無故云我性未曾有既無有我下以我破所釋經我所亦空寂即論云若無有我者何得有我所我我所空下無我遣身釋經下半云何諸如來而得有其身即論內外我我所下一偈半文無身之身下結歸疏意三德內圓法身為一耳故經云佛以法為身清淨如虛空

解脫明行者無數無等倫世間諸因量求過

不可得
二顯解脫般若德涅槃二十五云貪瞋癡心永斷滅故心善解脫於一切法知無障礙故慧善解脫涅槃略有一百八句以顯深廣二顯解脫般若者即三德之二也先釋解脫德引於涅槃畧有二種即二十五經高貴德王菩薩品第八功德中一義經云云何菩薩心善解脫貪瞋癡心永斷滅故是名菩薩心善解脫若瑜伽八十五云由三種相當知心善解脫一於諸行遍了知故二於彼相應煩惱斷德作證故三煩惱斷已於一切處離愛住故經云云何菩薩慧善解脫菩薩摩訶薩於一切法知無障礙是名菩薩慧善解脫因慧解脫昔所不聞而今得聞昔所不見而今得見昔所不至而今得至釋曰心善解脫即滅定障慧善解脫即脫智障二障既除翛然無繫故名解脫涅槃下經重復問起以顯前義謂心定有貪等則不可脫定無貪等即不須脫欲明相有性無此二無礙方名解脫涅槃畧有一百八句者即第五經廣釋三德解脫之德迦葉問言世尊何等名為涅槃善男子夫涅槃者名為解脫先示其體亦色非色下迦葉重請明解脫相爾時迦葉菩薩復白佛言世尊唯願哀愍重垂廣說大般涅槃解脫之義佛讚迦葉善哉善哉善男子真解脫者名曰遠離一切繫縛若真解脫離諸繫縛則無有生亦無和合譬如父母和合生子真解脫者則不如是是故解脫名曰不生迦葉譬如醍醐其性清淨如來亦爾非因父母和合而生其性清淨所以示現有父母者為欲化度諸衆生故真解脫者即是如來如來解脫無二無別譬如春月下諸種子得暖潤氣尋便出生真解脫者則不如是此是一句餘如彼經然依遠公云以義相從有九十四句蘊別細分有一百九句第二十二無遍切中別有七句第二十三無動義中有四句第二十四希有義中有其二句第二十五虛寂義中亦有兩句第四十甚深義中有其二句第五十一平等義中亦有兩句第六十七無窄狹中有其三句餘各有一是故分為一百九句今言一百八者即於二十二無遍切中但有六句以遠公見七喻故分為七而第三句云云何遍切不遍切耶譬如凡夫我慢自高而捉蛇虎毒蟲是名遍切不遍切者如轉輪王所有神珠能伏毒蟲名不遍切六句皆是無遍切義唯此一句蕪明遍切以顯無遍看似兩句實是一句表除百八煩惱亦同楞伽百八句問　言明行者即般若德若作明行足釋即禪慧德瑜加三十八云明謂三明行謂止觀二品涅槃十六又云明者三明一菩

薩明二佛明三無明明菩薩明者即是般若波羅蜜佛明者即是佛眼無明明者即畢竟空然皆般若因果理智異耳足有二義一脚足義約因二圓足義約果此文略無言明行者即般若德朗照萬法故稱明行者即如來具三德入若作明行足釋者重釋明行二字即十號之一先引瑜伽由有止觀云禪慧德彼後更有釋極善圓滿以釋足義得滿足義無脚足義故疏不引涅槃十六下此經十八先釋明後釋行前中先引經彼有四釋今當第四就行修證入釋明即證入之體後然皆下是疏釋經菩薩明者因中證智佛明者果中證智上二皆智無明明者是所證理智即觀照理即實相智度論云說智及智處俱名為般若即斯義也足有二義者即釋行字此中畧無足字行字所攝然經四釋不出二義第一釋云明者名得無量善果行名腳足善果者名無上菩提腳足者名為戒慧乘戒慧足得大菩提名明行足釋曰此則據果尋因釋以明為果以行為足行即足腳足義也行足不分是今經意二者經云又復明者名咒行者名吉足者名果善男子是名世間義咒者名為解脫吉者名無上菩提果者名大涅槃釋曰此偏就果德釋然以世間先於出世此以涅槃為足是滿足義亦智斷總別耳三者經云又復明者名先行者名業足者名果善男子是名世間義先者名不放逸業者名六波羅蜜果者名無上菩提釋曰此即從因趣果釋謂明行皆因以足為果前釋三皆是果此獨菩提是果今疏所引即當第四但引釋明彼釋行足云行者於無量劫為衆生故修諸善業足者明見佛性釋曰此亦滿足釋足以足為果以行為因行足義開今經無足故取初釋行足合義不引此文無數下顯其離過非有為故無數超下位故無等豈是因明能求其過因明立量依世俗分別定有定無故曰世間今體絕有無故彼莫能過也如說佛聲非定有故不同外道立常從法性生離造作故不同菩薩所立無常三科皆爾豈將佛德判屬無常諸因量者謂諸因諸量及自他共等三種比量比量雖有三支五分因是量主故曰因量無數下顯其離過即下三句於中有四一總明二因明立量下釋世間義三如說佛聲下指事以明求過不得定有則常今非定有不同外常因緣造作即是

無常今從法性故離造作不同無常何可求過四諸因量下隨難釋言諸因者謂生因了因言諸量者謂現量比量及聖言量所言因者所由所以順益待籍之義相也為由有此所由所以順益待籍宗果方明故說此等名為因也此即要是宗之所由亦是宗之所以等由此即顯與所立宗一向一味能建立宗故名因也又因有三相一遍是宗法性二同品定有性三異品遍無性如立聲是無常餅等為同品虛空等為異品於同品定有異品遍無是無常等因同喻異喻皆名喻也及自他共下因明第二疏中廣說今畧示之如薩婆多立無表色自立量云我無表色定是實色許色性故如許色聲等此即自比量謂自立義令他解了二他比量者於他立中出宗因過如大乘破薩婆多云汝無表色非定實色許無對故如心心所三共比量者於他立中出比量過因為量主者此即彼中三支有闕妨問夫論立量三支圓滿果明不舉獨唱因明答有二解一云對敵申量即能立三支具足敵者起智所由並得稱因所生敵智即號為明理智合舉故說因明二云就比量中有許未許為成未許必有能成即能成是因所成是宗宗由因顯義得分明此即因果雙彰理無違妨上之二義正以後義因為量主又經中云世間諸因量者亦可世間相違求過不得也

佛非世間蘊界處生死法數法不能成故號人師子

三一偈歎佛超絕三科德蘊者聚義謂是有為生死果相界者種族義謂是愛著生死因相處者生門義謂諸識內外緣相然不離色心俱舍論云愚根樂三故說蘊處界三蘊等有二一者有漏是世數法佛非此成二是無漏則佛非無因滅無常色等獲常色等故如來妙色常安隱故蘊者聚義等者俱舍界品云復論問云蘊處界等別義云何頌曰聚生門種族是蘊處界義釋曰初句釋義次句結成聚謂積聚即是蘊義諸有為色若過去若未來若現在若內若外若麤若細若劣若勝若近若遠如是一切畧為一聚說名色蘊言麤細者可見有對為麤餘二為細又不可見有對望上為細望不可見無對為麤三唯是細染汙名劣不染汙名勝現在名近過未名遠餘蘊例然但麤細一門有異謂意識相應四蘊為細五識相應五蘊為麤依五根故或約九地下地為麤上地為細言生門者處義謂六根六境是心心所生長門處言種族者界義論有兩釋一族者謂種族也是生本

義謂十八界為同類因各生自類等流果故是法生本二族類義十八種法種類自性各別不同也俱舍論下此之半偈論明教起不同謂愚有三一愚心所為我二愚色三雙愚心色如次配三言根有三者謂上根聞畧得悟故說五蘊中根聞中說十二處下根聞廣方了說十八界言樂三者謂樂畧說蘊樂中說處樂廣說界因滅無常色即涅槃三十八如下當引如來妙色常安隱故但要此句具有一偈云妙色常安隱不為時節劫數遷大聖曠劫行慈悲獲得金剛不壞體

其性本空寂內外俱解脫離一切妄念無等法如是

四歎佛超離根境德境智雙寂契彼性空

根塵兩亡內外解脫亦常照內外脫於無知空尚不存妄從何起四歎佛者即是初句其性本空寂何法不寂獨歎如來故疏答云境智雙寂契彼性空故為佛德所以無心於物境則未亡攝境歸心心又未寂今佛寂照方契性空此以第二句成上第一句次言根塵兩亡內外解脫即上句釋下句由契性空故亡根塵心所知法一切皆空故亡塵也能知之心亦不可得故亡根也由內亡故根不能繫由外亡故境豈能牽真解脫也斯乃解脫惑障次云亦常照者此智障亦脫上寂此照寂無二真佛心也空上不存者舉況釋第三句空為所契尚不當心妄念空華豈當佛意又上四偈

初一法身故常二無過故樂三數不能成故自在稱我四解脫故淨

體性常不動無我無來去而能悟世間無邊悉調伏

後五即體悲用中初偈不動普應德上半不動下半普應二我永亡稱性不動智周法界何有去來

常樂觀寂滅一相無有二其心不增減現無量神力

次偈動寂無二德三句入寂一句起用一相是表所謂無相無二是遮體不可分又無二者非對有說無也觀無始終故心不增減三輪之化云無量神力

不作諸衆生業報因緣行而能了無礙善逝法如是

次偈無染了機

種種諸衆生流轉於十方如來不分別度脫無邊類

次偈度心平等

諸佛真金色非有偏諸有隨衆生心樂爲說寂滅法

後偈無生現生智契非有悲心偏生隨機引之令歸常寂

爾時光明過千世界偏照東方十千世界南西北方四維上下亦復如是彼一一世界中皆有百億閻浮提乃至百億色究竟天其中所有悉皆明現彼一一閻浮提中悉見如來坐蓮華藏師子之座十佛剎微塵數菩薩所

共圍繞悉以佛神力故十方各有一大菩薩一一各與十佛剎微塵數諸菩薩俱來詣佛所其大菩薩謂文殊師利等所從來國謂金色世界等本所事佛謂不動智如來等

第五重光照十千界

爾時一切處文殊師利菩薩各於佛所同時發聲說此頌言

發起大悲心救護諸衆生永出人天衆如是業應作

頌中明等菩提因行文有十行皆三句辨相一句勸修雖皆作業而展轉深細略分爲五初一大悲下救業不求自利故云永出人天

意常信樂佛其心不退轉親近諸如來如是業應作

次四修智上攀業一信二樂三念四學又
初一長時修常信不轉故次四修智下疏有二意前意各別一行後意通修諸行文雖局一義乃兼通如長時修謂長時信長時樂長時念長時學下三亦然若約所信念等皆佛功德
志樂佛功德其心永不退住於清涼慧如是
業應作
次一殷重修志樂不退故清涼慧者無惑熱故
一切威儀中常念佛功德晝夜無暫斷如是
業應作
次偈無間修不暫斷故
觀無邊三世學彼佛功德常無厭倦心如是
業應作
後偈無餘修常偏學故
觀身如實相一切皆寂滅離我無我著如是

業應作
三有一偈內照業觀身實相者如淨名觀
佛前際不來等又如法華不顛倒等如淨名者即見阿閦佛品佛問維摩詰汝欲見如來為以何等觀如來乎維摩詰言如自觀身實相觀佛亦然我觀如來前際不來後際不去今則不住不觀色不觀色如不觀色性不觀受想行識不觀受想行識如不觀受想行識性非四大起同於虛空六入無積眼耳鼻舌身心已過不在三界三垢已離順三脫門三明與無明等不一相不異相不自相不他相非無相非取相不此岸不彼岸不中流而化眾生觀於寂滅而不未滅等彼以觀身實相用觀如來今但自觀為小異耳真實觀同又如法華者即安樂行品第二親近處經云文殊師利又菩薩摩訶薩觀一切法空如實相不顛倒不動不退不轉如虛空無所有性一切語言道斷不生不出不起無名無相實無所有無量無邊無礙無障但以因緣有從顛倒生故說常樂觀如是法相是名菩薩摩訶薩第二親近處釋曰上經皆觀實相即理實相也云皆寂滅 中論法品云諸法實相者心行言語斷無生亦無滅寂滅如涅槃即上半也又云諸佛或說我

或說於無我諸法實相中無我無非我即下半也中論法品下引論全釋一偈然順今經引論乃倒今先具引論文然後釋義論云諸佛或說我或說於無我諸法實相中無我無非我諸法實相者心行言語斷無生亦無滅寂滅如涅槃一切實非實亦實亦非實非實非非實是名諸佛法自知不隨他寂滅無戲論無異無分別是則名實相若法從緣生不即不異因是故名實相不斷亦不常不一亦不異不常亦不斷是名諸世尊教化甘露味釋曰此有六偈大分為四初三明實相之體次一偈明實相之由四有一偈明實相之教初三中初一明實相雙非次一明其深寂後一語其體圓又三足橫廣二是竪深初一非深非廣又初一對我說實相二約性顯實相三該通性相明實相以實是性非實是相故畧知大旨今之所用但用二偈初以竪深釋經上半以心絕動搖言七四句故云心行言語斷理圓言偏理與言絕故云言語道斷以欲言其有無狀無形欲言其無聖以之靈故口欲辭而辭長心以取相為行實相無相故絕心行之處是則心將緣而慮息以起心動念不會理故體無生既法本不生今何有滅無生無滅即是寂滅言如涅槃者舉喻以顯然實相之體即性淨涅槃而人知涅槃寂滅不生不知實相寂滅故以涅槃為喻若了實相即是涅槃涅槃之相亦叵得也次以雙非實相釋經下半離我無我著實相無我不可著我亦無無我亦不著無我若著二無我理未免於著又離我者超凡夫離無我者超二乘故能悲濟又離我者下上來直就體明此下對人以顯不著無我則不趣證故能悲濟然我無我通有四句一唯有我二唯無我三者雙辨即生死無我涅槃有我四雙非上二互形奪故然我無我下復以四句會融釋此四句畧有三意一對人以顯成前對人謂唯我即凡夫無我即二乘雙辨對小說大涅槃云無我者所謂生死我者謂大涅槃二乘之人但見無我不見於我雙非即泯絕大小二者直就大乘性相說亦有此四初句唯一真我迥然獨立次句對病顯實我法皆空雙辨句真妄雙觀不壞性相雙非句性相融即故互奪兩亡三者但約觀照第一句知諸不生妄執有我二稱理而觀離於二我三亦雙照性相四即真妄形奪與第二釋異者此初句有我此是妄我第二初我乃無我法中有真我耳

等觀衆生心不起諸分別入於真實境如是業應作

四一偈等觀業大悲同體所以等觀見真
息妄不起分別妄盡契如名入真實
悉舉無邊界普飲一切海神通大智力如是
業應作思惟諸國土色與非色相一切悉能
知如是業應作十方國土塵一塵爲一佛悉
能知其數如是業應作
五後三偈大用業初偈神足通後二法智
通於中初一知土法性土爲非色餘皆爲
色此二融即皆悉委知後一知佛又十展
轉者初悲欲救生當云何救信樂近佛樂
其何法樂佛功德佛以功德成其身故空
樂何益當念念修學學他不如自觀自觀
不及物我齊致入真滯寂當起大用用何
所爲當擬窮十方界入諸佛海
爾時光明過十千世界徧照東方百千世界 進三 十四
南西北方四維上下亦復如是彼一一世界
中皆有百億閻浮提乃至百億色究竟天其
中所有悉皆明現彼一一閻浮提中悉見如
來坐蓮華藏師子之座十佛剎微塵數菩薩
所共圍繞悉以佛神力故十方各有一大菩
薩一一各與十佛剎微塵數諸菩薩俱來詣
佛所其大菩薩謂文殊師利等所從來國謂
金色世界等本所事佛謂不動智如來等
第六重照百千界即第二答佛威德問威
德約身故
爾時一切處文殊師利菩薩各於佛所同時 進三 十五
發聲說此頌言
若以威德色種族而見人中調御師是爲病
眼顛倒見彼不能知最勝法
前五法身後五智身前中分二初一揀迷

謂以威德則自在熾盛色相則端嚴吉祥種族則名稱尊貴雖是薄伽而見從外來取相乖於最勝故爲倒見猶眼有病故見外空華執內爲外謂空爲有初一揀迷以初句下五字爲三節攝佛地論歎佛偈云自在熾盛與端嚴名稱吉祥及尊貴如是六種義差別應知總名薄伽梵今文具用翻此六義以顯真佛最勝之法初以自在熾盛二德釋其威德論云自在者永不繫屬諸煩惱故熾盛者猛銳智光所燒煉故此內威德由內具此智斷二德外攝羣魔制諸外道二以端嚴吉祥釋於色字色即色相論云端嚴者三十二相所莊嚴故吉祥者一切世間親近供養咸稱歎故三以名稱尊貴釋種族字論云名稱者一切殊勝功德圓滿無不知故尊貴者具一切德常起方便利益世間安樂一切無懈廢故此上二德前是功德後是大悲悲智功德爲佛種族謂佛以功德爲種性故佛以大悲爲根木故爲出生故即內種族故能悲現刹帝利種雖是薄伽下釋後半躡上而釋謂上六義號爲薄伽依此而取未免顛倒見從外來即不了唯心是起信文云見從外來取色分齊取相二字向上成心外取相若就當句說取心佛亦爲取相不了真佛無相相故言顛倒者顛者頂也頂合在上向下即倒如是合無爲有合內爲外皆名顛倒故舉空華喻通二義

如來色形諸相等一切世間莫能測億那由劫共思量色相威德轉無邊

後四示悟顯最勝法初偈明如來色相無邊故超情莫測無邊有二一深故隨一一相稱真無邊二廣故謂具十蓮華藏塵數之相

如來非以相爲體但是無相寂滅法身相威儀悉具足世間隨樂皆得見

次偈釋上二義前半釋深相即無相故後半釋廣無相之相故廣復有二一無限因成二應機普現謂色無定色若金剛之合朱紫形無定形猶光影之任修短相無定相似明鏡之對妍媸故隨樂皆見一無限因成者此中無文舍在隨樂見中上普典雲幢主水神偈云清淨慈門剎塵數共生如來一

妙相一一諸相莫不然是故見者無厭足此一菩門已無量矣況於諸門出現寶光主海神云不可思議大劫海供養一切諸如來普以功德施羣生是故端嚴最無比即施門無量也普發迅流主河神云如來往昔為衆生修治法海無邊行即無限因也如是等或一切因共成一相或一相或一切因成一切相等故云無限二應機普現者下舉三喻別喻色形諸相三法

佛法微妙難可量一切言說莫能及非是和合非不合體性寂滅無諸相

三一偈明所證超情以成前義前半正顯謂欲言其有體相寂滅欲言其無色相無邊故止言顯妙唯智方契故心慮叵量理圓言偏故言說莫及後半重釋謂應緣非不合住體非和合又緣起修成非不合契真相盡非和合又緣即非緣故非和合非緣即緣故非不合合相離故無諸相非合亦離體寂滅也後半重釋者前半云難可量則心行處滅言說莫及則言語道斷今重釋者何以寂滅諸相心言罔及耶釋意云寂滅是不和合義遠樂皆見是和合義今亦不可作合與不合而知而說故重釋之於中寄三身說初約法身住體遍應釋則前無相寂滅即是住體隨樂皆見即是遍應故今以二義相奪故非合不合其住體遍應猶如虛空隨其器隊方圓大小又緣起修成下約報身修成契實說如鑄金成像像全同金亦互奪叵說又緣即非緣下約化身應緣說猶如影像有而即虛亦二相奪不可得說已釋上句從合相離故下釋下句

佛身無生超戲論非是蘊聚差別法得自在力決定見所行無畏離言道

四有一偈明能證超絕結歸佛身上來體性寂滅遣有身相具足遣無非合不合遣俱有無而復謂佛是非有非無還成戲論中論云戲論破慧眼是皆不見佛故次遣之謂妄惑不生故非蘊聚起心則生便成戲論中論云若即如來品此前更有一偈云如是性空中思惟不可得如來滅度後分別於有無青目釋云諸法實相性空故不應於如來滅後思惟若有若無若

有無俱如來從本已來畢竟空何況滅後釋曰此偈總遣三句次偈云如來過戲論而人生戲論戲論破慧眼是皆不見佛此偈二意一者仍前破第三此破第四非有非無戲論謗句即今疏文二者總遣四句百非謂起心動念皆成戲論非局第四故次疏云妄惑不生故非蘊聚起心則生便成戲論彼青目釋云戲論名憶念取相分別此彼言佛滅不滅等是人為戲論覆慧眼故不能見如來法身決定見者不隨境相名自在力有無不能累其神故無畏也非言行處為絶言道決定見下釋下半謂決定見者則見法身如來法身其相云何論云如來所有法即是世間性如來無有性世間亦無性真妄無性即佛法身如是見者不隨相轉若隨相轉則不自在不隨相轉即決定見見同無性能所寂寂何有有無無能累其神則不畏有無等也身心悉平等內外皆解脫永劫住正念無著無所繫

後五智身中初知解脫智謂外身非業繫內心無取著為皆解脫常契等理故云正念又內脫二障外用無礙此明自在初一知解脫智此偈第四句結歎疏總不別釋四句文絡相合而釋謂初句身字合次句外字初句心字合次句內字云外身內心平等二字是身心理解脫二字通上身心內外而解脫不同外身脫業繫苦相即以解脫上取外身下取第四句中無所繫字內心脫執取等相即以解脫字上取內心下取第四句中無著二字心無取著即為能證契上平等名為正念是第三句四句圓矣又內脫二障更為異解上解脫字別配身心皆離障解脫今釋內解脫者離障解脫外解脫者作用解脫如淨名有解脫名不可思議等

意淨光明者所行無染著智眼靡不周廣大利衆生一身為無量無量復為一了知諸世間現形徧一切此身無所從亦無所積聚衆生分別故見佛種種身心分別世間是心無所有如來知此法如是見佛身

下四大用自在展轉相釋初一以寂照智利生意淨寂也光明照也淨故無著明故智周故能大作佛事次一云何利生謂變

化智自在上半一多無礙下半隨器普現次倡明一多所從以無生智隨物而感謂一身多身但由衆生分別心起故無積無從其猶並安千器數步而千月不同一道澄江萬里而一月孤暎情隔則法身成異心通而玄旨必均云云自他於佛何預後倡復拂前迹謂即前分別之器亦無所有妄見之身豈當可得此法是佛所知當依此理見佛此後二句兼通結上謂即前等者上云月之一多由器有異佛之一多白感不同今云心分別世間是心無所有則分別之器亦忘也其猶夢中見器中之月豈唯月之不實實亦器本自無能現之器即無所現之月安有約法可思此法是佛下釋下半依此見佛則如佛見

逸三 十九

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第十三之二

音釋

紺青紺古暗切青赤色也眄彌箭切邪視也翛思邀切翛然飛羽貌窄側格切狹隘也妍媸妍倪堅切好也媸充之切醜也羈居宜切縶也阿閦梵語也此云無動閦初六切隙豈逆切

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第十三之三　途四

唐于闐國三藏沙門實叉難陀　譯

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀　撰述

爾時光明過百千世界徧照東方百萬世界南西北方四維上下亦復如是彼一一世界（諸）中皆有百億閻浮提乃至百億色究竟天其中所有悉皆明現彼一一閻浮提中悉見如來坐蓮華藏師子之座十佛剎微塵數菩薩所共圍繞悉以佛神力故十方各有一大菩薩一一各與十佛剎微塵數諸菩薩俱來詣佛所其大菩薩謂文殊師利等所從來國謂金色世界等本所事佛謂不動智如來等

第七重光照十方百萬世界此下四段答法性問佛以功德爲法性故即分爲四初一總顯內外包攝德二方便幹能德三大悲救攝德四因果圓徧德今初段

爾時一切處文殊師利菩薩各於佛所同時發聲說此頌言

如來最自在超世無所依具一切功德度脫於諸有無染無所著無想無依止體性不可量見者咸稱歎光明徧清淨塵累悉蠲滌不動離二邊此是如來智

偈中分二前五歎佛法難思後五示入方便今初分三初三直就佛明次一對機以辨後一約法以明今初初一句所緣及一切種智清淨於所緣所知中無礙智自在轉故次句所依清淨煩惱習氣永無餘故三一切種心清淨一切善根皆積集故四具大悲故（初句所緣者契經諸論皆說如來一百四十不共功德今依瑜伽四十九說論云依如來住及依如來到究竟地諸佛世尊有百四十不共佛法謂

諸如來三十二大人相八十種隨形好四一切種清淨十力四無所畏三念住三不護大悲無忘失法永害習氣及一切種妙智今經畧具初三句中具四一切種清淨言四種者一一切種所依清淨謂煩惱麤重并諸習氣於自所依無餘永滅故又於自體如自所欲取住捨中自在而轉二一切種所緣清淨謂於種種若化若變若所顯現一切所緣皆自在轉故三一切種心清淨謂如前說一切心麤重永滅離故又於心中一切種善根皆積集故四一切種智清淨謂如前所說一切無明品麤重永滅離故又遍一切所知境中知無障礙智自在轉故上四中除第二皆有二釋今疏之中皆具四淨而文少畧取順經耳初如來最自在句有二清淨所緣是第二一切種智是第四於所緣中無礙轉釋第二所緣清淨於所知中無礙智自在轉即是第四一切智清淨彼論二釋今取後釋此二皆是最自在義次句所依清淨者即經超世無所依是第一淨可知三一切種心清淨者即經具一切功德是第三心清淨亦二釋中後對論易知五無憂喜之離染安住捨故故無所著六惡想都絕不依止名聞利養故七八二句體雖巨量具相好故稱歎五無憂喜者即無染無所著是三念住謂一者一心聽法不憂二者一心聽法不喜三者常住捨心謂有憂喜即染不住捨即著今無染無著故具三念住六惡想下即經無想無依止是三不護一惡想都絕二不依止名聞三不依止利養今無想成初一無依止名成後九智光徧覺離倒名淨身光可知十二永害習氣故十一住正念故離邊常明記故不動亦是成上智光所觀故結云佛智又此一偈即四無所畏光明即正覺清淨即出苦滌累漏盡及與障道無畏不動即無畏之義外難不能傾故不墮勝負二邊故是無畏智九智光遍覺即一切種妙智常明記又此一偈者謂光明遍清淨屬無畏無畏有四一一切智無畏二漏盡無畏三出障道無畏四出苦道無畏至十藏品當釋唯十力智在第三約法以顯中則百四十功德具矣

若有見如來身心離分別則於一切法永出諸疑滯

二偈對機以辨中身心離分別者舍於

二意一約佛以三業隨智慧行等故二約機即知上功德而能身心無分別者得無疑益

一切世間中處處轉法輪無性無所轉導師方便說

三有一偈約法以顯雖法界徧轉無性寂滅故無所轉假以言宣云方便說其能轉智即十力智

於法無疑惑永絕諸戲論不生分別心是念佛菩提

後五示入方便者上來說佛不離功德菩提上所說法不離教義次第令入初偈令念菩提初句善決性相次二句契理絕想以生分別想即戲論故具斯二義為念菩提故大般若云覺法自性離諸分別同菩提故又心絕動搖言亡戲論又瑜伽九十五有六種戲論故名為諸故大般若下即文殊分中如前已引又心絕動搖亦是此經次後那伽室利分那伽云龍即龍吉祥菩薩妙吉祥菩薩欲入城乞食龍吉祥問云我欲入城為有情故巡行乞食妙吉祥云隨汝意往然於行時勿得舉足勿得下足勿屈勿伸勿起於心勿興戲論勿生路想城邑想大小男女想所以者何菩提遠離諸所有想無高無下無卷無舒心絕動搖言忘戲論無有數量今此唯用後一對耳又瑜伽者一顛倒戲論二唐捐戲論三諍競戲論四於他分別勝劣戲論五分別工巧養命戲論六貪著世間財食戲論動搖尚無斯六豈有了知差別法不著於言說無有一與多是名隨佛教　逸四

次偈隨教上二句了法亡言次句得旨方名隨順

多中無一性一亦無有多如是二俱捨普入佛功德

次偈入佛功德上二句雙存一多相別故次句雙泯相形奪故一因於多有多中應有一多因於一有一中應有多今多中無一一無從矣一中無多多無從矣故二俱捨也而性相融通入一即是入多名普入也（次偈入佛等者文有三段初舉標經文）然一多相依互為本末通有四義一相成義則一多俱立以互相持有力俱存也即初二句二相害義形奪兩亡以相依故各無性也即二俱捨是三互存義以此持彼不壞彼而在此彼持此亦爾故上文云一中解無量等是四互泯義以此持彼彼相盡而唯此以彼持此此相盡而唯彼故下文云知一即多多復即一是也諸文各據一義故不相違矣二然一多下束成四義以順經文復總收之以為十義一

孤標獨立二雙現同時三兩相俱亡四自在無礙五去來不動六無力相持七彼此無知八力用交徹九自性非有十究竟離言（三復總收下融成十門一孤標獨立者即前多中無一性一亦無有多二去互無故得獨立亦一即多而唯多多即一一而唯一廢已同他故云獨立二雙現同時者即下經云知以一故衆知以衆故一無一即無多無多即無一故二雙現更無前後如牛二角三兩相俱忘者兩即前二俱捨也四自在無礙者欲一即一不壞相故欲多即多一即多故一既如此多亦準之常一常多常即不即故云自在五去來不動者一入多而一在多入一而多存若兩鏡相入而不動本相相即亦然六無力相持者因一有多多無力而持一因多有一一無力而持多七彼此無知者二互相依皆無體用故不相知故覺首云諸法無作用亦無有體性是故彼一切各各不相知八力用交徹者即前一中解無量無量中解一九自性無有者互為因起舉體性空十究竟離言者不可言一不可言非一不可言非一非非一不可言亦一亦非一不可言非一非一不可言相即以相入故不可言相入以相即故不可言即入不壞相故不可言不即不入互交徹故口欲辯而辭喪心將緣而慮亡唯證方知同界海故一多既爾染淨等法

無不
皆然

衆生及國土一切皆寂滅無依無分別能入
佛菩提

次偈入佛菩提依正皆寂故無所依智契
於斯故無分別

衆生及國土一異不可得如是善觀察名知
佛法義

後偈知法義上明生土皆寂不可言異依
正兩殊不可云一

爾時光明過百萬世界徧照東方一億世界
南西北方四維上下亦復如是彼一一世界
中皆有百億閻浮提乃至百億色究竟天其
中所有悉皆明現彼一一閻浮提中各見如
來坐蓮華藏師子之座十佛剎微塵數菩薩
所共圍繞悉以佛神力故十方各有一大菩

薩一一各與十佛剎微塵數諸菩薩俱來詣
佛所其大菩薩謂文殊師利等所從來國謂
金色世界等本所事佛謂不動智如來等

第八重光照一億界前云百萬今十倍於
前即千萬爲一億也

爾時一切處文殊師利菩薩各於佛所同時
發聲說此頌言

十偈歎佛權實雙行方便幹能然方便之
言略有三意一以因中十種加行方便之
力修成佛果自在之德二但是差別之用
皆名方便其無礙慧無若干故三即實之
權起用自在故名方便今文具三皆三句
辨相一句結名今文具三者具上三方便也然其十偈皆具此三取其相顯八九兩偈但有第二故下疏云上之二偈但了差別即是方便餘之八偈皆是即實之權約其因修總是加行方便之力如第四偈善巧通達一切法差別門也

正念勤修涅槃道加行方便也上二皆權樂於解脫離不平即是稱實對上故為即實之權也餘可意得

智慧無等法無邊超諸有海到彼岸壽量光明悉無比此功德者方便力

初偈即體起用為方便然有六義一智超下位二證法無邊三解脫有海四具上三義到涅槃岸五壽兼真應六身光無涯皆佛功德

所有佛法皆明了常觀三世無厭倦雖緣境界不分別此難思者方便力

二歎寂照方便初句橫照次句豎窮次句即寂照而無思故難思也

樂觀衆生無生想普見諸趣無趣想恒住禪寂不繫心此無礙慧方便力

三歎佛事理無礙方便初二句有無無礙次一句定散無礙初二句者無即是理有即是事次句定散無礙者恒住禪寂定也由契心性理也禪不繫心不礙散也即涉事也

善巧通達一切法正念勤修涅槃道樂於解脫離不平此寂滅人方便力

四歎佛修無修方便初句善窮性相次句無念勤修樂於解脫釋修涅槃離不平者釋前正念以不見生死為雜染涅槃為清淨此二無差為真寂滅

有能勸向佛菩提趣如法界一切智善化衆生入於諦此住佛心方便力

五歎迴向方便初二句趣如法界是迴向實際餘皆迴向菩提次句迴向衆生住如化物故為方便初二句者二句之中唯取四字是向實際初句及一切智皆迴向菩提

佛所說法皆隨入廣大智慧無所礙一切處

行悉已臻此自在修方便力

六證知方便初句隨順證入次句知而無障次句知徧趣行即利生法即知即證爲自在修也

恒住涅槃如虛空隨心化現靡不周此依無相而爲相到難到者方便力

七寂用方便初句寂次句用次句寂用無礙爲無住涅槃凡小難到

晝夜日月及年劫世界始終成壞相如是憶念悉了知此時數智方便力

八時數方便可知

一切衆生有生滅色與非色想非想所有名字悉了知此住難思方便力

九難思方便初句了生滅剎那一期皆悉了知次十一字了相即衆生體不出三界

九地下二界是色無色界非色二界八地皆名爲想無想天爲非想有頂非想非非想悉了知者能了兼了其性即是無生此是無邊之境故難思也上二偈但了差別即是方便

二界八地者以欲色二界有五地皆全有想其無想天在第四禪不攝一地全故八地有想其有頂天是第九地不屬於想及與無想故今無色一界四地不全屬有無故云二界其無色界下之三地由是有想故舉八地而以攝之

過去現在未來世所有言說皆能了而知三世悉平等此無比解方便力

十無比方便初二句知相上句豎窮下句橫攝次句知性此二不二故無比即爲方便也

爾時光明過一億世界徧照東方十億世界南西北方四維上下亦復如是彼一一世界中皆有百億閻浮提乃至百億色究竟天其

中所有悉皆明現彼一一閻浮提中悉見如來坐蓮華藏師子之座十佛剎微塵數菩薩所共圍繞悉以佛神力故十方各有一大菩薩一一各與十佛剎微塵數諸菩薩俱來詣佛所其大菩薩謂文殊師利等所從來國謂金色世界等本所事佛謂不動智如來等

第九重光照十億界歎佛大悲救生德

爾時一切處文殊師利菩薩各於佛所同時發聲說此頌言

廣大苦行皆修習日夜精勤無厭怠已度難度師子吼普化衆生是其行

十偈多以第四句爲結於中分三初偈總標行海已圓而能普化次八別顯化類不同後一總結悲智周徧初中初句無餘修功行已圓極惡難度已能度故云何能度謂師子吼師子吼者名決定說定說一切衆生皆有佛性度一闡提定說無我度諸外道定說欲苦不淨以度波旬定說如來常樂我淨度諸聲聞定說大悲以度緣覺定說如來無礙大智以度菩薩故云普化衆生初句無餘修者此有四修一無餘修以皆修故次句有二修一長時修二無間修日夜不息即是長時精勤無怠故無有間難度能度勇猛修也此偈是總示度相謂師子吼者名決定說即涅槃二十七師子吼品下說法度類器有六亦攝下偈文有四節初偈即說佛性度一闡提闡提佛性無明所覆迷真起妄如墮大可二有一偈無我化外三有六偈皆說欲苦度於波旬波旬為主諸類皆攝故四有一偈濟度三乘聲聞法執不了性空緣覺無悲不隨六道故悲智雙流普教羣生即化菩薩

衆生流轉愛欲海無明網覆大憂迫至仁勇猛悉斷除誓亦當然是其行

次八別中云何普化初化癡愛衆生前半所救如人墮海五事難出一水深二波迅三迷闇四蟲執五憂迫失力衆生欲海流轉亦爾此中愛有二義一已得無厭深廣如海二於未得處無足如流癡亦二義一迷不見過二妄見有德結網自纏五由前癡愛招大憂苦次句舉古佛已行亡身爲物故曰至人後句立誓當作（五事難出一水深即愛欲海二即流轉三即無明四即網覆義兼蟲執羅不得出五即大憂迫次衆生下約法釋五而四釋蟲執云妄見有德結網自纏）

世間放逸著五欲不實分別受衆苦奉行佛敎常攝心誓度於斯是其行

二度著欲衆生上半所救放逸者著欲緣也著五欲欲事也不實分別欲因也受衆苦欲果也未得已失皆受大苦正得亦苦橫生樂想況當受三塗故云衆苦次句受敎自修後句立誓轉化

衆生著我入生死求其邊際不可得普事如來獲妙法爲彼宣說是其行

三救著我衆生前半所救著我爲因受生死果未證無我浩無邊際次句救方說二無我唯佛有之

衆生無怙病所纏常淪惡趣起三毒大火猛燄恒燒熱淨心度彼是其行

四救惡趣衆生三句所救謂無善可恃顯唯惡業及惑病因招三惡趣展轉復起三毒之過因果俱燒末句救方但淨其心因亡果喪

衆生迷惑失正道常行邪徑入暗宅爲彼大然正法燈永作照明是其行

五救邪見衆生前半所救上句明因迷四
真諦惑現境故次句起見邪見翳理即爲
闇宅後半能救之方
衆生漂溺諸有海憂難無涯不可處爲彼興
造大法船皆令得度是其行

六救著有衆生前半所救三有深廣總喻
於海漂至人天還溺惡趣未遇如來多成
難處希求不已故名爲憂未有對治故無
涯畔具上諸失故不可處後半能救可知
衆生無知不見本迷惑癡狂險難中佛哀愍
彼建法橋正念令昇是其行

七救無明衆生前半所救由本住無明故
不見無住之本迷理惑事狂走於生死之
中後半能救佛既授法正念即升也
見諸衆生在險道老病死苦常逼迫修諸方
便無限量誓當悉度是其行

八救險道衆生前半所救人天報危臨墮
惡趣名爲險道能救可知
聞法信解無疑惑了性空寂不驚怖隨形六
道徧十方普救羣迷是其行

後一偈總結者前半結有教證之智能導
無緣之悲次句結有同體之悲能徧十方
六道後句結於所救不越羣迷
爾時光明過十億世界徧照東方百億世界
千億世界百千億世界那由他億世界百那
由他億世界千那由他億世界百千那由他
億世界如是無數無量無邊無等不可數不
可稱不可思不可量不可說盡法界虛空界
所有世界南西北方四維上下亦復如是彼
一一世界中皆有百億閻浮提乃至百億色

究竟天

第十重光照十方總結無盡長行分二先明世界數量略有十七漸窮法界

其中所有悉皆明現彼一一閻浮提中悉見如來坐蓮華藏師子之座十佛剎微塵數菩薩所共圍繞悉以佛神力故十方各有一大菩薩一一各與十佛剎微塵數諸菩薩俱來詣佛所其大菩薩謂文殊師利等所從來國謂金色世界等本所事佛謂不動智如來等

增 圭

後明彼諸世界所有皆現

爾時一切處文殊師利菩薩各於佛所同時發聲說此頌言

一念普觀無量劫無去無來亦無住如是了知三世事超諸方便成十力

十頌明因果圓備德於中分二前四示佛因果備說後六勸物順行今初初一偈因圓果滿彰有說因初三句三達因圓後句十力果滿初三句者三達即達三世於中初句了相無量劫言通過及未次句了性過去心不可得故云無去未來心不可得故云無來現在心不可得故云無住淨名云若過去過去心已滅若未來未來心未至若現在現在心無住現在是住亦生即滅故云無住第三句結知佛如是知云何如是非唯知無去等亦知其相又性相無礙又一念能知為如是了

十方無比善名稱永離諸難常歡喜普詣一切國土中廣為宣揚如是法

次一偈大用外彰正明說法周備可知

為利衆生供養佛如其意獲相似果於一切法悉順知徧十方中現神力

從初供佛意柔忍入深禪定觀法性普勸衆生發道心以此速成無上果

後一對因辨果初一偈徧因初句為因三

句皆果法供養佛故於法順知普爲衆生故能偏用斯即等流名相似果普經云正心供養明是法供養也後一偈深因故能速證初二句六度自利謂供佛是檀意叅兼戒從初至末是進策也次句利他兼方便等二行既圓則佛果朝夕故云速成（兼方便者勸物涉有故是方便勸生發心即是大願衆生無邊誓願度佛道無上誓願成故即修習力爲智決斷佛果朝夕者此有二意一明果速匪朝即夕故一念相應功圓曠劫此爲正意結云速成二朝夕是海文選云挹朝夕之池者無以測其淺深謂此是佛果大海以深廣故與此相應亦得速成）

十方求法情無異爲修功德令滿足有無二相悉滅除此人於佛爲眞見

後六偈勸物順行佛昔如是行今得說法果令物行之亦得斯果初一偈求法行二說法行三聽法行四有三偈破相行今初

初句離過勝他名利名爲異情次二句顯德一句滿福一句圓智又無異者於一切法都無所求若此之求則見眞法身（於一切者即淨名經身子念座因有此示）普往十方諸國土廣說妙法興義利住於實際不動搖此人功德同於佛

二說法行前半說法益物義利者令衆生得離惡攝善故此世他世益故世出世益故福德智慧益故上四對皆先義後利後半若無說無示同佛說也（上四對者即佛地論若無說下亦淨名目連章經云夫說法者無說無示其聽法者無聞無得說約教道示約證道無聞則不如言取故爲眞聞無得則心無所得方眞證得無聞無得即後偈聽法行中今此說法但無說示亦同實積數佛偈云善能分別諸法相於第一義而不動故言同佛）如來所轉妙法輪一切皆是菩提分若能聞

已悟法性如是之人常見佛
三聽法行兼顯法輪之體初句教法次句
即教成行無有一文一法非菩提因豈止
三十七品次句悟理揀去隨文後句理無
廢興故常見佛果也（次句悟理者不隨文故無聞悟理故無得）
不見十力空如幻雖見非見如盲覩分別取
相不見佛畢竟離著乃能見
衆生隨業種種別十方內外難盡見佛身無
礙徧十方不可盡見亦如是
譬如空中無量剎無來無去徧十方生成滅
壞無所依佛徧虛空亦如是
後三破相行初一正明後二轉釋今初初
三句反顯金容煥目而非形安可以相取
後句正顯法性超乎視聽唯可虛已而求
後二轉釋云何不見前偈以妄喻真衆生
妄惑尚不可窮諸佛契真如何見盡後偈
復轉釋云雖徧十方不可定取如剎徧空
有其四義一多剎滿空二體無來去三不
妨成壞四無別所依佛身徧空亦具四義
一頓徧多剎二恒不去來三應有出沒四
體用無依是故佛身亦不可以徧空而取
耳上來三品答初十句所依果問竟

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第十三之三

音釋

蠲涤（蠲古玄切潔也涤音狄淨也）滯（直例切凝滯也）臻（側詵切至也）
一闡提（闡齒善切梵語一闡提此云信不具）漂溺（漂音飄浮也溺奴歷切沒也）

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第十三之四　途五

唐于闐國三藏沙門實叉難陀　譯

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰述

菩薩問明品第十

釋此一品亦有四門初來意中有通有別通謂上來三品已答十句生解所依此下正答生解因果故次來也生解因中先答十住住攬信成將答所成先辨能成又正答十信故下三品來也後別者三品明信有解行德解爲二本此品先來通謂下明盡一分來意直盡第七會來生解因中下唯明下三品來意初依古德信住合明又正答下疏意別明答信以第二會初十問中脫十信問故今三品答之不答住也然賢首意始教別開信位如梁論云如須陀洹見道前四位謂燸頂忍世第一菩薩道前四位亦爾謂十信十住十行十廻向又彼論及佛性論皆云地前修四種行謂十信修信樂大乘行十解修般若行十行修三昧行十廻向修大悲行如其次第即是四位故又爲除四類障正使故即此四住謂初除闡提不信障二除外道我執障三除聲聞畏苦障四除獨覺捨大悲障又信成淨德因種解成我德因種行成樂德因種廻向成常德因種又仁王經寄四輪王謂鐵銅銀金以上教義故知十信亦成位也若終教十信但是十住方便自無別位謂仁王釋三賢云十信十止十堅心十信即住故今疏不論成位不成位皆以三品別答信問別一會答合有問故已如前說

二釋名者菩薩是人問明是法遮果表因故云菩薩問即是難明即是答然問有二種一汎爾相問梵云必理車二者難問謂以理徵詰梵云鉢羅室囊即今品意也答亦有二一但依問詶答報曰答二若俱爲解釋旁兼異義美言讚述令理顯煥曰明即今品意也明亦破闇能除問者之疑闇故今文殊九首互爲明難遞作碪椎研覈教理以悟羣生故以名也又長行明起於問偈頌明解於問故曰問明不云答者欲以明

兼於問故問有二義故得稱明一問中徵
責詰難理盡使答者亡言此至明之問也
二以問中進退詰理令現使答者易釋故
以爲明又明即法明以十菩薩問出十種
法明故曰問明雖諸義不同皆菩薩之問
明依主釋也然問有二下約論通問即是難明即是答今對彼難問故答稱明此明局在答者而有二義一顯理爲明此明屬自明亦已下二破闇爲明此約答他令他明故又長行下二約賓主問唯屬問明通問答使答者亡言者如緣起甚深中問云心性是一何以種種若云緣令種種何以復不相知逆遮其救使其亡言使答者易釋者謂問意言既是一性何以種種欲言種種復不相知故答云由不相知能成種種種種無性即不相知故不乖一性即答者易釋也又明即法下三約理法釋亦是約教義說謂問即是教釋有往復故明即法明是義所攝謂十甚深爲十種法明就此法明又約心境法即是境明即是心以智慧明照二諦法故云法明
三宗趣者亦先通後別通復二義一通分
宗二通會宗並如會初二別明此品有其

二義一望當品以十甚深爲宗依成觀解
爲趣二望後二品則以甚深觀解爲宗成
後行德爲趣
四釋文此下至菩薩住處明生解之因配
十句問如前問中依文次第且分爲六初
此下三品明未信令信二第三會已信令
解三第四會已解令行四第五會已行令
起願五第六會已起願令證入六十定品
至住處品已證入令等佛今初三品即爲
三別此品明正解理觀次品明隨緣願行
賢首品明德用該收就初分二先問答顯
理後示相結通前中以十菩薩各主一門
顯十甚深即爲十段一緣起甚深二教化
甚深三業果甚深四說法甚深五福田甚
深六正教甚深七正行甚深八正助甚深

九一道甚深十佛境甚深此十甚深次第云何緣起深理總該諸法觀解之要故首明之衆生迷此故須教化違化順化有善惡業欲知此業由說法成然說法成善唯佛福田既說順田須持聖教教在勤行行須助道助必有正殊塗同歸得一道者當趣佛境故爲此次又此十種亦可配於十信但不次耳文殊佛境即當信心文殊主信故佛境即所信故約發心次第信居其初約所信終極最居其後亦明十心不必次故勤首即進心財首爲念心明四念故德首定心心性無念爲上定故智首則慧心慧爲上首兼已莊嚴故有十度法首即不退心如說修行得不退故寶首即戒心三聚無缺如寶珠故業果甚深戒所招故覺首即護法心緣起甚深是所護故目首即願心福田等一由願異故目能將身如願導行故賢首即迴向心以歸一道即迴向眞如一身一智等即是佛果文云如本趣菩提所有迴向心等以是圓融十法故各兼多義又亦攝十信之十德恐繁不叙

前中以十菩薩下先列十名然十甚深即遷禪師所立今古同遷緣起深理者若染若淨染淨交徹無不攝故攝論云菩薩初學應先觀諸法如實因緣以成正信及正解故又此十種下先正配釋然十信心謂一信二進三念四定五慧六不退七戒八護法九願十迴向配文可知以是圓融下後通妨難謂有難云信進等相釋處易知今十甚深文義無廣何得而是十信等耶故爲此答又亦攝者信有十德一親近善友二供養諸佛三修習善根四志求勝法五心常柔和六遠苦能忍七慈悲深厚八身心平等九愛樂大乘十求佛智慧配十甚深者一即正教甚深近佛善友聞教法故二即福田甚深三即業果四即緣起五即正行六即助道七即教化八即一道九即說法十即佛境通說佛智爲所信故既有多含故文義無廣

爾時文殊師利菩薩問覺首菩薩言

且爲十甚深解然有二義一約行二約法言約行者文殊發問九菩薩答明妙慧通於衆行九菩薩問文殊爲答明衆行成於妙慧言約法者初九顯差別義後一顯差別同歸佛境此二不二成信中之觀解妙慧通於衆行者文殊爲妙慧九首爲衆行各主一門故而問爲能成答爲所成故妙慧衆行互爲能所此二不二者融上二也謂行與法不二了法成行行契法故又行法師云一人問多表一中解無量故多人問一表無量中解一故又文殊是主餘九是伴故文殊是總餘九是別不是全要故略不出文中十段皆先問後答又先起明問後解問明今初緣起中二初問分二初爾時下彰問答之主問覺首者彼得此門故緣起深義不覺則流轉故二正顯問端畧啟五門初問所爲者有二義故最初問之一拂異見二顯深理拂見有三一令諸菩薩知法從緣異外道見二知從心現捨二乘見三但心性起不同權教二顯深理者令諸菩薩於此實義發深信解起行證眞始終皆實故問斯義起信論云有法能起摩訶衍信根是故應說所言法者謂衆生心依一心法有眞如門及生滅門彼論依此生淨信故二顯深理者疏文分二先正明今始涉者便悟心性超乎大方故云始終皆實起信論云下第二引證於中有四初至應說是論初標文二所言法者謂衆生心即立義分論云次說立義分摩訶衍者總說有二種一者法二者義所言法者謂衆生心是心即攝一切世間出世間法依於此心顯示摩訶衍義何以故是心眞如相即是摩訶衍體故是心生滅因緣相能示摩訶衍自體相用故釋曰法通軌持亦能顯下義故稱爲法故於染淨大位在因故言謂衆生心爲染淨依故攝世出世何以故下出攝所以以有三大故三大即義大位在果令取通爲緣起之本故但引法以證眞心隨緣三從依一心法有眞如門及生滅門即義引解釋分顯示正義中文以釋前法論云顯示正義者依

一心法有二種門一者心真如門二者心生滅門是二種門皆各總攝一切法盡是義云何以是二門不相離故心真如門者即是一法界大總相法門體所謂心性不生不滅等次下釋心生滅云心生滅者依如來藏有生滅心所謂不生不滅與生滅和合非一非異名阿賴耶識等廣如彼釋今以真如證心性一隨緣生滅而成種種為此深理故四從彼論依此生淨信故即結示為實馬鳴依此造論令物生信何不信耶二述問意者謂明心性是一云何見有報類種種若性隨事異則失真諦若事隨性一則壞俗諦設彼救言報類差別自由業等熏識變現不關心性故無相違者為遮此救故重難云業不知心等謂心業互依各無自性自性尚無何能相知而生諸法既離真性各無自立明此皆依心性而起心性既一事應不多事法既多性應非一此是本末相違難亦是理事相違亦一異相違亦真妄相違各無自立者起信論云若得無念者則知心相生住異滅以無念等故而實無有始覺之異以四相俱時而有皆無自立本來平等員一覺故心性既一下二正結先以本難末事法既多下後以末難本故初結云本末相違此結有四一本末約能所生二事理直語體性三一異唯語其相然一有事一有理一令是理一四真妄唯語其體然真亦通事如佛真智等令亦約理為真以含義不同故有四結大同小異

三揀定所問者準此問意離如來藏不許八識能所熏等別有自體能生諸法唯如來藏是所依生亦不可言八識無二類故名心性一以能生種種非相違故亦非第八而為性一熏成種種非相違故心性之言非第八故答中既言

法性本無生示現而有生法性即是真如異名正與報事相違故成難耳文殊欲顯實教之理故以心性而為難本欲令覺首以法性示生決定而答海會同證楞伽密嚴皆廣說故三揀定所問者意云此是假名法相卿問欲顯法性義非

是法性師問顯成法相義故云揀定亦不可言下二遮救也即法相師救云此法性師祖法相義心性是一者八識心王同是心故名為性一破云生於種種即眼耳鼻舌等故非相違亦非第八下遮轉救云若八識非一第八賴耶此是一義故今破云第八正是所熏心體含多種子熏成種種亦非相違心性之言下以理正折第八但是心相生滅非唯識性答中既云法性示生不言第八無生示生明是真如隨緣義

耳　四會相違者問若爾瑜伽等中異熟賴耶從業惑種辨體而生非如來藏隨緣所成如何會釋答瑜伽等中對於凡小約就權教隨相假說楞伽密嚴對大菩薩依於實教盡理而說既機有大小法有淺深教有權實故不相違故密嚴云佛說如來藏以為阿賴耶惡慧不能知藏即賴耶識此明守權拒實訶為惡慧又彼經云如來清淨藏世間阿賴耶如金與指環展轉無差別楞伽中真識現識如泥團與微塵非異非不異金莊嚴具亦復如是皆此義也又彼經云如來藏為無始惡習所熏名為藏識又入楞伽云如來藏名阿賴耶識而與無明七識共俱又起信論云不生不滅與生滅和合非一非異名阿賴耶識又如達磨經頌云無始時來界為諸法等依攝論等就初教釋云界者因義即種子識實性論翻此頌云此性無始時等彼論就實教釋云性者謂如來藏性如聖者勝鬘經說依如來藏故有生死依如來藏故有涅槃以此等文故知兩宗不同淺深可見又唯識等亦說真如是識實性但後釋者定言不變失於隨緣過歸後輩耳四會相違者此門曠前而起謂若依上如來藏隨緣成立則違瑜伽等文故會之先敘所違玄談已釋後答下會通先相宗意後楞伽下申性宗意故密嚴下引證初引密嚴自有二文俱是第三

卷微審品兩頌相續中間有釋故著又言此前更有一偈云如來清淨藏亦名無垢智常住無始終離四句言說次即云佛說如來藏等彼疏釋云上半定頼耶體謂是如來藏與妄染合名頼耶更無別體此是教說故引佛說下半明會權教謂守權者不能了如來藏作頼耶者當知惡慧之言訶守權者令歸實說次頌即如來清淨藏等彼疏釋云此頌釋成前義上半法說牒舉下約斷釋成謂如金作指環環相虛無

金體霧現故云無差別如來藏作頼耶頼耶相虛藏世理現亦可迷成頼耶悟成如來藏體無有二故云無差楞伽中真識現識如泥團等者若具彼文亦爾下云大慧若泥團微塵異者非彼所成而實彼成故不異若不異者泥團微塵應無差別如是轉識藏識真相若異者藏識非因若不異者轉識滅藏識應滅而自真相實不可滅是故非自真相滅賢首解云此中真相是如來藏轉識是七識藏識是梨耶此解

甚當但斷有二而合有三意少雖見此即為一經初先明三相次明三識初云此諸識有三種相謂轉相業相真相釋曰此三種相通於八識謂起心名轉八俱起故皆有生滅故名轉相動則是業如三細初業相八識皆動業名業相八之真性盡名真相經云諸識有三種相則知三相通八識次經辨三識云大慧略說有三種識廣說有八種相何等為三謂真識現識分別事識釋曰約不與妄合如來藏心為真現即

建五 八

第八下經云譬如明鏡現眾色像現識處現亦復如是明是第八餘七皆名分別事識是則三識別為三類現唯第八分別唯前七真相約佛是八出纏約凡在第八中亦兼餘七然泥團經文含前二既明意三識而參三相之名轉識即轉相之名意是分別事識故唯識中名七轉識藏識即現識此則可知真相即真識上二取識類別故牒識名真相但取通八之真故牒相名經文言若異者藏識非因者謂三若異藏

識則應不同真相及轉識為因既以轉識熏故真識隨緣而成藏識則知不異非以藏識為二識因故下重案定云非自真相滅但業相滅斯則三事備矣謂喻中有三一塵二水三泥以水和塵泥團方立以業熏真相藏滅便生業以合水但水滅而塵在故業亡而真存若自真相滅者藏識即滅者反顯藏識以真妄和合而成但其妄滅而真體不無故下以水喻如來藏波喻七識合成動海即為藏識但波相滅濕性

建五 九

不壞即斯義也不異之義易知言皆此義者皆是如來藏隨緣成識義也然云自真相者十卷但云自相既公釋云本覺之心不藉妄緣性自神解名自真相約不一義說又隨無明風作生滅時神解之性與本不異亦名自真相是依不異義說又彼經云等者上辨與七和合為藏識今明無始無明為因故論下文中無明為因生三細覺界為緣生六麤此中正取無明為因生於二細三細就為頼耶已成識藏即第四

經文具云大慧如來藏是善不善因能徧
興造一切趣生譬如伎兒變現諸趣離我
我所不覺彼故三緣和合方便而生外道
不覺計著作者爲無始虛僞惡習所熏名
爲識藏生無明住地與七識俱如海浪生
常生不斷離無常生過離於我論等又入
楞伽下前引楞伽與七識俱次引楞伽爲
惡習熏令則雙具故復引之大意無異言
而與無明七識共俱者與無明俱即前第
二意與七識俱即第一意又起信下引於

三論初正引起信即二門之中生滅門初
具云心生滅者依如來藏故有生滅心所
謂不生不滅與生滅和合非一非異名阿
頓耶識釋曰初二句標所謂不生不滅下
辯相不生不滅者是上如來藏自性清淨
心因無明風動舉體隨緣作生滅心不相
捨離故云和合非謂別有生滅來與眞合
此心所以生滅者因無明生此生滅心原
從本覺而起故有二義而無二體故下論
云如大海水因風波動水相風相不相捨

離乃至廣說此中以名動爲風水之動是風
相動之濕是水相以水舉體動故水不離
於風相無動而非濕故動不離於水相心
亦如是不生滅心舉體動故心不離生滅
相生滅之相無非眞故生滅不離於心相
如是名爲和合此是不生滅心與生滅合
以是隨緣門故非是生滅與不生滅合以
此不是向本眞如門故言非一非異者眞
如全體動故心與生滅非異而恒不變眞
性故與生滅不一此約三細以爲生滅則

第入中已合動靜若楞伽經云七識染法
爲生滅以如來藏淨法爲不生滅以此二
和合爲阿賴耶識以和合故非一非異非
一異者就蘊顯說然非一非異廣義如十
忍品如幻忍明又如來藏名初品已釋言
不生滅等者且公云性該始終體非起盡
體徧迷悟性非解惑故云不生不滅若不
覺知能令生死不斷名生始覺能滅生死
故名爲滅又如達磨經頌下先舉經偈而
云達磨經頌者攝論第二釋所知依中云

此中最初且說所知依即阿賴耶也世尊
何處說阿賴耶識名阿賴耶謂薄伽梵於
阿毗達磨大乘經中說釋曰此乃通指大
乘經爲對法經耳文中但舉上半下半云
由此有諸趣及涅槃證得攝論等下初即
法相宗等者等取瑜伽雜集彼釋云無始
者初際無故界者因義即種子也是識因
種謂一切法此唯雜染非是清淨彼一切
法等所依者能任持故非因性義所依能
依性各異故若不爾者界尋已了無假依

言故第三論云此中間熏習爲是阿賴耶
識自性爲非阿賴耶自性下論答云此聞
熏習隨在一種所依轉處寄在異熟識中
與彼和合俱轉猶如水乳然非阿賴耶自
性是彼賴耶對治無分別智種子性故下
二句易了明知賴耶但是生滅非眞性成
實性論翻下即法性宗疏中一句但是義
引彼論具云無始時來性作諸法依止依
性有諸道及證涅槃果即第四論彼論釋
云此偈明何義無始時來性者如經說言

諸佛如來依如來藏說諸衆生無始本際不可得知故所言性者如聖者勝鬘經言世尊如來說如來藏者是法界藏出世間上上藏自性清淨法身藏出世間自性清淨如來藏故作諸法依止者如聖者勝鬘經言是故如來藏是依是持是住是持是建立等次論云依性有諸道者如聖者勝鬘經言世尊生死者依如來藏世尊有如來藏故說生死是名善說故及證涅槃果者如聖者勝鬘經言世尊依如來藏故有生死依如來藏故證涅槃世尊若無如來藏者不得厭苦樂求涅槃不欲涅槃不願涅槃故此明何義明如來藏究竟如來法身不差別眞如體相畢竟云佛性體於一切時一切衆生身中皆無餘盡應知以此等文下先正結以上諸教皆如來藏而爲識體故知心性卽如來藏此外無法故爲深也又唯識下引唯識文結同法性故論云此諸法勝義亦卽是眞如常如其性故卽唯識實性釋曰旣用眞如爲識實性明知天親亦用如來藏而成識體但後釋論之人唯立不變故云過歸後學況世親造佛性論廣用勝鬘

佛子心性是一

五釋文分三初佛子下立宗案定謂心之性故是如來藏也又心卽性故是自性清淨心也又妄心之性無性之性空如來藏也眞心之性實性之性不空如來藏也皆平等無二故云一也又妄心之性等者此下一對成上二義然有二意一如次成上謂妄心之性成心之性以性相不同故眞心之性成上卽性眞心卽性故二者通成謂此之二性別名二藏前之二性皆具二藏但爲妄覆名如來藏直語藏體卽自性心故此自性清淨眞心不與妄合名爲空藏具恒沙德名不空藏前明卽離此明空有故重出也皆平等無二者上二卽離不同由心之性故不卽自心卽性故不離不卽不離爲心之性後二卽空之實爲不空卽實之空爲空藏空有不二爲心之性然空有無二之性卽是不卽不離之性故但云一

云何見有種種差別

二設難相違難分二初云何下總顯相違謂心性旣一云何而有五趣諸根總別殊報故云種種五趣等者如持五戒招得人身是總報業由於因中有瞋忍等於人總報而有妍蚩名別報業唯識亦名爲引滿業能招第八引異熟果故名引業能招第六滿異熟果名爲滿業俱舍亦云一業引一生多業能圓滿猶如繪像

先圖形狀後填眾彩等然其引業能造之思要是第六意識所起若其滿業能造之思從五識起

所謂往善趣惡趣諸根滿缺受生同異端正醜陋苦樂不同

二所謂下別示相違十事五對約總報明趣有善惡善謂人天惡謂三塗下四對皆約別報諸根下於前善惡趣中各根有滿缺謂眼等內根受生下於前滿缺中各生有同異謂四生不同勝劣處異端正下於上同異生處各貌有妍媸苦樂下於上妍媸各受有苦樂上之五對前前皆具後後後後必帶前前展轉異同成多差別故云種種不同心性是一其義安在（展轉異同等者都有六十二句謂初對是善惡為二第二對開二成四總前二成六第三對開四成八配前六成十四第四對開八成十六總前十四成三十第五對開十六成三十二配前三十成六十二此約以後添前故成六十二剋實而言但有三十二以後開前前更無體故如開善惡趣各成滿缺但有四耳謂一善趣根滿二善趣根缺三惡趣根滿四惡趣根缺此四之外更無有別善惡趣故又若二二開之唯成三十二若更展其四生則復成多句謂第三對先以四生乘十六上四句四四成十六句更有勝劣乘十六已有三十二配六已成三十八後後開之句數更多第四對開成六十四第五對開成一百二十八若從初善惡開為六趣則句數更多並可思準故云後後必帶前前展轉異同成多差別）

業不知心心不知業受不知報報不知受心不知受受不知心因不知緣緣不知因智不知境境不知智

第三結成前難此文意稍難見略為二解一依古德作遮救重難如前第二問意中辨二直結成前難且依此釋文自有三意由前難意亦有三故一直問所以故今結云非但本性是一我細推現事各不相知

既有種種何緣不相知既不相知誰教種種若謂業令種種業不知心若謂心令種種心不知業一一觀察未知種種之所由也二懷疑重難故結云既不相知爲是一性爲是種種三作相違難結云一性隨於種種即失眞諦（違五）種種隨於一性即失俗諦（違三）今見種種又不相知此二互乖云何並立二正釋本文亦有十事五對畧爲二解一通二別初通謂總觀前來總別二報業不下就先業因約能所依以難然有二意一約本識謂業是能依心是所依離所無能故云業不知心離能無所故云心不知業以各無體用不能相成既各不相知誰生種種下並準之二約第六識業是所造心是能造並皆速滅起時不言我起滅時不言我滅何能有體而得相生成種種耶一約本識者業是心所故依於心心是第八爲根本依離所無能下釋不相知義以相待門釋言離所無能者既無所依心王亦無能依之業今依心有業業從緣生故無自性不能知心離能無所者離能依業則心非所依今由業成所依所依無性故不能知業以各下結謂各從緣成性空無體相依無力故云無用覺首亦云無體用故故不相知二約第六識者即以第六識名心從於積集通相說故謂第六識人執無明迷眞實義異發理故以善不善相應思造罪等三行熏阿賴耶能感五趣受非受等種種報相但云六者謂五識無執不能發潤故非迷理無住處故不能遮業雖造滿業亦非自能但由意引方能作故並皆速滅者明不相知通相而言皆約無體用故別相而言用門不同此用二門一無常門故言並皆速滅淨名弟子品云憂波離一切法如幻如電諸法不相待乃至一念不住諸法皆妄見故心業皆空下經云衆報躭業生如夢不眞實念念無滅壞如前後亦爾故由無常不能相知起時不言我起下即無我門約法無我明不相知故淨名問疾品云又此病起皆由著我是故於我不應生著既知病本即除我想及衆生想當起法想應作是念但以衆法合成此身起唯法起滅唯法滅釋曰上以法遣我次經云又此法者各不相知起時不言我起

滅時不言我滅釋曰此總顯我空明不相知次經又云彼有疾菩薩爲滅法想當作是念此法想者亦是顛倒顛倒者即是大患我應離之云何爲離謂離我我所云何離我我所謂離二法云何離二法謂不念內外諸法行於平等云何平等謂我等涅槃等所以者何我及涅槃此二皆空以何爲空但以名字故空如此二法無決定性釋曰此破法顯空今但取我法不相知義故略用二句次下經云得是平等無有餘

遂五

病唯有空病空病亦空釋曰此以空空破空非今所要因便引來成一段義畢耳

十四

受不下約得報果時難能所受謂受是報因即名言種爲業所引受所受報離報無受故云受不知報離受無報故云報不知受以並無體故準前應知第二對者此釋受不知報報不知受受是能受之因報是所受之報此上總明謂受是報因下別釋即名言種者唯識第八云復次生死相續由諸習氣然諸習氣總有二種一名言習氣二我執習氣三有支習氣名言習氣者謂有爲法各別親種名言有二一表義名言即能詮義音聲差別二顯境名言即能了境心心所法隨二名言所熏成種作有爲法各別因緣釋曰言各別親種者三性種異故能詮義聲者揀無詮聲彼非名故名是聲上屈曲

唯無記性不能熏成色心等種然因名起種名名言種顯境名言即七識見分等心非相分心相分心者不能顯境故此見分等實非名言如言說名顯所詮義此心心所法能顯所了境如似彼名能詮義故隨二名言皆熏成種二我執習氣三有支習氣並如六地有支即是今文爲業所引能引之業故唯識云三有支習氣謂招三界異熟業種有支有二一有漏善即能招可愛果業二諸不善即能招非愛果業隨二有支所熏成種令異熟果善惡趣別故論頌云由諸業習氣二取習氣俱前異熟既盡復生餘異熟此能引業即諸業習氣此名言種即二取習氣言爲業所引者即彼俱義親辨果體即由名言若無業種不招苦樂如種無田終不生芽故此名言由業引起方受當來異熟之果苦樂之報故六地云業爲田識爲種離報無受下釋不相知亦約相待空故

遂五

心不下約名言因就能所依難謂前能受報因依心無體故無相知餘義同前三約名言等者標也即將第二對中能受名言之因對第一對中所依本識前以業依識難今以種依現行難謂前能受報因下釋不相知但釋受不知心不解心不知受故結云餘義同前若具應云所依心體若離能依亦無所依無所依故不能相知

十五

因不下約因緣親疎相假難謂所引

名言爲因能引業爲緣相待相奪各無自性如不自生等準之四約因緣等者取前第二對中所引名言及能引業相對以明此即標也謂所引下出體相待相奪下釋不相知言相待者業無識種不親辦體識無業種不招苦樂既互相待即各無自性言相奪者以業奪因唯由業招故因如虛空以因奪緣即唯心爲體故業如虛空互奪獨立亦不能相知互奪兩亡無可相知如不自生等者引例以釋以緣奪因故不自生以因奪緣故不他生因緣合辨相待無性故不共生互奪雙亡無因豈生以此不生類於不知居然易了即以因爲自以緣爲他合此爲共離此爲無因互有尚不相知互無豈能相知

智不下約境智相對相見虛無難謂境是心變境不知心心託境生心不知境以無境外心能取心外境是故心境虛妄不相知也五約境智等者相即相分見即見分諸心心所略有二分廣說有四如下當辨謂境是心變下明不相知義先約唯識能所變釋後以無境外下約當經互融以說故下經云無有智外如爲智所入亦無如外智能證於如無有少法與法同住以舉心攝境則無心外之境舉境攝心則無境外之心以性無二相即性故相隨性融隨一皆攝上約真心後心境虛妄下約其妄心真即互融妄俱無體故下答中云能緣所緣力種法出生速滅不暫停念念悉如是即顯妄無性故不相知也然上五對初及第四唯約因中第二一對因果對辨第三一對心含因果第五一對義通因果修因二取即名言等故唯識論釋二取二中總有四義一者相見二者名色三者王所四者本末即六識異說本即第八異教四種二取皆能熏發親能生彼本識正功能名二取習氣所變心境即通果也又能變之心是因所變之境是果心託境生俱通因果

二別觀者以初二對結趣善惡趣善惡者正由業熏受總報故第二別觀者上云通觀五對之中一一通前善惡趣等五對本難今即以斯五對別對前五而前後鉤鎖但有四重細尋可見以初二對結趣善惡者標也趣善惡者正由業熏是第一對業不知心心不知業此對爲因次云受總報故即第二對受不知報報不知受初對爲因受第二對報總報即是趣善惡故

二復以第二及第三對結受生同異初對以名言種對所生處次對以名言種對能依本識二復以第二等者二對即重明受不知報報不知受受即名言種故云初對以名言種對所生處謂亦

由識種往所生處故初地云於三界四中復生苦等次對以名言等者即心不知受不知心受即名言種心即能依本識者依名言種招現行識故識為能依則此心言通因及果上約因中本識故為所依今約果中故為能依　三復以第三及第四對結苦樂不同及端正醜陋初對觀現受時次對觀苦樂因及彼妍媸皆由緣令異謂損益因成苦樂果以瞋忍因成妍媸果三復以第三等者即通以此二對雙結前二對初對觀現受時者即心不知受受不知心謂亦由受因受苦樂體及妍媸故若無識種本識此二亦無所依次對觀苦樂因等者即因不知緣不知因謂損益下別示二對之相由損他業感於苦報由益他業感於樂報以瞋恚業感於醜陋由忍辱業感於端正此中言通名緣為因此中言果是別報果　四復以第四及第五結諸根滿缺亦由滿業因緣有損他益他之異故成內六處滿缺之果又由內根有滿缺故於分別位了境不同並皆無性各不相知既不相知誰令種種　四復以第四等者此上總明亦由滿業下別說其相滿業即第四對因不知緣緣不知因緣即是業惟取滿業由損他眼耳成盲聾等由益他六根等成六處滿足又由內根等者即第五對智不知境境不知智謂智於境有信進念定慧之滿足則受果中亦具五根明利勝上若智於境信等隨闕或非深厚則得果時五根隨缺或成下品並皆無性下上別釋中但出能對所對二種法體今則總明不相知義在文易了意云並各相依從緣無性何有能所熏等而能相知既不相知者此但約第一重問意結亦應帶疑云為是種種為是一性結成難云一性隨於種種則失真諦種種隨於一性則失俗諦一性即不相知亦應結云種種隨於不相知則失俗諦不相知隨於種種則失真諦

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第十三之四

音釋

遞大計切更易也礎椎礎知林切椎傳追切研覈研倪堅切究也覈下革切考也環胡關切鬟莫班切配滂佩切匹也軌古委切法也繢胡對切畫也填亭年切

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第十三之五　途六

賚于闐國三藏沙門實叉難陀　譯
唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰述

時覺首菩薩以頌荅曰

仁今問是義爲曉悟羣蒙我如其性荅惟仁　途六　一
應諦聽

二荅中分二初時覺首下讚問許說上半讚問謂文殊自究深旨一向爲他仁心弘益也次句許說分齊稱性說故也後句勸聽言同意別也故令諦受

諸法無作用亦無有體性是故彼一切各各不相知

二正荅荅勢縱橫具荅前來三重問意分爲二前五荅前結成之中以何因緣而不相知用此釋成荅前難故首而明之後五正荅前難今初分二先一法說後四喻況今初意云特由從緣種種故不相知也即此偈上半出因下半結歸本宗後四即爲同喻量云眼等是有法定不相知故是宗法因云從緣無體用故同喻云如河中水河水無體用河水不相知眼等無體用眼等不相知若以緣起相由門釋者初句因緣相假互皆無力次句果法舍虛故無體性至下喻中別當釋之是故虛妄緣起略有三義一由互相依各無體用故不相知二由依此無知無性方有緣起三由此妄法各無所有故令無性眞理恒常顯現現文但有初後二意初因明立量懸指後四以爲同喻則此偈中但有宗因二緣起相由然緣起相由具力無力及有體無體今顯不相知理但明無力無體又因中亦有無體義今取義便因緣相假但明無力謂因假緣故因無力

緣假因故緣無力果上亦有無力義今取義顯但明無體謂全攬因成緣成無性故云含虛無體下四喻中皆有無體用義故指下明三結示緣起深旨然此正結緣起相由門兼結上因明立量以立量中亦說不相知爲宗故即三義中初義現文但有初後二意者全取一偈即是初意唯取不相知言即是後意其第二意至後五偈答本難中方用斯義

言諸法者非唯舉前十事五對亦該一切有爲法也果從因生果無體性因由果立因無體性因無體性何有感果之用果無體性豈有酬因之能又互相待故無力也以他爲自故無體也下半結中是故者是前體用俱無故故彼一切法各各不相知也果從因生等者上取義便但因無力說果無體今欲盡理故具舉之則上句諸法通於因果先以因緣門明因果俱無體因無體性下以上無體釋成因果無用體尚不立用安得存又互相待下以相待門明無體用先明因果無用故云無力以他爲自下明因果無體既全攬他故無自體

譬如河中水湍流競奔逝各各不相知諸法亦如是

第二喻況略有二意一以此四喻通釋諸法不相知言二別對前文諸不相知兼通前設難今初以四大爲喻然各上三句喻況下句法合然此四喻各顯一義一依水有流注二依火焰起滅三依風有動作四依地有任持法中四者一依真妄相續二依真妄起滅三妄用依真起四妄爲真所持然此法喻一一各有三義一唯就能依二依所依三唯所依今初喻中唯就能依者流也然此流注有十義不相知而成流注一前流不自流由後流排故流則前流無自性故不知後二後流雖排前而不到於前流故亦不相知三後流不自流由前流引故流則後流無自性故不能知前四

前流雖引後而不至後故亦不相知五能排與所引無二故不相知六能引與所排無二故不相知七能排與所排亦無二故不相知八能引與所引亦無二故不相知九能排與能引不得俱故不相知十所排與所引亦不得俱故不相知是則前後互不相至各無自性只由如此無知無性方有流注則不流而流也肇公云江河競注而不流即其義也然上云前後者通於二義一生滅前後謂前滅後生互相引排二此彼前後即前波後波小乘亦說當處生滅無容從此轉至餘方而不知無性緣起之義耳然此流注下二別示不相知謂欲顯不相知理故寄前後流異成其十門若不說前後之流將何不相知耶一河之水不出前後則千里九曲皆悉無性不相知矣然雖十義本唯二流成兩重能所前流望引爲能望排爲所後流望引爲所以期四義相集成十初及第三以爲所故無性無知二四兩門約不相到五六二門約無二體以後流是能排即所引故前流所排即能引故七八約緣成故無二謂七中能排是後所排是前亦無二者要有所排方有能排此二相成故亦無二八約能引亦然九十約不俱故無知者然其能排是後能引是前不得俱者後爲能排前須爲所排不得即此名爲能引義門別故名爲不俱第十囘此前流爲所排時後流須爲能排不得爲所引故云不俱肇公下四引他證成即物不遷論然其相連總有四句論云既無往返之微眠有何物而可動乎然則旋嵐偃岳而常靜江河競注而不流野馬飄鼓而不動日月歷天而不周復何怪哉今四喻中但用水風彼無火地然上云下五別釋前後二字一生滅前後者此即竪說如壯與老謂此流水刹那生滅前刹那滅後刹那生二此彼前後者猶如二人同行狹徑後人排前前人引後此即橫說分分之水皆有前後乃至毫滴亦有前毫後毫故聚衆多皆成流注則無性矣小乘亦說下六揀定不相知理先舉小乘而不知下舉大異小小乘即俱舍論業品中釋身表許別形非行動爲體以諸有爲法有刹那盡故論文初句論主標有宗義下三句破正量部以正量部謂以動身爲身表體故論破之然正量部心心所法則有刹那此之動色無有刹那今論主明有爲法皆有刹那何以知有後

有盡故既後有盡知前有滅故論云若此處生即此處滅無容從此轉至餘方釋曰此生此滅不至餘方同不遷義而有法體是生是滅故非大乘大乘之法緣生無性生即不生滅即不滅故遷則不遷則其理懸隔然肇公論則含二意顯文所明多同前義故云傷夫人情之惑久矣目對真而冀覺既知往物之不來而謂今物而可往往物既不來今物何可往何則求向物於向於向未嘗有於今未嘗有以明物不來於向未嘗無亦明物不去覆而求今今亦不往是謂昔物自在昔不從今以至昔今物自在今不從昔以至今故仲尼曰回也見新交臂非故如此則物不相往來明矣既無往返之微聯有何物而可動乎即云然則旋嵐等下文又云若古不至今今亦不至古事各性住何物而可去來釋曰觀肇公意既以物各性住而爲不遷則溢小乘無容從此轉至餘方下論云故談真有不遷之稱等物有流動之說則以真諦爲不遷而不顯真諦之相若但用於物各性住爲真諦相穿非性空無可遷也不真空義方顯性空義約俗諦爲不遷耳　二依所依者謂前流後流各皆依水悉無自體不能相知然不壞流相故說水流

三唯所依者流既總無但唯是水前水後水無二性故無可相知是則本無有流而說流也

二法中三義者一流喻能依妄法二妄依真立三妄盡唯真初中妄緣起法似互相藉各不能相到悉無自性故無相知是則有而非有也二依所依者謂此妄法各各自虛含真方立何有體用能相知相成即由此無知無成含真故有是則非有而爲有也三唯所依者謂能依妄法迥無體用唯有真心挺然顯現既無彼此何有相知正由此義妄法有即非有以非有爲有復說真性隱即非隱以非隱爲隱妄法有即義隱即非隱是第二義以正爲事隱之時而有所依故以非隱爲隱即第三義理當現故此上三意即三種答答上三種問思之思之者以易見故若具說者第一妄法有而非有容前直問既有種種何緣不相知

謂種種是妄有體即非有故不相知二答懷疑爲是種種爲不相知故今答云能依妄法依所依眞妄常種種眞常無知故三答結成難者即妄即眞故種種不乘不相知也何故以水喻眞心者以水有十義同眞性故一水體澄清喻自性清淨心二得泥成濁喻淨心不染而不染三雖濁不失淨性喻淨心染而不染四若澄泥淨現喻眞心惑盡性現五遇冷成冰而有硬用喻如來藏與無明合成本識用六雖成硬用而不失輭性喻即事恒眞七煖融成輭喻本識還淨八隨風波動不改靜性喻如來藏隨無明風波浪起滅而不變自不生滅性九隨地高下排引流注而不動自性喻眞心隨緣流注而性常湛然十隨器方圓而不失自性喻眞如性普偏諸有爲法而不失自性略辨十義少分似眞故多以水爲喻此義見文雖似不具而大通衆經亦如大火聚猛燄同時發各各不相知諸法亦如是

第二依火焰起滅喻中三義同前初唯焰者謂焰起滅有其二義一前焰謝滅引起後焰後焰無體而不能知前焰前焰已滅復無所知是故各各皆不相知二前焰若未滅亦依前引無體故無能知後焰未生故無所知是故彼亦各不相知妄法亦爾刹那生滅不能自立謂已滅未生無物可知生已則滅無體可知是故皆無所有也斯則流金爍石而不熱也第二依火等者稍略隨其三義便以法合今初唯燄喻中二義一明後不知前二明前不知後二合先總謂已滅下別然法喻俱用生滅門釋而有小異喻中用前念滅後念生釋今法合中亦用前滅後生正合前燄後燄兼三時門今初已滅者前念也未生者後念也

故此二念一向無物生已即滅者前後二念皆即生即滅並皆緣生故言無體體無實故言兼三時門者謂一念之上即有三時已滅爲已生未生爲未生生已即滅是生時故淨名云若過去生過去生已滅若未來生未來生未至若現在生現在生無住經云比丘汝今即時亦生亦老亦滅故三時無體無可相知也斯則流金者即莊子意說於至八大水稽天而不溺大旱金石流火山燃而不熱然其本意非是水不能溺火不能燒意云乘時處順不以水火而爲患也亦不橫爲所燒溺也正同今意燒而不燒但彼約順時此約無性理懸隔矣　二依所依者謂彼火焰即由於此無體無用不相知故而有起滅虛妄之相是則攬非有而爲有也妄法亦爾依此無所依之眞理方是妄法是亦非有爲有也　二依所依者亦先喻後合然與水喻釋有影略水喻以水爲所依今以燄無體用而爲所依若倒前流依於水者應以火爲所依火是熱性身所觸故燄是色動有形顯故若依此釋應云前燄後燄皆依於火以無自性故無相知是則依水依火明二空所顯不空眞理以爲所依若無體用爲所依者則顯依他無性即是圓成二空眞理以爲所依顯義無方故有影略下唯所依亦準斯釋

又若例後風喻風依物動則火依薪有薪爲可然火是能然故以然因可然則然無體可然因然則可然無體則以無性可然而爲所依　三唯所依者推起滅之焰體用俱無無焰之理挺然顯現是則無妄法之有有妄法之無湛然顯現遂令緣起之相相無不盡無性之理理無不現　是則無妄下二結上三義也然有有二一定性有無一眞空妙有今無妄法之有則無定性之有非斷無矣有妄法之無是眞空之無便爲妙有是故若舉妄取眞則妄有眞空如三論說若眞妄對辨則妄空眞有如涅槃明遂令緣起下覆成上義上句成無妄法之有下句成空妄法之無相無不盡是初門理無不現是第三門合上二句爲第二門　上三義中亦如次喻答前三問也下二喻準知　上三義中下對問會通直問也能依種種所依無二答懷疑也即事同眞故不相違答設難也在義易了故云準知若賢首意問者擬其初義答者用其後二亦是一理是則初義兩家共用下當重明　又如長風起遇物成鼓扇各各不相知諸法

亦如是

第三依風有動作喻妄用依眞起三義同前三依風有動作前有擇釋結而無對問卽以水樹等而爲所依餘大同前一

唯動者離所動之物風之動相了不可得無可相知妄法亦爾離所依眞體不可得

故無相知斯則旋嵐偃岳而常靜也斯則旋嵐偃岳而常靜者卽肇公言亦云隨嵐卽興雲之風北方風也亦是劫壞時風二

依所依者謂風不能自動要依物現動動無自體可以知物物不自動隨風無體不能知風法中能依妄法要依眞立無體知

眞眞隨妄隱無相知妄

三唯所依者謂風鼓於物動唯物動風相皆盡無可相知妄法作用自本性空唯所依眞挺然顯現

是故妄法全盡而不滅眞性全隱而恒露是故妄法全盡而不滅者單取妄法全盡是初門將上而不滅對下眞性全隱爲第二門以不滅爲能依全隱爲所依故下句中而恒露卽第三門

途六 八

又如衆地界展轉因依住各各不相知諸法

亦如是

第四依地有任持者喻妄爲眞所持三義同前

初地界因依有二種義一約自類二約異類前中從金剛際上至地面皆上依下下持上展轉因依而得安住然上能依皆離

途六 九

所無體而能知下然下能持皆亦離所無體可令知上又上能依徹至於下無下可相知下下能持徹至於上無上可相知是故若依若持相無不盡所現妄法當知亦爾必麤依細謂苦報依於業業依無明

造無明依所造展轉無體無物可相知斯則厚載萬物而不仁也肇公亦曰乾坤倒覆無謂不靜也初唯能依此中立名與前小異前云一唯流唯緣唯動今初云地界因依則喻勢小異一約自類者猶如累塿餘並可知斯則厚載者不特仁德也老子云天地不仁以萬物爲芻狗經云譬如大地荷四重任而無疲厭也次肇公下亦不遷論末總結云然則乾坤倒覆無謂不靜洪水滔天無謂其動苟能契神於即物斯不遠而可知矣坤即是地故得引之二約異類者如下文地輪依水輪水輪依風輪風輪依虛空虛空無所依準此妄境依妄心妄心依本識本識依如來藏如來藏無所依是故若離如來藏餘諸妄法各互相依無體能相知是則妄法無不皆盡二約異類者即出現品四輪相依喻然其合文與此不同今但借其四輪用耳二依所依者地界正由各無自性而得存立向若有體則不相依不相依故不得有法是故攬此無性以成彼法法合可知

三唯所依者謂攬無性成彼法者是則彼法無不皆盡而未曾不滅唯無性理而獨現前

餘義同前上通答釋成前難竟餘義同前者第三總結然餘義有二一者結前三門應云一妄無不盡是初門理無不現是第三合二爲第二全在第三唯所依中故云餘義二者對上三門以爲餘義第二別對諸不相知及通前難者初水流轉喻前二對不相知答趣善惡難以善惡趣流轉體故第二別對等者上之四喻通喻五對不相知義今則別對言及通前難者即從善趣等五對難也初水流轉者即業不知心心不知業受不知報報不知受答趣善惡者上云心性是一云何見從善趣惡趣答云善趣惡趣即是總報由業熏心受所受報如水漂流言流轉體者體即賴耶故唯識云恒轉如瀑流釋論云如瀑流水非斷非常相續長時有所漂溺此識亦爾從無始來剎那剎那果生因滅果生故非斷因滅故非常漂溺有情令不出離亦如起信云如大海水因風波動楞伽云藏識海

常住境界風所動等二地經云一切衆生爲大瀑水波浪所沒二大火喻第二三對不相知答前諸根受生如火依新有生滅故二大火喻者比亦鉤鎖第二對前已用竟今復喻之謂受不知報報不知受及心不知受受不知心答前諸根受生者答前二難由前問云心性是一何以見有諸根滿缺及受生同異故今答云諸根滿缺受生同異皆由識種受所受報亦依心如火依薪故次以長風喻前因緣答前好醜遇物鼓扇現諸相故此以長風者唯喻一對謂前好醜者謂前問因不知緣緣不知因答前好醜陋故今答云心性是一云何見有端正醜陋故今答云今所受報有妍媸者由業緣異令報好醜如風東西令物僞仰相各不同次以地界亦喻因緣答前苦樂展轉因依似輕重故又喻前境智答前諸根隨種所生根等異故答前苦樂者喻不相知則同於風答前苦樂則不同風謂上問言心性是一云何見有受苦受樂故今答云善因樂果惡業苦報苦樂多種如地輕重又喻前境智者前以風地二喻同喻因緣一不相知今一地喻喻二不相知答前諸根者以諸根有二義一約眼等諸根則隨種生芽心性雖一隨根成異故信進等各各不同上來總別並答釋成中以何因緣各不相知竟第二五偈答前設難文分爲三初三偈正答前難次一偈釋成前義第三一偈拂迹入玄今初先明大意次正釋文今初前問有三重今此三偈一一具答上之三問謂第一直耳問云既有種種何緣得不相知第五偈答竟既不相知何緣種種答有四因一妄分別故二諸識熏習故三由無性不相知故四眞如隨緣故初偈具二三餘二各一義然此四因但是一致謂由妄分別爲緣令眞如不守自性隨緣成有諸識熏習展轉無窮若達妄源成淨緣起諸宗各取並不離象受一非餘斯爲偏見第二五偈答前設難今初前問有三下即先明大意於中有二第一總彰偈文之意二初正明

然此四因下二融會言諸宗者上四因中初一通性相二宗二即法相宗三即無相宗四即法性宗據其實義四因不缺方成緣起甚深之趣隨情執見則乖聖旨如盲摸象不全見象然不離象盲不識乳則一向奪之今盲摸象則是分奪取其不離並順望教此喻即涅槃第三十二南經三十答師子吼衆生若有佛性不須修道自得菩提答意云衆生有者定當得故後舉此喻云無男子譬如有王告一大臣汝幸一象以示盲者爾時大臣受王勑已多集衆盲以象示之時彼衆盲各以手觸大臣即還而白王言臣已示竟爾時大王即呼衆盲各各問言汝見象耶衆盲各言我已得見王言象爲何類其觸牙者即言象形如蘆菔根其觸耳者言象如箕其觸頭者言象如石其觸鼻者言象如杵其觸脚者言象如木臼其觸脊者言象如牀其觸腹者言象如甕其觸尾者言象如蛇善男子彼衆盲者不說象體亦非不說若是衆相悉非象者離是之外更無有象善男子王喻如來應正徧知臣喻方等大涅槃經衆喻佛性盲喻一切無明衆生是諸衆生聞佛說已或作是言色是佛性等釋曰彼經喻意明一切衆生雖有佛性見不明了互執不同然非全離所執之法皆佛性故而非全見爭借此喻以況教深旨總喻於衆諸宗異見如盲所觸並合聖理故云不離然非圓了故云非是說象故脇尊者云依之修行雖不獲益言受一非餘斯爲偏見者言象如箕（違六）不信如臼斯爲大迷（十二）但信諸識不信無性眞如隨緣故爲偏見離世間品云受一非餘持　上第二疑云爲是種種爲是一性今答云常種種常一性第三難云一性隨於種種則失眞諦種種隨於一性則壞俗諦今答云此二互相成立豈當相乖性非事外曾何乖乎種種性空曾何乖乎一性由無方有一性能成種種緣生故空種種能成一性由無方有下上辯不相乖今明相成然事理相望略有三義一相遣義二不相礙義三相作義今用後二其第一義是問家所用是以緣起之法總有四義一緣生故有即妄心分別有及諸識熏習是也二緣生故空即上云諸法無作用亦無有體性是故彼一切各各不相知是也三無性故有論云以有空義故一切法得成經云從無住本立一切法即上隨緣是也四無性故

空即一切空無性是也是以緣起之法下空有之義謂緣生故有是有義無性故空是空義二義是空有所以謂無性故有是有所以緣生故空是空所以所以即是因緣謂何以無性得成空義釋云由從緣生所以無性是故緣生是無性空之所以也何以緣生得爲有義釋云特由無定性故方始從緣而成幻有是故無性是有所以故中論四諦品云若人不知空不知空因緣及不知空義是故自生惱如不善呪術不善捉毒蛇若將四句總望空有則皆名所以故云緣生故名有緣生故名空無性故名有無性故名空良以諸法起必從緣從緣有故必無自性由無性故所以從緣緣有性無更無二法而約幻有萬類差殊故名俗諦無性一味故名真諦又所以四句唯第三句引證成者無性故有理難顯故若具證者一緣生故有者法華云但以因緣故有從顛倒生故說淨名云以因緣故諸法生中論云未曾有一法不從因緣生皆因緣故有義也二緣生故空者經云因緣所生無有生論云若法從緣生是則無自性若無自性者云何有是法三中言以有空義故一切法得成者亦四諦品由前諸品以空遣有小乘便爲菩薩立過云若一切法空無生無滅者如是則無有四聖諦之法菩薩反答云若一切不空無生無滅者如是則無有四聖諦之法謂小乘以空故無四諦菩薩以不空故則無四諦若有空義四諦方成故有偈云以有空義故一切法得成若無空義者一切則不成即無性故有也經云從無住本立一切法者前已引竟今當重引即淨名第二推善不善之本故經云善不善孰爲本答曰身爲本又問身孰爲本答曰欲貪爲本又問欲貪孰爲本答曰虛妄分別爲本又問虛妄分別孰爲本答曰顛倒想爲本又問顛倒想孰爲本答曰無住爲本又問無住孰爲本答曰無住則無本文殊師利從無住本立一切法叡公釋公無住即實相異名實相即性空異名故從無性有一切法錄如別說四中應引淨名云以何爲空但以名字故空如是二法無決定性經云法性本空寂無取亦無見又云一切法無性是則佛真體八地云無性爲性中論始末皆明無性以顯真空

是以無性緣生故空則非無見斷見之空爲真空也無性緣生故有則非常見有見之有是幻有也幻有即是不有有真空即是不空空不空空故名不真空不有有故名非實有非空非有是中道義

是以無性緣生故空下第二會中道意明此中空有皆是中道文中有三初揀非顯是無性緣生故空者雙牒前四句中兩種空也此二種空並離斷見謂定有則著常

定無則著斷今緣生故空非是定無無性故空亦非定無定無者一向無物如龜毛兔角今但從緣無性故非定無此上揀非爲真空也二顯是言無性緣生故有者亦雙標前之二有並非常見之有常見之有是定性有今從緣有非定性有況由無性有豈定有耶亦是上揀非是幻有也顯是幻有者從緣無性如幻化人非無幻化人幻化非真故云幻有亦名妙有以非有爲有故名妙有然斷常見既由有無則有無見即斷常見蹤何重牒此有源意斷常二見多是邪宗即五利使邊見所攝其有無見通涉正法但取空有相未有契理爲有見此有無見究竟遠離唯大菩薩故淨名云說法不有亦不無以因緣故諸法生有無二邊無復餘習下經善友歷事諸佛已證法門尚云猶於諸法中無而計爲有等幻有即是不有有下第二立中道義此中有三中道一幻有上自爲中道謂有與不有此二無礙故爲中道故云有是不有有言不有者舉體全空無所有故重言有者亦名非不有謂不待破差別相故故大品云諸法無所有如是有故非有非不有名爲中道是幻有義二言真空是不空空者即真空上以明中道謂不空與空無障礙故言不空者以空無空相故重言空者亦名非不空謂餘一切相無不盡故是故非空非不空名爲中道是真空義經云空不空不可說名爲真空中論云無性法亦無一切法空故重言不空空故名不真空

不有有故名非實有者傍會異義意不殊前即通會肇公不真空論廣公云萬法不真故空不得肇意遠公云不遷當俗俗則不生不真爲真真但名說却得肇意此中真空非是前文對妙有之真空此中真空是所破病人謂真諦一向無物爲真空義是故肇公以不不之云不一向是無物故云不真空謂即萬有之無性名爲真諦何曾一向是空故云不真空也此不真空即前真空不有有故名非實有者對上下真空故爲此揀真空實有並是二邊不真非實即爲正理非空非有下三結成中道然其正意合前真空二義總名非空合前幻有二義皆名非有空有不二故爲中道又以幻有爲非空以真空爲非有皆中道義實則上空有之上有二中道兼此爲三下融合中更當廣說　又開此空有各有二義一真空必盡幻有以若不盡幻有非真空故二真空必成幻有以若礙幻有非真空故

有下二開義有二先正明一真空必盡幻有是相害義亦法界觀中真理奪事門以事攬理成遂令事相無不皆盡唯一真理平等顯現以離真理外無有少事可得故如水奪波波無不盡鍛若中云是故空中無色無受想行識等二真空必成幻有者是相作義及無礙義亦法界觀中依理成事門謂事無別體要因真理而得成立以

諸緣起皆無自性由無性理事方成故如波攬水而成立故亦是依如來藏得有諸法故大品云若諸法不空則無道無果又中論云以有空義故一切法得成二幻有二義者一幻有必覆真空以空隱有現故二幻有必不礙真空以幻有必自盡令真空徹現故一幻有必覆真空者即相違義亦法界觀中事能隱理門謂真理隨緣能成事法然此事法既遠於理違令事顯理不現也以離事外無有理故如波奪水水無不隱是則色中無空相也二幻有必不礙真空是不相礙義亦相作義亦法界觀中事能顯理門謂由事攬理故則事虛而理實以事虛故全事之理挺然露現如由波相虛令水露現故論云若法從緣生是則無自性然上真空二義第二義中以相作攝無礙義今幻有第二義中乃以不相礙攝於相作其故何耶理實空有第二義中皆含相作及無礙義而影略者事依理成故前有相作理非事造故今無相作而上三義中言空有相作者但約事法能顯理故名作理耳然此四義亦即是前緣生故空等四義也一真空必盡幻有是無性故空義二必成幻有是無性故有義三幻有必覆真空是緣生故空義前故有義四必不礙真空是緣生故空義前四總明空有所以今文殊各以初義致難覺首各以後義而答以初二義空有異故以後二義空有相成故然此二不二謂有非有無二爲一幻有空非空無二爲一真空又非空與有無二爲一幻有空與非有無二爲一真空又幻有與真空無二爲一味法界即中道義離相離性無障無礙無分別法門思以準之然此二不二下三融合於中二先正明即合前四義須知四義兩處名異上真空必盡幻有是真空上空義二必成幻有是真空上不空義三幻有必覆真空是幻有上有義四必不礙真空是幻有上非有義又須知有非有空非空各有二義一有上二義者一是不壞有相義二是遮斷滅義則名有爲非不有二非有上二義者一離有相義二即是空義三空上二義者一不壞性義二遮定有義故名空爲非不空四非空上二義者一離空相義二即是有義已知名義今疏融合乃有五重爲五種中道一云謂有非有無二爲一幻有者此是有上二義自合然取有上不壞相義非有上離有相義故合爲一幻有是俗諦中道空非空無二爲一真空者即空上二義自合然取空上不壞性義非空上離空相義故

合爲一眞空爲眞諦中道前一爲即相無相之中道此一爲即性無性之中道亦存泯無二義又非空與有無二爲一幻有者上一對空有自合此下一對空有四義交絡而合今此第三即取眞空上非空義及幻有上有義二義相順明其不二然是非空上取即是有義有上取遮斷滅義故得共成幻有爲非空非不有存泯無礙之中道空與非有無二爲一眞空者即第四取眞空上空義幻有上非有義二義相順明其不二然是空上遮定有義非有上即是空義故二相順得成眞空爲非有非不空存泯無礙之中道三是存俗泯眞此是存眞泯俗又三是空徹於有今是有徹於空眞空無二爲一味皆二諦交徹又幻有與眞空無二爲一味法界者即第五總合前四令其不二然上各各交徹並不出於眞空幻有故今合之爲一味法界爲二諦俱融之中道然三四雖融二諦而空有別融今此即空有無礙即是非空非有無礙舉一全收若以眞同俗唯一幻有融俗同眞唯一眞空空有無二爲雙照之中道非空非有無二爲雙遮之中道遮照一時存泯無礙無分別法門以幻有爲相眞空爲性又空有皆相非空非有爲性又別顯爲相總融爲性今互奪雙融並皆離也無分別法但約智說唯無分別智方究其源矣無障無礙通於境智謂上之五重多約境說心智契合即爲五觀五觀亦融以俱融之智契無礙之境則心境無礙心中有無盡之境境上有無礙之心故要亡言方合斯理總爲緣起甚深之相餘義如玄中已明

復次性有二義一者有義二者空義復有二義一者不變二者隨緣以有義故說二空所顯即法性本無生也以空義故說依他無性即是圓成即各不相知以有義故說於不變以空義故說於隨緣此二不二隨緣即是不變不變故能隨緣

復次性有二義下第四別釋性義於中有四一順釋二反成三結歸中道四結勸修學今初文有四節一雙標二門二以有義故說二空所顯下釋空有義三以有義故說於不變下即將初門釋變不變四此二不二下雙融不變隨緣二門就第三釋變不變中云何有義說於不變既以二空所顯眞如則湛然常存體無變易云何以空義故說於隨緣由依他無性即是空義要在緣中方顯空理故知隨緣四中上來且隨一義以收二宗以法相宗唯性不變故無相宗中唯性空故故須第四雙融二門具足無礙方順圓融法性宗意二義既即空有亦即隨緣即是不變故空性即是有性不變故能隨緣則有性即是空性若非實有將何隨緣而成諸法如本無

水將何隨風而成波浪若唯不變性何預於法若但隨緣豈稱眞性故隨其流處有種種異而其本味停留雪山又若性離於法則成斷滅法離於性則本無今有又法若即性性常應常性若即法法滅應滅若唯不變下第二反成唯不變性何預法者則性如虛空法如星象之性眞如何得爲諸法性虛空不爲星象則性與法異何相干耶若但隨緣豈稱眞性者緣有生滅則非眞故隨其流處下借涅槃經以成二義隨流有異是隨緣義本味停留是不變義卽第七經南經第八如來性品答迦葉問顯性是常經云復次善男子譬如雪山有一味藥名曰藥味其味極甜在深叢下人無能見有人聞香卽知其地當有是藥過去世中有轉輪王於彼雪山爲此藥故在在處處造作木筒以接是藥熟時從地流出集木筒中其味或甜或鹹或酢或苦或辛或淡如是一味隨其流處有種種異是藥眞味停留在山猶如滿月凡人薄福雖以掘鑿加功苦至而不能得復有聖王出現於世以福因緣卽得是藥眞正之味善男子如來秘藏其味亦爾爲諸煩惱叢林所覆無明衆生不能得見一味藥者譬如佛性以煩惱故出種種味所謂地獄畜生餓鬼天人男女非男非女剎利婆羅門毗舍首陀佛性雄猛難可毀壞是故無有能殺害者若有殺者則斷佛性如是佛性終不可斷若可斷者無有是處如我性者卽是如來秘密之藏如是秘藏一切無能毀壞燒滅雖不可壞然不可見若得成就阿耨多羅三藐三菩提爾乃證知以是因緣無能殺者釋曰以法對喻文亦易見然彼如來祕藏佛性以合一味卽是此中如來藏性不變隨緣二義分明但雪山喻經其過去王喻過去佛復有聖王卽是合中若得菩提餘並可知又若性離於法下覆成上義上云性何預法卽是離義卽成斷滅者性離於法非卽法空故性成斷言法離於性本無今有者性出自古此爲本有法既離性故本無今有本無今有何過耶則虛空中本無衆生常出衆生若爾法卽於性應非本無今有何以論云從無之有曰生自有還無稱滅釋曰緣會事顯則是本無今有無始衆生不可得言本無今有況涅槃云本有今無本無今有三世有法無有是處上半約相下半約性既相與性不得相離則本無之法非全本無今有之法非全新有是故下云三世有法無有是處此偈廣義已見初品又法若卽性等者然常無常非卽非離此以不卽難其全卽性若卽法者譬水若卽波波滅水滅今但波滅而水不滅則法若滅時而性不滅則非全卽也故大品中佛問須菩提心若生時爲卽性不答言卽性此心滅不

答云生法必滅佛言真性滅不答云不滅佛言此處可思議不答云不可思議即斯義矣故二相成非常非斷此二相奪故說非有非空爲中道義故二相成下三結歸中道略有三重上非即非離爲中道由此故成非斷非常非有非無亦應言非變非不變也苟得其會不惑百家異說願諸學者虛己求宗苟得其會下四結勸修學使兼備執上已明大意

疏六十九

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第十三之五

音釋

競具映切爭也　甓訖迹切磚坏　瀑蒲報切疾流　摸末各切捫也　湍他端切急瀨也　肇直紹切　㕙手芮切　挺徒鼎切挺拔也　詺眉病切辨別物名也　絡歷各切聯絡也　酢倉故切酸也　掘其月切穿也

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第十三之六　途七

唐于闐國三藏沙門實叉難陀　譯

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰述

眼耳鼻舌身心意諸情根以此常流轉而無能轉者

次正釋文且第一偈答三問者初答何因（進七）種種此具二意（先答何因下標也謂此一偈具四因中第二八識熏習第三由無定性）一以八識熏習而成故初句五識次句心是本識集起義故意通六七七謂審思量故六謂意之識故了別義故偈文空故不立識言亦諸情攝此從別義通則八識皆得心意識名諸情根者通於八種類非一故五依色根六依第七七八互依又第七識爲染汙根第八又爲諸識通依云諸情根言以此者以上八識爲能所熏展轉爲因而常流轉無別我人故云無能轉者又識外無法亦爲無者（次句心是本識者成唯識第五云云何應知此第七八識攝眼等識別有體耶述曰以小乘謂此但是第六入過去故故爲此問論云聖教正理爲定量故謂薄伽梵處處經中說心意識三種別集起名心思量名意了別名識是三別義述曰此上總解謂小乘謂未來名心過去名意現在是識種種分別然無別體令顯經證論如是三義雖通八識而隨勝顯第八名心集諸法種起諸法故第七名意緣藏識等恒審思量爲我等故餘六名識於六別境麤動間斷了別轉故釋曰謂爲一切現行所熏是集諸法種現法爲依種子爲因能生一切故云起諸法言緣藏識等者因中有漏唯緣我境因中無漏緣藏於第八及緣眞如果上許緣一切法故論云等也言麤動者易了名麤轉易名動不續名間各有所緣故得別名論如入楞伽第九伽陀中說藏識說名心思量性名意通別之義瑜伽六十三亦但有別名大同唯識已下更無別釋通則八識下通出八識皆得三名之相說者應云若以集起以解心第八獨名心若積集以解心八識皆名心若思量以解意第七獨名意若以了別境無間以解意八識皆名意若以了別境以解識前六獨名識謂了差別六塵境故

若以了別以解識八識皆名識即別識之義唯識第一疏云了別別境及麤顯境唯前六故對此六塵說六識故即斯義也通別之名居然易了諸情根者通於八識皆有根義已成非一況就八中復有二類前五依色後三依心三依心中復有單雙互依之異若具說者復有多少不同故唯識第四云諸心心所皆有三依一因緣依謂自種子諸有為法皆託此依離自因緣必不生故二增上依謂內六處諸心心所皆

達七

二

託此依離俱有根必不轉故三等無間依謂緣前滅意諸心心所皆託此依離開導根必不起故釋曰根識同時名俱有也前滅識等猶能開避導引後生名開導也然此三依言生轉起別相云何生約依種辨體而生轉約隨順與力令轉起約由前開路令後得起然其八識說俱有依四師不同今用第四護法護法廣破前義結云由此五識俱有所依定有四種謂五色根六七八識隨闕一種必不轉故同境分別染

淨根本所依別故釋曰同境即五色根根識共同緣一境故分別是第六分別差別故染淨是第七依此能起染污識等故根本是第八若離第八餘不立故論曰聖教唯說依五根者以不共故又必同境近相順故釋曰此會違也謂對法第一但言眼識依色根會云不共者眼根但為眼識依故非餘識依餘四亦然六七八識通餘識依又必同境者根必與識同緣境故又近相順者六七等識即是遠故是故五識定

有四依論曰第六意識俱有所依唯有二種謂七八識隨闕一種必不轉故雖五識俱取境明了而不定有故非所依聖教唯說依第七者染淨依故同轉識攝近相順故釋曰論中有三初正明次雖五識下通外問謂有問云意識得五緣境明了何不亦用五識為依故答云不定有故意識不得五識之時能獨緣故第七下會通餘教亦是對法通亦有三初明是彼染淨根故二者六七同是轉識故三多引意識起染

汙執故名相順論第六意識俱有所依但有一種謂第八識藏識若無定不轉故如伽陀說阿賴耶為依故有末那轉依止心及意餘轉識得生阿賴耶識俱有所依亦唯一種謂第七識彼識若無定不轉故論說藏識恒與末那俱時轉故又說藏識恒依染汙此即末那釋曰上引伽陀即楞伽經上引論即瑜伽論然上所引唯識說識差別不同故今疏云種類非一而順諸聖教從多而說故於五中取不共依六取染

說七

三

汙故各舉其一餘義含在類非一中及次疏文重明七八二識中攝既七為染汙根即與前六為染淨依八為通依即與前七為根本依矣言染汙根者第四論云此意任運恒緣藏識與四根本煩惱相應其四者何謂我癡我見我慢我愛是名四種我癡者謂即無明愚於我相迷無我理故名我癡我見者謂我執於非我法妄計為我故名我見我慢者謂踞傲恃所執我令心高舉故名我慢我愛者謂我貪於所執我

深生躭著故名我愛并表慢愛有見慢俱
遮餘部師不相應義彼疏釋云餘部即薩
婆多見慢愛三不得俱起故論云此四常
起擾濁內心令外轉識恒成雜染有情由
此生死輪廻不能出離故名煩惱釋曰由
此四惑常俱等故名染汙根下論文中往
往皆名爲染汙意第八又諸識通依者即
根本依也言諸識者不唯第七識心所等
法皆依此故直就第七名染汙根若爲六
依則通染淨故名爲染淨依以上八識等
者釋第三句前七爲能熏第八爲所熏故
通云八識爲能所熏七熏八種七是八因
八含七種八是七因故云展轉又依種起
現現復熏種故展轉無窮然此能熏所熏
通性相宗先依法相宗說唯識第二廣顯
其義論六依何等義立熏習名[illegible]所熏能
熏各有四義令種生長故名熏習[illegible]何
等名爲所熏四義[illegible]一堅住性若法始終
一類相續能持習氣乃是所熏此遮轉識
及風聲等性不堅住故非所熏釋曰轉識
謂七轉識兼含心所若許七識能持種者
初地已破四惑應失一切有漏種子已轉
七識成平等性猶有有漏種者明是八識
能持言風聲等者此揀根塵以間斷相顯
故偏語之理實等字等取根塵及法處所
攝色等一切皆揀至無色界即無色故入
滅定等心亦無故名不堅住論云二無記
性若法平等無所違逆能容習氣乃是所
熏此遮善染勢力強盛無所容納故非所
熏由此如來第八淨識唯帶舊種非新受

熏釋曰善染如沉麝韭蒜等故不受熏無
記如素帛故能受熏佛第八識以極善故
亦非所熏唯於因中曾所熏故帶彼舊種
論曰三可熏性若法自在性非堅密能受
習氣乃是所熏此遮心所及無爲法依他
堅密故非所熏釋曰第八心王得自在故
可是所熏第八同時五種心所體非自在
故非所熏無爲之法體又堅密如金石等
故非所熏論曰四與能熏共和合性若與
能熏同時同處不即不離乃是所熏此遮
他身剎那前後無和合義故非所熏釋曰
他身即上同處無有以他身識爲我所熏
故剎那前後即上同時揀於經部前念之
識熏後念故論曰唯異熟識具斯四義可
是所熏非心所等釋曰此總結也非心所
者即第八同時心所等取所餘如上所揀
論曰何等名爲能熏四義釋曰微也論曰
一有生滅若法非常能有作用生長習氣
乃是能熏此遮無爲前後不變無生長用
故非能熏二有勝用若有生滅勢力增盛
能引習氣乃是能熏此遮異熟心心所等
勢力羸劣故非能熏釋曰勝用有二一能
緣勝用即揀諸色爲相分熏非能緣熏二
強盛勝用謂不任運起即揀別類異熟心
等有緣慮用無強盛用爲相分熏非能緣
熏由斯色等有強盛用無能緣用異熟心
等有能緣用無強盛用諸不相應法二用
俱無皆非能熏論曰三有增減若有勝用
可增可減攝植習氣乃是能熏此遮佛果
圓滿善法無增無減故非能熏彼若能熏

便非圓滿前後佛果應有勝劣釋曰有增減者第七末那至無漏位亦有增減唯除佛果言有勝劣者前佛應勝以熏無漏種子多故論曰四與所熏和合而轉若與所熏同時同處不即不離乃是能熏此遮他身剎那前後無和合義故非能熏釋曰此第四義大同所熏上二皆云共和合者和合即是相應異名論曰唯七轉識及彼心所有勝勢用而有增減者具此四義可是能熏釋曰上結能熏論云如是能熏與所熏識俱生俱滅熏習義成令所熏中種子生長如熏苣藤容名熏習上來皆是法相宗意下經數數有熏習義莫猒文繁第二法性宗者上法相宗所熏第三能熏第一正揀真如受熏之義今法性宗亦七識等而爲能熏八爲所熏其第八中以如來藏隨緣成立舍有生滅不生滅義故熏第八即熏真如故起信云復次有四種法熏習義故染法淨法起不斷絕云何爲四一者淨法名爲真如二者一切染因名爲無明三者妄心名爲識四者妄境界所謂六塵熏習義者如世衣服實無於香若人以香而熏習故則有香氣此亦如是真如淨法實無於染但以無明而熏習故則有染相無明染法實無淨業但以真如而熏習故則有淨用云何熏習起染法不斷所謂以依真如法故有於無明以有無明染法因故即熏習真如以熏習故則有妄心以有妄心故則熏習無明不了真如法故不覺念起現妄境界以有妄境界染法緣故

即熏習妄心令其念著造種種業受於一切身心等苦廣如彼論是則真如亦爲能熏亦能受熏故楞伽云不思議熏不思議變是現識因謂不可熏而熏故名不思議熏真如不變而隨緣成立名不思議變亦即不染而染也賢首云妄心通業識及事識令據其本言業識耳言熏習故有染相者真如本無相隨熏現相又顯妄法無體故但云相此釋經中如來藏爲惡習所熏等上即生滅門中真如言有淨用者此是生滅門中本覺真如故有熏義真如門中則無此義由此本覺內熏不覺令成猒求反流順真故云用也此釋經中由如來藏故能猒生死苦樂求涅槃也涅槃經云闡提之人佛性力故還生善根彼言佛性力者即此本覺內熏之力良以一識含此二義更互相熏編生染淨此中佛者是覺性者是本故名本覺餘如彼說無別我下釋第四句然有二意一破我執者即人也二又識外下破於法執即此言者通一切法

二明由不相知方成種種上半出種種以此者以前不相知故舉體性空方成流轉即此八識各無體性故無實我法而爲其主向若有性不可熏變安得流轉二明不相知方成種種者即第二段明前四因中第三因也但由偈中以此二字取義不同故一偈

文通於二義取文全別前熏習義則以此二字全指上半爲流轉因今顯無性即上半偈爲流轉果工半出種種即以此二字指前五偈法喻所明不相知義爲流轉因即此八識下釋第四句既所流無性何有能轉若耶其主者通於人法向若有性下上來喻釋此下反釋由如金石各有堅性不可令易今此無性猶如於水遇冷成氷逢火便燸故中論云衆若有定性先來所不斷於今云何斷道若有定性先來所不修於今云何修等故知若有定性一切諸法皆悉不成若無定性一切皆成故中論云以有空義故一切法得成若無空義者一切即不成無性即空義也次遣疑者以虛妄中有二義故一虛轉二無轉故常種種常一性也次遣執下釋第二番爲是一性爲是種種故今答云常一常多一虛轉者無性故有也二無轉者無性故空也虛轉故常種種無轉故常一性勿滯二途也次答難者虛轉故俗不異真而俗相立無轉故真不異俗而真體存故互不相違也後答難下即答第三番設難也謂前難云一性隨於種種則失真諦種種隨於一性則失俗諦故今意明不相違也虛轉等者轉故是俗虛故不異真既言虛轉則俗相立無轉等者無轉即真也以即轉言無故不異俗即轉是空故真體有俗法離真而無別體故云相立真不可見但云體存上句俗不違真下句真不違俗故疏結云互不相違

法性本無生示現而有生是中無能現亦無所現物

第二偈亦答三問初明真如隨緣故成種種者答所以也初句印上心性是一是不變義次句答上云何見有種種是隨緣義唯心變現全攬真性生非實生故云示現下二句印上業不知心等者以是隨緣不失自性義故是以諸趣種種了不可得生即無生無能現者性不動故無所現者妄法虛故唯心變現音正種真如隨緣之義謂即依前諸識熏習之緣所熏真如隨緣成法故云全攬真成以離如來藏無有實體爲能所熏故云全攬真成正辨法相真如之外有能所熏真性即如來藏性如來藏性即生滅門中真如生非實生正釋示現字亦仍上起謂既攬真生生相即虛故云示現以是隨緣者如水遇風緣

而成波浪濕性不失如來藏性雖成種種而不失於自清淨性此中隨緣即是前經見有種種此中不失自性即前業不知心等對上問中故云諸趣種種了不可得對今經文故云生即無生生即諸趣無生即不相知躡上示生之句經云此中即下八字是不失自性無能現者眞如隨緣成一切法如即能現不失自性名性不動何有故自虛無體能現妄攬眞成

次遣疑者常生常無生上半即無生之生業果宛然故勝鬘云不染而染難可了知下半生即無生眞性湛然故勝鬘云染而不染難可了知又法性本無生不空如來藏也此中無能現空如來藏也上半即無生之生者由上疑云爲是種種爲是一性故今答云無生之生即常種種生即無生故云一性本來染淨旣相交徹安可凡情而了知耶又法性本無生者上約不變隨緣今約二空即以能隨緣者爲不空藏故有種種即上半也隨緣不失自性名爲空藏以妄法不染故即是下半又約二藏體即是一性不礙隨緣故有種種不空即是一性空藏即不相知

答第三難者此中無能現性非性也亦無所現物相非相也又示現而有生性不違相亦無所現物相不違性無二爲二二即無二無礙圓融豈有垂耶

答第三難者謂上難云一性隨於種種則失眞諦種種隨於一性則失俗諦亦性相相違今答意明性相無違然疏有二意一明性相雙絕故無可相違即下平意又示現下第二明性相相成故不相違即是上半即無生之性不違示生之相言亦無所現物者雖牒第四句連取第一句正示現生即無所現故不違性無二爲二者結也一體而分能現所現云無二而二性相無違爲二即無二若云圓融豈得種種垂於一心心性垂於種種

言法性者法謂差別依正等法性謂彼法所依體性即法之性故名爲法性又性以不變爲義即此可軌亦名爲法此則性即法故名爲法性此二義並約不變釋也又即一切法各無性故名爲法性即隨緣之性法即性也言法性下隨難別釋先解法性後解本字今初有三前之二義雖有依主持業不同然皆與法不得相即以不變之性非妄法故第三隨緣與法不離不即不離方爲眞性

本有二義

一約不變本謂源本本來不生隨緣故生二約隨緣有此法來本不自生非待滅無即示現生時本不生故故下云無能現也本有二義者釋本無生由於法性有其不變隨緣義故今本亦二本即是性未即是相前不變本與末不即後隨緣本與末不離不即不離融無障礙為真本也（注七）（八）

眼耳鼻舌身心意諸情根一切空無性妄心分別有

第三偈答三問者初答所以者上三句種種即一心性亦即前文殊不相知等下句出因由妄分別故有種種正答前問此復二意一上二句依他起也次句圓成實也後句徧計性也由徧計故能起依他依他無性即圓成實故唯識云依他起自性分別緣所生圓成實於彼常遠離前性故此與依他非異非不異（此復二意下上來總明此下別釋會性相

宗初三性釋通於二宗疏文有三初直屬經文是法性意依他無性爲圓成故由徧計下二正釋偈意由妄分別有上眼等既從緣生故體即空空即圓成故唯識下三引文證成二宗三性已見玄文今此略引依圓二性初之二句是依他性故彼釋云妄分別緣即是徧計然妄分別是能徧計眼等依他是所徧計計爲實故成徧計性由此能生染分依他故此徧計能起依他是彼依故圓成實下釋圓成性一偈分二

上半正釋下半明與依他起性非一異義彼論釋云謂圓滿成就諸法實性顯此常徧體非虛謬揀凡共相虛空我等此即於彼依他起上常遠離前徧計所執二空所顯眞如爲性說於彼言顯圓成實與依他起不即不離常遠離言顯妄所執能所取性現恒非有前言爲顯不空依他性顯二空非圓成實眞如離有離無義故釋曰玄文已釋但釋論意分前性字二義不同遠離前言已空徧計故是離有而言性者自（注七）（九）

屬眞如故能離無是以結云眞如離有離無相故若依此釋則空無性妄分別有皆是徧計前偈法性方是圓成今順法性依他無性即是圓成故一偈中三性具足設順彼宗離有離無遠離前性離徧計有又此偈云此諸法勝義亦即是眞如常如其性故即唯識實性此則離無未失彼宗何須爲巧離前性字若會二宗依他起上無徧計性即是圓成此無性理是眞如故已離有無故八地云無性爲性故此與依他

下釋非一異謂由圓成於依他起遠前性故成非一異故云故此彼論釋云由前理故此圓成實與彼依他非異不異異應真如非彼所依不異此性應是無常彼此俱應淨非淨境則本後智用應無別釋曰圓成唯淨智境依他通淨非淨豈得全同

二者上二句因緣所生法也次句我說即是空也後句亦爲是假名此二不二是口道義二者上二句下別會法性宗三觀欲顯包含取文小異中論偈云因緣所生法我說即是空亦爲是假名亦是中道義配經可知然中道言經文所無但含下半空有爲中若取別顯亦在前偈法性無生即前偈中亦具三觀初句中道次句假名下半即空由前已配真如隨緣故不顯耳又真如隨緣亦不殊三觀上別出二宗取文小異若以義會二宗無違因緣所生法即總舉三性所依之法我說即是空徧計性也亦爲是假名依他起也亦是中道義圓成實也但三性迥然即法相宗今肯言即是法性宗但即不即小有不同便成天隔然法相宗亦非即離多成不即法性宗中亦非即雖多成非異法相由不即空徧計是空但是空無法性則明由無徧計令依他空便成天隔後人隨計二互相乖處已而求大吉無別顯經包羅備舉二文又經旨無差二宗隨取

又妄心分別有者情計謂有然有即不有故云一切空無性常有常空是即萬物之自虛豈待宰割以求通哉又妄心下二答懷疑問謂上問言爲是一性爲是種種故今答云常空故常一性常有故常種種也是即萬物下肇公不真空論意也意云萬物自虛即常一常多矣故彼論云尋夫不有不無者豈曰滌除萬物杜塞視聽寂寥虛豁然後爲真諦者乎誠以即物順通故物莫之逆即偶而真故性莫之易性莫之易故雖無而有物莫之逆故雖有而無雖有而無所謂非有雖無而有所謂非無如此則非無物也物非真也物非真故於何而物故經云色性自空非色敗空以明聖人之於物也即萬物之自虛豈待宰割以求通哉釋曰此明體法即空非析法明空也

又前偈從本起末末不異本此偈攝末歸本本不礙末豈相乖耶又前偈下釋第三重結成難謂以空無性爲本眼等爲末攝末歸本種種不乖一性非本無末一性豈乖種種欲顯起末攝末逆順具足故引前偈非獨此偈不能答難若獨此偈答者謂眼耳等即無性故種種不乖一性無性要依眼等故一性不乖種種又從本起末即不動真際建立諸法攝末歸本即不壞假名而說實相義理無妨

如理而觀察一切皆無性法眼不思議此見非顛倒

第二一偈釋成前義然有二義一者云何得知無性以法眼觀稱性非倒成淨緣起當知此理甚為決定二者前偈訶其見有種種是妄分別此不應依此偈印前觀察無性各不相知斯為法眼固應依止即依智不依識也

若實若不實若妄若非妄世間出世間但有假言說

第三一偈拂迹入玄者謂前法性無生一切皆空實也示現有生眼等差別非實也妄心分別有妄也如理觀察非妄也以妄為緣生世間流轉以如理觀成出世間非眼皆是名言而無真實何者如言取

故第三一偈拂迹入玄先正釋上偈文然實不實約事理說妄非妄者約情智說上即如如及相下即妄想正智並屬於名五法具矣而其旨文雙睐前二偈文細尋可知初略標亦約智說故曉公云如言而取所說皆非得意而談忻說皆是十地論云如言取義有五過失若不取著實非實等並皆契理故中論云一切法真實一切法非實亦實亦非實非實非非實是名諸佛法則真妄等一一例然無非當也又欲言其實而復示生欲言不實體性即空欲言是妄妄不可得欲言非妄能令流轉欲言世間即涅槃相欲言出世無世可出則染淨兩亡是以物不即名以就實名不即物而履真然則實理獨靜於言教之外豈文言之能辨哉故但假說是以什公云唯忘言者可與道合虛懷者可與理通冥心者可與真一遺智者可與聖同耳又欲言其實下二別釋亦約理釋以理圓言偏言不及故以實非實等相即相奪一一圓融理致包含故是以物下三結成於中二初正結即肇公不真空論意也然此言因破法

公本無論後結成言也彼論具云本無者情尚於無多觸言而賓無故非有有即無也非無無即無也尋夫立言之本旨直以非有非真有非無非真無何必非有無此有非無無彼無此直好無之談豈謂順通事實即物之情哉夫以物物於物則所物而可物以物物非物故雖物而非物是以物不即名以就實名不即物而履真然則真諦獨靜於教名之外豈文言之能辯哉今但引其結文兩對耳言物不即名以就實者物體虛無無當名之實也名不即物而履真者名但假立無得物之功也若名即物召火即應燒口若物即名見物即應知名今不爾者明俱非實故不相得也是以什公下第二引證即悟玄序其前文云夫玄道不可以設功得聖智不可以有心知真諦不可以存我會至功不可以營事爲今疏即次下之言此上二對反顯難思疏文所引即順明難思忘言者捨筌蹄也虛壞者離取著也寘心者不已見也遺智者泯能證也道理真聖大同小異然上三即法後一約人道者虛通即前玄道理揀於事即前至功所契真揀於俗即前真諦聖揀於凡即前聖智故有心不契遺智方知若有契合復應拂迹故彼次云雖云道合無心於合合者合馬雖云聖同不求於同同者同馬無心於合即無合無散不求於同即無同無異超非於百非之外非所不能非馬忘是於萬是之內是所不能是馬非所不能非則無非矣是所不能是則無是矣無異無同故怨親無二無是無非則毀譽常一夫然則幾於道矣今略引二對足令得意

又後三偈亦如次明三無性觀

又後三偈下第二攝疊重釋上之十偈從後漸收於中有二先收中自有三重第一收後三偈爲三無性觀者唯識論云即依此三性立彼三無性初則相無性次無自然性後由遠離前所執我法性釋曰謂依徧計所執性說相無自性性由彼體相畢竟非有猶如虛空花繩上蛇故故今偈云一切空無性妄心分別有次依依他起性立生無自性性此如幻事託衆緣生無始妄執自然性故故今偈云如理而觀察一切皆無性後依圓成實性立勝義無自性性謂即勝義由遠離前徧計所執我法性故故今偈云若實若非實若妄若非妄皆是假說實即圓成非妄即契圓成之智成於出世並是假名實尚不實何況非實舉況總結故云非實妄及世間一時總遣

又

此五偈合前四喻初以流轉合水漂流次頌合火火本無生隨緣生故次頌合風風即空無因見物動妄謂有故次頌合地法眼見理無分別故後一總顯令亡言故

又此五偈下二合前四喻由依此義十偈正答亦可分四初諸法無體性一偈法說宗因

次四偈舉四同喻三有四偈別合前喻四者末偈結成前義則五分具矣又前五偈是印成答次四出所以答後一奪令亡言

文殊一問以含多意覺首縱答體勢無方逆順研窮以顯深致幸諸學者不咎文繁

文殊一問下第二結歎以緣起深理幽玄該博故問答包含今釋竭愚發揚玄旨勿以經少責疏繁文

途七 十三

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第十三之六

音釋

麝神夜切獸名 蒜蘇貫切葷菜也 豁呼括切疏通也

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第十三之七　途八

唐于闐國三藏沙門實叉難陀　譯
唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰述

爾時文殊師利菩薩問財首菩薩言

第二教化甚深先問中二初標告告財首

途八　一

者彼得此法財益生門故

佛子一切衆生非衆生

二正問中二初立宗衆生即非衆生彼此同許亦可躡前覺首八識皆空

云何如來隨其時隨其命隨其身隨其行隨其解隨其言論隨其心樂隨其方便隨其思惟隨其觀察

二云何下設難謂衆生既空佛云何化若佛不見生空則無大智便成謗佛若見空而化豈不違空空有相違進退何據於中先明十隨辨所化差別後明三輪顯能化不同今初一隨根生熟時如是時中堪如是化又此句爲總謂隨何壽命時等下九爲別各有二義謂隨其壽命脩短而化又以無命者法而教化之身二義者謂隨其所受何等類身而受化故又宜以觀身空寂等而得度者以彼化故餘準此知故下答中多說後意行謂三業善惡解謂識解差別言論者國俗教誨此六多約未發心前餘準比知者上三各顯一義下七不依繁文故令例知若具說者行二義者一隨修何行時二以何行化之其能化行與所行行未必全同如行施行時或以施行化或以禪慧行化故解二義者一隨有深淺之解二說諸佛菩薩之解化故言論二者一隨何國俗言說二宜用何等言辭化故後四多約發趣已去心樂者有所欣求方便者隨所進趣思惟者依法求義觀察者如說修學心樂二者一隨

希求何法二稱根爲說諸願樂故方便二者一隨何進趣時二隨用何善巧等化故思惟二者一隨思求何義二說云何思化故觀察二者一如修學時二稱宜爲說觀察相故

於如是諸衆生中爲現其身教化調伏

二於如是下能化差別先牒十隨後現三業教化調伏通於語意爲以十隨化故衆生非空耶爲以衆生空故十隨虛設耶

（進八）

時財首菩薩以頌答曰

第二財首答中準諸深經及此偈文略有四意一佛見衆生本來自空非斷空故不礙隨化偈云諸法空無我衆報隨業生故二佛知衆生不能自知眞空故悲以隨化偈云隨解取衆相顚倒不如實故三隨化即空不異衆生空故二不相乖偈云寂滅多聞之境故四融上諸義良以攬空爲衆生生與非生唯一味故不增不減經云即此法身流轉五道名曰衆生法身即衆生衆生即法身法身衆生義一名異以斯義故佛見衆生舉體自盡本是法身不須更化大智現前見於法身隨緣即衆生故大悲攝化令以寂滅非無之衆生恒不異眞而成立故是不動眞際無化而化以隨緣非有之法身恒不異事而顯現故不壞假名化即無化所化旣空有不二能化亦悲智不殊

（進八）

一佛見下初一空不礙化答二佛知下智不礙悲答三隨化下化不違空答四融上等者即總攝上三共爲一致也然前三中初後即性相交徹中一乃悲智雙運故今融成悲智性相皆無障礙就文更三初明所化性相無礙即前第一意以斯義下二釋前初意以辯能化即前第二意悲智無礙悲對前事智對前理今以寂滅下三更融前能所兼具前第三意方成一味初融所化性相無礙以成能化無化而化即前第一意以隨緣下二融其能化成前第三化不失空所化旣空下對

於所化成前第二能不礙有而觀空方能化悲智無礙之義入理不動眞而隨化方能究竟化他衆生不知此理故流轉無窮今令衆生悟如斯法是則眞實隨化非直十隨不違空理亦由此十方契眞空故淨名云當爲衆生說如斯法是即眞實慈也不礙有而觀空下第二結釋於中有五一既云不礙有而觀空方能入理結成問意則前以空難隨化非得意也二既云不動眞而隨化結成答意三衆生下結成化意四非直下正結無違非但無違兼能相成五故淨名下引證但證爲衆生說如斯法即觀衆生品維摩詰問文殊師利云何觀於衆生文殊答言我觀衆生如第五天如第六陰如第七情如十三入等意明畢竟空故次淨名問云若爾云何行慈答曰當爲衆生說如斯法是即名爲眞實慈也然上云寂滅非無之衆生者體雖寂滅不無衆生之相由寂滅故恒不異眞由非無故而恒成立是故不動眞際等者即智論意謂不動眞際而建立諸法不壞假名而說實相

此是樂寂滅多聞者境界我爲仁宣說仁今應諦受

十頌分二初一舉法勸聽上半以人顯法已含答意上句體深下句用廣即聞之寂則聞無所聞故無衆生大經亦云若知如來常不說法是名具足多聞即寂多聞則善解藥病不礙隨化下二句許說勸聽大經亦云下即二十六經教體中已辨

分別觀內身此中誰是我若能如是解彼達我有無

分別後九頌別答前問文勢多含略爲二釋一者一一別答謂初三答隨身次一隨命三一頌答隨觀察四一頌答隨行及方便五一頌答隨心樂及解六一頌答隨言論七一頌答隨思惟時通此九二謂依前五隨答後四隨亦時通於九今依此消文

文分為六初三頌教依隨何身時隨其心樂修其方便思惟觀察此四偏於五段二有一頌依命時三二頌依行時四一頌依解時五一頌依言論時六一頌教離二取通結上文今初三頌若著我時作界分別觀分別觀身皆無我故若愛染身時作念處觀觀於內身及心法故總相而言即二空觀初一我空次一法空後一類通一切空觀初一我空次一法空後一類通一切總相而言者謂界分別及四念處皆明二空故便以二空科判經文我字下即界分別觀謂十八界等中求我不得故 今初上半即尋思觀觀於內身四大五蘊若即若離尋求主者不可得故下半觀益如實知於假我則有計實我無上半尋思觀者斯為方便即顯下半是如實觀此身假安立住處無方所諦了是身者於中無所著

次偈觀身實相法無我觀上半諦了身空謂攬緣假立來無所從故本無住處緣盡謝滅去無所至無停積處虛假似立實無所住下半觀益謂攬緣假立者此釋初句來無所從下釋次句虛假似立下雙結二句

於身善觀察一切皆明見知法皆虛妄不起心分別

後偈類通以身觀身既明見自身二我皆空則知萬法皆是虛妄此觀亦寂故不起心以身觀身者即借老子之言彼云以身觀身以家觀家以國觀國以天下觀天下此觀亦寂者此釋不起心分別言此句有二意一既物我皆虛故不分別物我皆異此意則淺故畧不出今明知空之心即是此觀二我既寂觀何由生若觀不忘非是空矣則空病亦空能所雙寂矣 若作念處釋者內身揀於外器及他身故念處有二一通二別通則身等皆無我等別則觀法無我今是通

也復有二種一小二大此中是大觀身性相同虛空故空無二我誰是我言已兼二我次偈觀受不在內外中間故無方所後偈觀心及法不得善法及不善法故云知法虛妄心如幻故不起分別內身下然四地中有於三身智論瑜伽各有解釋今即瑜伽意一以自身為內身二以外器餅衣車乘等為外身三以外有情妻子男女等為內外身故今揀於後二念處有二下釋此中誰是我句謂有問言準念處觀觀身不淨觀受是苦觀心無常觀法無我今何觀身為無我耶故今答云有通有別上以別難今約通說故於觀身得作無我及苦無常不淨之觀今但舉無我耳復有二種下通釋一偈以為通妨謂有問言下既別觀受及心法法應無我何無不淨苦等觀耶故今答云約大說故然大乘中具有二觀謂約世諦則觀身等為不淨等約第一義則觀身等同虛空等今約大小對辯則不淨等唯屬小乘觀身性相同虛空等唯屬於大誰是我下上約界分別觀擇誰是我但遣人我次第二偈方遣法我今約大乘念處故兼二我謂於四大五蘊求其主宰了不可得但蘊等合則人無我觀蘊等相緣成故空則法無我又別則身受不同通則受等皆身是故三偈皆致身言又別則身受不同下此亦通妨謂有問言大小二觀皆觀身受心法今何三偈皆有身言故此通以身受心法但合五蘊五蘊皆身亦猶淨名方便品云是身如聚沫不可撮摩是身如泡不得久立是身如燄從渴愛生是身如芭蕉中無有堅是身如幻從顛倒起此則如火喻於五蘊皆名為身若別說者應言色如聚沫受如水上泡想如熱時燄諸行如芭蕉諸識猶如幻今皆言身明知四處皆得稱身故云通則受等皆身前問意云眾生既空云何如來隨其身化今釋意云以彼不知身本空寂教如是觀故說如來隨眾生身而教化也下皆準之

壽命因誰起復因誰退滅猶如旋火輪初後不可知

二一頌令於壽命思惟觀察命謂命根能令色心連持故名為命壽謂壽限即命根體實謂由業種力引一期報眾同分體住時分限假立壽命命謂下先釋壽命二字先依小乘即俱舍根品

偈云命根體即壽能持煖及識論引對法云何命根謂三界壽謂有別法能持煖識說名命根此有三法壽爲能持故名爲體疏云色心色即是煖煖必依色實謂由心外別有命根竟示正義云然依親生此下約大乘釋即唯識第一廣破小乘離色立命根而疏云引衆同分體者通大小乘大乘是假小乘是實故俱含云依同分及命令心等相續又云同分有情等同謂身形等同互相似故分者因義謂由此分能令有情身形等同言有情者同分所依據非情也等者揀於不等正顯能依同分義也論云別有實物名爲同分彼言衆同分者衆多同分故唯識廣破竟示正義云然依有情身心相似分位差別假立同分即大乘義具如疏文

從業緣起起即無起業盡便滅滅無所滅本無主者況刹那生滅實無自性（從業緣起下二通顯上半先以因緣門釋後況刹那下以生滅門釋）喻以火輪謂旋火速轉不見始終生滅遞流寧知本際又薪火不續識鈍謂輪命實遷流妄謂相續又輪資火有命假心明待他而成固無自體（喻以火輪下釋偈下半疏有三意初二皆喻上生滅門而初就所知二就能知第三意喻上因緣門然上法說因果對明今合喻中能所對說命爲能依心爲所依依心假立故是因緣故生公云如杖薪之火旋之成輪輪必資火而成照有情亦如之必資心而成用也以彼情依於心類此命依於心）

智者能觀察一切有無常諸法空無我永離一切相

三二偈令依行時思惟觀察成四種觀一無常觀二空觀三無我觀四無相觀於中初偈略標其四一切有者三有也亦一切有爲然無常等經論異說今且依辨中邊論以三性釋之初約徧計名無性無常以性常無故約依他起名生滅無常有起盡故約圓成實名垢淨無常位轉變故空亦有三一無性空性非有故二異性空與妄所執自性異故三自性空二空所顯爲自性故無我亦三一無相無我我相無故二

異相無我與妄所執我相異故三自相無我無我所顯爲自相故無相亦三一相都無故二相無實故三無妄相故然無常者淨名諸經皆說下當三住當廣示之今依中邊蓋是一義即第二論彼論具有無常苦空無我論云無常三者一無性無常謂徧計所執此常無故二生滅無常謂依他起有起盡故三垢淨無常謂圓成實位轉變故苦三種者一所取苦謂徧計所執是補特伽羅我執所取故二事相苦謂依他起三苦相故三和合苦謂圓成實苦相合故空有三者一無性空謂徧計所執此無理趣可說爲有由此非有說爲空故二異性空謂依他起以妄所執不如實有非一切種性全無故三自性空謂圓成實二空所顯爲自性故無我三者一無相無我謂徧計所執此相本無故名無相即此無相說爲無我二異相無我謂依他起此相雖有而不如彼徧計所執故名異相即此異相說爲無我三自相無我謂圓成實無我所顯以爲自相即此自相說爲無我彼論結云如是所說無常苦空無我四種如其次第依根本眞實各分三種釋曰根本眞實者上論云謂三自性所以名眞實者偈云許於三自性唯一常非有一有而非眞一有無眞實釋曰彼論具釋如其次第一常非有即是徧計一有非眞即是依他一有無眞實即是圓成釋此句云唯圓成實亦有非有唯有非有於此性中許爲眞實釋曰論意云具有具無有此非有故爲眞實其無字屬上非是無眞實也意明二性皆依於此眞實上立今經無苦而有無相疏依二無我開三無相故彼論釋無我之中皆有無相又亦依此三種無相對於三苦以論對疏廣略可知然皆融攝則此宗意而偈正意多約前二性辨

眾報隨業生如夢不眞實念念常滅壞如前後亦爾

後一偈略顯二觀上半明空觀報從業生如夢從思起不實故空下半明無常觀由上不實故念念無常前即過去已滅事顯例後現未嘗滅不殊

世間所見法但以心爲主隨解取衆相顚倒不如實

四一偈依解令入唯識量觀境即心變故心爲主然此唯識略有二分一相二見今

隨其見分之解取其相分之相心外取故爲顛倒也然此唯識者以唯識第二四師不同謂安慧唯立一自證分難陀立二謂相見二分陳那立三加自證分護法立四於前三上加證自證分依彼論宗即以四分而爲正義故今疏云畧有二分以諸經論及彼論文多說二故謂離二取等而論文有三初明立二二明立三三明立四而安慧一分於二分中破之傍出初立二分論云然有漏識自體生時皆似所緣能緣相現彼相應法應知亦爾似所緣相說名相分似能緣相說名見分釋曰謂依他二分似徧計所執二分又以小乘相分名行相能取所緣故見分名事是心心所自體相故今似心外之境名似所緣是心外法此中無故所變相分爲所緣耳若明相分未是顯劍問心外取方爲倒耳又言見者是能緣境義通心心所非推求義者唯慧能故次破安慧唯立自證分論云若心心所無所緣相應不能緣自所緣境釋曰謂緣色之心應不能緣色論云或應一一能緣一切釋曰謂隨一識等能緣一切境以眼識無所緣而能緣於色餘識無色緣亦應能緣色既餘不能緣一切明知無所緣者是義不然此中正義緣自境時心上必有帶境之相如鏡上面似面相生次破無能緣論云若心心所無能緣相應不能緣如虛空等釋曰同於虛空不能緣故論云或虛空等亦是能緣釋曰此反難也謂心心所法無能緣而能緣所緣此虛空等無能緣亦應緣所緣論云故心心所必有二相如契經說一切唯有覺所覺義皆無能覺所覺分各自然而轉釋曰此即厚嚴經上半明無外境下半明有見相二分各各自從因緣所生名自然而轉下結正義論云達無離識所緣境者則所變相分是所緣見分名自行相相見所依自體名事即自證分釋曰此中雖是立二分家義已有三故次論云若無此者應不自憶心心所法如不曾更境必不能憶故釋曰此明有自證分意云相離於見無別自體但二功能故應別有一所依體若無自證應不自憶心心所法如不曾更境必不能憶要曾更之方能憶之若無自證已滅心所則不能憶以曾不爲自證緣故則如見分不曾更境今能憶之明先有自證已曾緣故如於見分憶曾更境故次下立三分論云然心心所一一生時以理推徵各有三分所量能量量果別故相見必有所依體故釋曰所量是相分能量是見分量果是自證分自證分與相見爲所依故如集量論伽陀中說以境相所量一能取相二自證三即能量及果此三體無別釋曰所量如絹能量如尺量果如解數智果是何義成滿因義言無別體者同一識故則離心無境次立四分論云又心心所若細分別應有四分三分如前第四證自證分若無此者誰證第三心分既同應皆

故釋曰見分是心分須有自證分自證是心分應有第四證論云又自證分應無有果諸能量者皆有果故釋曰見分是能量須有自證果自證量見分須有第四果恐彼救云却用見分爲第三果故次論云不應見分是第三果見分或時非量攝故由此見分不證第三證自體者必現量故釋曰意明見分通於三量三量者謂現量比量非量即明見緣相時或量非量不可非量法爲現量果或見緣相是於此量及緣自證復是現量故自證是心體得與此量非量而爲果見分非心體不得與自證而爲其量果故不得見分證於第三證自體者必現量故第三四分既是現量故得相證無窮失矣意云若以見分爲能量但用三分亦得足矣若以見分爲所量必須第四爲其量果若通作喻者猶如所量尺如能量智爲量果即自證分若尺爲所使智爲能使何物用智即是於人如證自證分人能用智智能使人故能更證亦如明鏡像爲相鏡明爲見鏡面如自證鏡背如證自證匣依於背背復依面故得互證亦可以銅爲證自證鏡依於銅銅依於鏡此上四分即變法之後方有此義論如是四分或攝爲三第四攝入自證分故果體一故論或攝爲二後三俱是能緣性故攝論爲二亦攝入見故論或攝爲一體無別故如入楞伽伽陀中說由自心執著心似外境轉彼所見非有是故說唯心如是處處說唯一心此一心言亦攝心所故識行

故釋曰見分是心分須有自證分自證是心分應有第四證論云又自證分應無有果諸能量者皆有果故釋曰見分是能量須有自證果自證量見分須有第四果恐彼救云却用見分爲第三果故次論云不應見分是第三果見分或時非量攝故由此見分不證第三證自體者必現量故釋曰意明見分通於三量三量者謂現量比量非量即明見緣相時或量非量不可非量法爲現量果或見緣相是於此量及緣

自證復是現量故自證是心體得與此量非量而爲果見分非心體不得與自證而爲其量果故不得見分證於第三證自體者必現量故第三四分既是現量故得相證無窮失矣意云若以見分爲能量但用三分亦得足矣若以見分爲所量必須第四爲其量果若通作喻者猶如所量尺如能量智爲量果即自證分若尺爲所使智爲能使何物用智即是於人如證自證分人能用智智能使人故能更證亦如明

相即是了別了別即是識之見分釋曰此上論文釋混了字雖開合不同今但舉框見二分故彼論初便立二分處處多說相及見故若了相分唯心所變此非顛倒謂相爲外心外取故是名顛倒故上釋云依他二分似於徧計相見二分今約徧計故成顛倒上之四分文則似橫法相之要故畧引耳

世間所言論一切是分別未曾有一法得入於法性

五一偈依言論時令尋伺名等入如實觀謂了名等唯意言分別無別名等意即意識分別言即名言名言既唯意之分別者令下之義亦無別體故所言論以兼名義

伺名等者此借唯識加行位中四尋伺觀四如實觀以解經文四尋伺者一名二義三自性四差別今云名等等取下三謂了名等下即以意言釋尋伺觀於中有三今初總釋意即意識下即引攝論第七釋意之相論云意謂意識覺觀思惟但緣名言分別無別有義可緣又必依名分別諸法故云意言分別三名言下會論釋經顯四尋伺相名詮自性句詮差別名句皆名自性差別皆義故但云名義既隨分

別則妄計意流尚未了唯心安入法性既隨分別下二釋下半未曾有一法得入於法性此句牒上攝論及經一切是分別言故云既隨分別妄計意流者即引楞伽釋成彼經第三因說破外道所說皆是世論未後婆羅門問言癡愛業因故有三有耶爲無因耶我時報言此二亦是是世論彼復問言一切法皆入自相共相耶我復報言此二亦是世論婆羅門乃至意流妄計外塵皆是世論故云妄計意流尚未了唯心者上躡前分別之義爲不入法性之由此下舉況釋不入義然其要觀畧有二種一唯心識觀二眞如實觀唯心觀淺尚未能了眞如觀妙彼妄能入法性即是眞如異名

若能如是自覺通達是入唯識之方便也即復此心無相可得妄想不生便入法性若能如是下上來順釋經文不入之義今此反顯能入之義即如實觀於中先入唯心識觀言自覺者對上楞伽楞伽云彼婆羅門又問頗有非世論不佛答云有外道不能知以於外性不實妄想虛僞計著故謂妄想不生覺了有無自心現量妄想不生不受外塵妄想永息是名非世論此是我法非汝有也今言自覺畧其大意令覺自心耳其通達之言即攝論意通達唯是意言分別無有實法即爲入唯識方便不取外相即入唯心即復此心下引起信論成眞如實觀故彼論云心若馳散即當攝來令住正念其正念者當知唯心無外境界釋曰此即唯心識觀次云即復此心亦無自相念念不可得釋曰此即眞如實觀妄想不生亦楞伽經已如前引便入法性結成上義

上約心乘體非不即又不入者妄想體虛無可入故上約心乘等者通難重釋謂有難言如淨名等一切皆如文字性離即是解脫下經亦云一切法皆如諸佛境亦然三毒四倒皆亦清淨如何言說不入法性今通有二一約修人心不入理非約法體不即法性二約所觀亦無可入故下文云如來深境界其量等虛空一切衆生入而實無所入

能緣所緣力種種法出生速滅不暫停念念惑如是

六一偈通結亦近結次前二偈能緣所緣即見相也又觀一切法唯是意言未能除遣此境亦爲能所也以此爲方便得入唯心種種法出生者此相見二分由無始數習有種種法相似生謂能緣心生則種種

境生所緣境起則種種心起起法必滅安得暫停六有一偈通結五段令離能所亦可近結前二偈者能所相顯初明前偈又觀一切下明結後偈以意言觀縱成如實亦有能所云未除遣加行偈云現前立少物謂是唯識性以有所得故非實住唯識故但為方便得通達位方入唯心此相見二分等者即唯識意而言似者顯其無真但似二相若執有實便成徧計起法必滅下釋下半然遮上半起上既心境相藉則皆從緣生主法必滅一向絕故剎那不住故云安得暫停若了相無相生無有生名了種種則了唯心若了無性心境兩亡則住無分別自覺智境不動法界名入法性若了相下正顯偈意上順釋偈文明二取之失令令了之則令離二取是經之意是則反釋經文而順經意則了唯心成唯心識觀若了無性下成具如實觀心境兩亡則住無分別如上所引通達位偈云若時於所緣智都無所得爾時住唯識離二取相故自覺智境即楞伽意不動法界即大般若意文殊室利分云繫緣法界一念法界不動法界知真法界不應動搖謂若言我入法界已動法界能所兩亡入相斯寂故不動法界是入法性故末後偈結上諸觀令亡觀相也故末後下總出此偈意通明結前佛如是化應如是知幻人化幻皆無化化也佛如是化下總顯答意

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第十三之七

音釋

詰欺吉切　蹔昨濫切不久也　燸乃管切　遄純圓切歂平聲

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第十三之八　途九

唐于闐國三藏沙門實叉難陀　譯

唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰述

爾時文殊師利菩薩問寶首菩薩言

第三業果甚深問中亦二初標能所問人

（途九）

以事中顯理是可貴故問寶首也（一）

佛子一切衆生等有四大無我無我所

二佛子一切下正顯問端中三初舉法按定謂諸衆生身但四大假名四大無主身亦無我安有我所彼此同許以爲按定（四大無主等者即淨名第二云四大合故假名爲身四大無主身亦無我又此病起皆由著我是故於我不應生著今取彼文以釋今經）

云何而有受苦受樂端正醜陋內好外好少受多受或受現報或受後報

二云何下正設疑難能造能受是謂爲我所造所受即是我所以無我故無能造受誰令苦樂無我所故無所造受（能造能受者我在因中即爲能造業爲所造我在果中即爲能受報爲所受此中且順我我所言故淨名云無我無造無受者若僧伽師能造但是實性我是受者而非造者若衛世師我爲能造亦爲能受）何以現見而有苦等十事五對一苦樂者約麤相說三塗爲苦人天爲樂二就苦中各有妍媸三於其樂中有內身外境四通於苦樂受中若時若事皆有多少此上皆約生報前生作故五現作現受名現報隔一生去受名爲後報

然法界中無美無惡

三然法界下結難謂二無我理即真法界中定無善惡未知苦樂從何而生此問所以也爲無我故無我所耶爲有所受亦有我耶此致疑也以聖言量及正理量違於

現量如何可通結成難也此問所以者此中取前緣起甚深三重問意以釋今文第二答意云達體業亡迷真業起報因業起何須我耶業報攬緣虛無自體故無我所業報攬緣下上以業遠我此下以緣遠於我所由法無我非斷滅故業果不亡斯乃正理聖教所明不違現事由法無我下上明二我俱空此下明不壞業果之相空有無礙二諦雙存是正理量聖教所明即聖言量故淨名云說法不有亦不無以因緣故諸法生無我無造無受者善惡之業亦不亡中論云雖空而不斷雖有而不常罪福亦不失是名佛所說言不違現事者即是現量以現見苦樂等報舉體即空不壞事也法若定有不可造受便違正理法若定有下反以釋成故中論云若無空義者一切則不成

時寶首菩薩以頌答曰

隨其所行業如是果報生作者無所有諸佛之所說

在文分二初一法說餘九喻況今初上半

途九　二

約俗諦緣生即業報相屬答前現見次句勝義即空印其按定此二不二故不相違無所有言該上業果則亦無我所後句是聖教量智論第二云有業亦有果無作業果者此第一甚深是諸佛所說無所有者作者無所有以偈文窄故實乃作者所作皆無所有案文但云

譬如淨明鏡隨其所對質現像各不同業性亦如是

下九喻顯通相而明喻於業果從緣無性不壞事相別彰喻意喻各不同初三頌喻

途九　三

業報無性不壞虛相次一偈喻無造受者三一偈喻性一相殊後四喻體無來處初中初偈雙喻業果皆真心現雖無實體而相不同次偈喻能生因緣相虛後偈喻所生業果無實

今初若法相宗唯以本識爲鏡今依法性宗亦以如來藏性而爲明鏡亦以藏性爲鏡體言亦以者非揀本識識亦喻鏡故楞伽云譬如明鏡現衆色像現識處現亦復如是但法相宗不用如來藏爲鏡今雙用二義故致亦言言如來藏爲鏡者起信論釋本覺內體相合明中云復次覺體相者有四種大義與虛空等猶如淨鏡云何爲四一者如實空鏡遠離一切心境界相無法可現非覺照義故二者因熏習鏡謂如實不空一切世間境界悉於中現不出不入不失不壞常住一心以一切法卽眞實性又一切染法所不能染智體不動具足無漏熏衆生故三者法出離鏡謂不空法出煩惱礙智礙離和合相淨淨明故四者緣熏習鏡謂依法出離故徧照衆生之心令修善根隨念示現故釋曰四鏡之名者一空鏡謂離一切外物之體二不空鏡謂體不無能現萬像故三淨鏡謂已磨治離塵垢故四受用鏡置之高臺須者受用四中前二自性淨後二離垢淨又初二就因隱時說後二就果顯時說又前二約空不空爲二後二約體用爲二又前二體後二相故云覺體相者令約衆生卽前二鏡合而用之以第二爲能現以第一顯本淨故後之二鏡旣在果位約佛爲鏡故於福田甚深中用然有二義一隨境界質現業緣影故合云業性亦如是二隨業緣質現果影像故前偈云隨其所行業如是果報生二文影畧共顯業果似有無體然有二義下第三事一鏡二本質三影像以喻就法鏡則無二質影各二謂一是因影境界爲質故合云業性二是果影業緣爲質故法說云果報生也淨名云是身如影從業緣現是故結云二文影畧下引中論重化之義正顯因果供從緣空合云業者謂善惡等三性者通性及相謂此業體以無性之法而爲其性不失業果之相而爲其性合云業者下第三出業體等取無記及等不動各成三類言不失業果者上是理性此卽事性如火熱性等由無性故能成業果由不壞相方顯眞空故中論云雖空亦不斷雖有而不常業果亦不失是名佛所說不失業果方顯中道又如鏡現穢像非直不汙鏡淨亦乃由此顯鏡喻淨如來藏現生死業果亦然非直不損眞性平等亦乃由

此知如來藏自性恒淨也此有四位一能現位復有二義一由眞淨故現染二由眞淨故不爲汙二所現位亦有二義一由相虛故不能汙二由虛故虛相現三相對位亦有二義一由分明現染方顯性淨二由性本恒淨令染妄現四眞淨虛染鎔融一味無礙圓融思之此約染淨門以但有所現即爲染故由無性故下第二顯義於中有二先顯中道即融上理事二性交徹無礙以成中道又如鏡現影像下第二約染淨初畧明上及此段俱證由不壞相方顯眞空此段亦中道義此有四位下廣釋亦二先正顯染淨然但知以鏡喻如來藏影喻生死業果則法喻昭然一由眞淨故能現者即四鏡中第二鏡義二由眞淨故不爲汙即第一鏡義亦前即不染而染二即染而不染又前即能隨緣二即體不變然二皆是能現之德如玉之性雖染不汙若第三相對方顯正在泥中染而不染二所現二義者一依他無性義二無性緣成義三相對二義者一即眞如不變方能現染若變性淨不能現染若不現染無隨緣德四眞淨等者以如來藏舉體成生死如來藏外無生死故生死即空是如來藏離生死外無如來藏如波與水一味無差此約染淨下結成上義謂眞如現他時說有淨分亦名爲染如鏡現像不揀淨穢皆非鏡體故唯能現得名爲淨所現皆染更約喻中以一異門釋謂一鏡是定一門二所現染淨妍媸等殊是定異門染淨雖虛不能相攝故是異也鏡現染處不異現淨故是一也三像不異鏡是非異義鏡外無像故鏡不異像是非一義正現像時去像亦失鏡故上二即非一非異門四像雖即鏡而不壞像鏡雖即像而不礙鏡是亦一亦異門也更約喻中下二約一異門釋言鏡是定一者謂如來藏唯一味故所現定異者生死緣差故染淨雖虛下通難釋成先通異難謂有問言染淨皆虛豈非一耶此約喻難生死涅槃二俱虛寂豈非一耶此約法難故此釋云不相攝故此通法喻如所現像男不攝女故生死不能攝涅槃以相就性故說生死及與涅槃二俱空寂一際無差以性就相有染有淨以有淨故說於生死以無淨故說於

涅槃有煩惱時非無煩惱故就虛相而說異耳欲令一者要如來藏而以統之是第三義鏡現染處下二通一難謂有問言鏡中既能現染現淨豈非異耶如來藏能成生死能成涅槃豈非異耶故今答云現染淨處無異體故生死涅槃一性現故三像不異鏡者謂像本是異鏡本是一今像同鏡故非異也故次釋云鏡外無像故同鏡一異相便無生死本異如來藏本一今生死即如來藏故生死非異以如來藏外無生死鏡不異像者鏡本是一像本非一今鏡同像故非一也正現像時去像亦失鏡者釋成上義謂去像失鏡明鏡同像言同像者同像非一非約鏡與像一也如來藏性本來是一生死非一今如來藏全體為生死故同生死之萬差正成生死時若去生死即無如來藏此明如來藏同生死之差非約與生死一故是非一義也四亦一亦異門者但約不壞性相則一異歷然四門一揆則一異無礙染淨相融方為事事無礙之鏡像也

亦如田種子各各不相知自然能出生業性

亦如是

二田種生芽喻能生者田喻業緣也種子喻於識種因也此二相待無性故不相知由不相知方能生於後有苦芽故云自然能出生也亦本識為田名言為種田喻業緣者即六地經云業為田識為種無明所覆愛水為潤見網增長我慢溉灌生名色芽謂若不造業識不成種如穀不入田終不生故亦本識為田者上約因緣合辨故以業為田今約本識含於種子能起現行故以本識為田若初地中亦云於三界田中復生苦芽則約當果生處亦得名田顯義無方也成不相知類前可解

又如巧幻師在彼四衢道示現衆色相業性

亦如是

三幻師現幻喻喻所生者若幻色喻報則幻師喻業若幻色喻業則幻師喻業因以業亦緣生同報無體而幻相不亡故中論內以化復現化喻業果俱空若幻唯喻報業則不空四衢以喻四識住造業處故幻師現幻者所生通因果若幻色喻報下別釋先明果為所生後若幻色喻業下辨業為所生業亦緣生者如受五戒為人業必假戒師言教三業之具方成業故業亦緣生

建九 六

故中論下義引論文證業果俱空彼論偈云譬如幻化人復作幻化人如初幻化人是則名爲業幻化人所作則名爲業果既業果皆幻故知並空若幻喻報下反成上義四衢喻四識住者瑜伽八十四云謂色受想行此之四識是識識所住

如機關木人能出種種聲彼無我非我業性亦如是

二機關出聲喻無造受者機關緣造體虛（連九）無人喻業從緣故無造者從機出聲尤更非實喻報因業起安有受人夫無我者因對我無既無有我何有非我著無我者亦是倒故（七）

亦如衆鳥類從穀而得出音聲各不同業性亦如是

三出穀音別喻性一相殊者如鳥在穀含聲未吐喻業同一性出穀聲別猶感報無差然鷄子之中終無鳳響業雖無性善惡冥熏如鳥在穀者穀爲鳥卵爲母所附者含聲未吐者庾信云圓圓竹上會白玉裹黃金裏有思晨鳥含聲未吐音借其言用

譬如胎藏中諸根悉成就體相無來處業性亦如是

四有四偈喻體無來處皆從緣來即無來故然亦不同初一喻因含於果故無來處又如在地獄種種諸苦事彼悉無所從業性亦如是

次偈果酬於因故無所從此二喻內異熟業果也

譬如轉輪王成就勝七寶來處不可得業性亦如是

次偈轉輪王七寶喻外增上業果也（輪王七寶者非在身內故言無來處者輪王登位從空忽來言七寶者一輪寶大如一由旬或云四俱盧舍三輪各減一俱盧舍二球寶其狀八楞大如人脛三象寶即念脇山八）

千象中之最下者四馬寶即帝釋所中者五兵寶即是夜叉主藏臣寶即是地神七女寶上者帝釋賜下者人間或乾闥婆女輪即北方天王令四夜叉持之歸則在門之上一由旬住帝釋所賜若依此說則有來處多是約教有殊故小乘中說輪王沒後收在鐵圍山間又有相似七寶謂一劒寶七寶寶如智論及薩遮尼乾經第三說

又如諸世界大火所燒然此火無來處業性亦如是

後偈喻無漏業果無漏智火焚蕩有漏智因漏發故亦無來業果寂然方依幻住

爾時文殊師利菩薩問德首菩薩言

第四說法甚深亦可名應現甚深問及答中通三業故以說法化勝故從此立名先問中初總標告問德首者顯佛德故

佛子如來所悟唯是一法

二正顯問端中三初舉法按定謂佛證一味法界彼此共許

違九 八

云何乃說無量諸法現無量剎化無量衆演無量音示無量身知無量心現無量神通普能震動無量世界示現無量殊勝莊嚴顯示無邊種種境界

二云何下正設疑難謂證悟既一說現乃多爲一耶多耶爲定一耶下有三重問意此上亦直問所以偏取互妨二云偏取互妨者是第二帶疑並問由滯一多二途不知何據立相違就法即體用相違約佛是證教相違三云並立相違者即第三成難問也證一乘於說多說多違於證一下辨

違九 九

十種相違前九是別後一總結

而法性中此差別相皆不可得

三而法性下釋成前難謂非唯佛悟於一我觀法界亦不有多能證所證既並不殊以何因緣而現多種將無如來乖法界耶

能證所證等者能證即前素定所證即釋成中法性答有二意一云所證雖一隨機現多多在物情佛常無念二者所悟一法即無礙法界即事之理全在多中所現乃即理之事全居一內以即多之一是所悟即一之多是所說既無障礙何有相違二者所悟等者上之一意以法就機許其有一有多出多所以是答直耳問意也此下唯就法體常一常多遣其第二懷疑及第三難上疑意云為是一耶為是多耶今云亦一亦多上第三難云並立相違今云相即故不相違又不壞相故有一多豈唯不違亦由得一方能廣現由多現故方今悟一豈唯不違下重成第三答難之意尚能相成豈相違耶

時德首菩薩以頌答曰

佛子所問義甚深難可了智者能知此常樂佛功德

偈中分二初一歎問利益上半歎深但言一理深而非甚今即多是一故曰甚深即一之多尤更難了不可但以一多知故下半知益知此甚深方知愛樂

後九喻答皆三句喻況下句法合喻中皆上二句即體之用二三兩句即用之寂又初二句以一成多次句不礙常一故不相違然此九喻別答九種無量總顯境界無量然此九喻等下上總顯偈意此下別釋偈文古但直釋今將配問總答境界者下之九事皆佛分齊之境故境界為總句故

譬如地性一衆生各別住地無一異念諸佛法如是

初地一持多喻答現無量剎依住勝劣地無異故

亦如火性一能燒一切物火燄無分別諸佛法如是

二火一燒多答化無量衆物從火化不擇薪故

亦如大海一波濤千萬異水無種種殊諸佛法如是

三海一波異答說無量法義海波濤無窮盡故 遠九 十

亦如風性一能吹一切物風無一異念諸佛法如是

四風一吹異答震無量界隨物輕重動有異故

亦如大雲雷普雨一切地雨滴無差別諸佛法如是

五雲雷普雨答無量音圓音普震法雨無差故

亦如地界一能生種種芽非地有殊異諸佛法如是 遠九 十一

六地一芽異答無量莊嚴芽莖華實爲藻飾故

如日無雲曀普照於十方光明無異性諸佛法如是

七廓日普照答知無量心無私普照窮皃白故

亦如空中月世間靡不見非月往其處諸佛法如是

八淨月徧見答無量神通不往而至隨器現故

譬如大梵王應現滿三千其身無別異諸佛法如是

九梵王普應答現無量身不分而徧彌法界故 不分而徧等者卽出現品意彼身業中云譬如梵王住自宮普現三千諸

梵處一切天人咸得見實不分身向於彼諸佛現身亦如是一切十方無不徧其身無數不可稱亦不分身不分別畧引一文餘可例取故將頌文別對前問文理分明

爾時文殊師利菩薩問目首菩薩言

第五福田甚深問中初標告以福田是照導引生又施爲諸度之前導故問目首也

佛子如來福田等一無異

二顯問端分三初舉法按定佛爲生福之田名爲福田田德無二名爲等一此理共許

云何而見衆生布施果報不同所謂種種色種種形種種家種種根種種財種種主種種眷屬種種官位種種功德種種智慧

云何下正顯疑難謂田既是一植福應齊施報有差由何而起前等此異即緣果相違別顯十事文並可知

而佛於彼其心平等無異思惟

三釋成前難云田雖齊等心有高下容可有殊既心無異思報云何異

答有數意一約衆生由器有大小心有輕重故得報有差非如來咎一約衆生等者然俱舍等說由主財田異故施果差別前難約田今答約財主然第一意正約主異舍於財異謂多財重心少財輕心等故然器約觀解淺深心之輕重復通深淺二約佛徧稱差別之機方稱平等即一之多差不乖等即多之一等不礙差由心平等無私方能隨現多果終令解脫一味曾何異哉約佛可知

時目首菩薩以頌答曰

譬如大地一隨種各生芽於彼無怨親佛福田亦然

十頌舉十喻喻上諸義初一總喻印成後

九別顯所以前中初句等是緣等彼此共許次句異乃因異答別之由次句無異思惟誠如所見下句總合

又如水一味因器有差別佛福田亦然衆生心故異

後九別中皆上半喻下半合一水喻器有大小方圓任器故 遠九 十三

亦如巧幻師能令衆歡喜佛福田如是令衆生敬悅

二幻喻體外方便貴且悅心 體外方便者無而假設如無三說三等

如有才智王能令大衆喜佛福田如是令衆惡安樂

三王喻體內方便終得實樂上二喻佛巧稱物機 體內方便者即佛權智鑒事差別即體上大用爲體內方便

譬如淨明鏡隨色而現像佛福田如是隨心獲衆報

四鏡喻約衆生謂隨妍媸而影殊心高下而報別與前鏡喻因緣不同餘義無異後

五皆約佛明 與前鏡喻者前業果中喻如來藏約其自心故是因也今將喻佛是喻緣故起信論云眞如力熏爲因善友外熏爲緣約四鏡中即後二鏡已出纏故正取緣熏習鏡義無法出離鏡以法出離是緣熏習鏡之體故義如前引餘義無別者亦有一異染淨等義則以佛爲淨以生爲染自他相望而論一異謂心佛衆生三無差別

如阿揭陀藥能療一切毒佛福田如是滅諸煩惱患

五藥喻即多之一具百味故普去一切煩惱毒故 普去一切者阿伽陀此云普去故

亦如日出時照耀於世間佛福田如是滅除諸黑暗

六日喻即一之多無幽不燭大小之闇並除

亦如淨滿月普照於大地佛福田亦然一切處平等

七月光普照喻佛平等拂上諸迹雖隨機現要且無私

譬如毘藍風普震於大地佛福田如是動三有衆生

八大風普震喻徧動羣機

譬如大火起能燒一切物佛福田如是燒一切有爲

九大火普燒喻終歸寂滅又此五喻喻滅惑智二障至平等智地普動諸有皆證無爲前四即善巧隨機此五則終令造極豈不等耶又此五喻下覆躡重釋於中有二先正釋五偈阿伽陀喻喻滅惑障日破闇喻喻滅智障月光普照喻喻至平等智地平等智地即法華意故彼經云究竟至於一切智地風喻普動諸有火喻皆證無爲至於智地即是菩提是滅智障果證無爲是證涅槃是滅惑障果二因無礙二果亦融普動諸有者即所化生普令衆生滅二障之病證菩提涅槃之果是此意也前四已下總彰答意

爾時文殊師利菩薩問勤首菩薩言

第六正教甚深問中初標問人以破懈怠故問勤首

佛子佛教是一

二正顯問端中四初佛教是一者舉法按定一有二義一謂斷煩惱集證出離滅此義不殊彼此共許二謂多人同見所見不異（違九）（十五）

衆生得見云何不即悉斷一切諸煩惱縛而得出離

二衆生下正設疑難難亦有二一對初義

見教之後何以久而不脫故云云何不即斷惑出離一對初義者謂約一人竪論教能斷惑亦見即合斷惑何以久而不斷二對後義多人同見何以有脫不脫故言云何不悉斷惑而出二對後義約多人橫說同見斷惑之教何以一斷一不斷耶悉者俱合斷故

然其色蘊受蘊想蘊行蘊識蘊欲界色界無色界無明貪愛無有差別

三然其下釋成前難正釋後義多人苦集皆不殊故五蘊是正三界通依此苦果也兼顯初義前後苦集癡愛發潤爲集因也

亦不殊故

是則佛教於諸衆生或有利益或無利益

四是則下結成相違出者有益不出無益佛教是一其義安在　○答意云修有勤惰有深淺機有生熟緣有具闕智有明昧功有厚薄故成有遲速答初難也修與不修故見同益答後難也上之別義不出勤惰二門故修有勤惰等者先答初意總有六對略收下喻勤惰是總意障有淺深是燋濕喻機有生熟亦是上喻及鎖火喻未熟數息是機生故緣有具闕卽闕緣求火下三喻功有厚薄卽毛滴下三喻修與不修下對後難意雖多人同見不修不益修則有益

時勤首菩薩以頌答曰

佛子善諦聽我今如實答或有速解脫或有難出離

十頌分二初一開章許說謂上半許稱實而說下半開二章門

若欲求除滅無量諸過惡當於佛法中勇猛常精進

餘九別釋初一釋速解脫後八釋難出離

今初上半牒疑下半爲釋勤則通策萬行

離身心相故能速出然有五相一有勢力由被甲精進故謂於佛法中發大誓願二勇捍謂於廣大法中無怯劣精進故三堅猛由寒熱蚊虻等所不能動精進故四常不捨善軛由於無下劣無喜足精進故五精進由加行精進故由斯五相發勤精進速證通慧滅障解脫下八以喻釋難出障總相翻前皆名懈怠然有五相等者即瑜伽論八十五說彼云又有五相發勤精進速證通慧謂有勢力者由被甲精進故有精進者由加行精進故有勇捍者由廣大法中無怯劣精進故有堅猛者由寒熱蚊虻等所不能動精進故有不捨善軛者由於無下劣無喜足精進故今但次不同耳

譬如微少火燋濕速令滅於佛教法中懈怠者亦然

一火微燋濕喻喻善根生及三障重覆聞教纔少修行而業惑內侵令所聞速失所行速廢故成懈怠難出離也

如鑽燧求火未出而數息火勢隨止滅懈怠者亦然

二鑽火數息喻喻修有懈退然此下喻多通三慧以辨懈怠此喻約聞即聽習數息明解不生約思即決擇數息眞智不生約修即定慧數息聖道不生聖道如火能燒惑薪煖頂已前皆名未熱已熱而息火尚不生未熱數息雖經年劫終無得理故遺教對此明小水長流則能穿石聖道如火者二約修消經即供舍論文謂聖道如火能燒惑薪道火前相故名爲燧燧頂已前者謂七方便中前三方便即五停心觀別相念觀總相念觀也以燧法爲熱故燧頂忍世第一法此四方便爲四善根是加行位然大小乘釋小有不同大乘之義至初地廣釋言已熱而息者謂燧必至涅槃頂終不斷善忍不墮惡趣第一入離生至於燧位猶尚斷善故云已熱而息未入見道爲火向不生未熱數息即三方便更加懈怠何由造

遂故遺敎等者卽是彼經八大人覺中釋精進相經云汝等比丘若勤精進則事無難者是故汝等當勤精進譬如小水常流卽能穿石若行者之心數數懈廢譬如鑽火未熱而息雖欲得火火難可得是名精進釋曰彼以鑽火數息以況懈怠小水長流以比精進故云對此名小水長流禪宗六祖共傳斯喻願諸學者銘心書紳禪宗六祖下三結勸初引內敎結勸自達磨敎可卽用此喻展轉相承但云六者後分南北多紛競故願諸學者引外典結勸言銘心者猶如刻銘長記不滅言書紳者卽論語第十七子張問行子曰言忠信行篤敬雖蠻貊之邦行矣言不忠信行不篤敬雖州里行乎哉立則見其參於前也在輿則見其倚於衡也夫然後行子張書諸紳注曰紳大帶也若直就修行以釋當以智慧鑽注於一境以方便繩善巧迴轉心智無住四儀無間則聖道可生譬爾起心暫時亡照皆名息也若直就下四示不息相以智慧鑽注於一境等者心一境性名之爲定一境之言通於事理故遺敎經云制之一處無事不辦下經云禪定持心常一緣等如了法無生名爲般若無生卽境此理一境了卽智慧無住住故名注一境則能入理言方便繩者帶空涉有照事照理喻之以繩有動用故善巧迴轉者若了無生而入理者或觀生法求生不得或忘能了入無念門或起大悲方能入理如是種種若事若理名巧迴轉言心智無住者亦通事理且約理者若以心知如是心住境若以智了心是智住心若內若外皆名爲住若住無住亦名爲住故經云若心有住則爲非住應無所住而生其心謂生無所住心生卽此契理亦名方便故大品云以無所得而爲方便若不住事理生死涅槃則事理無礙之方便也四儀無間者設爾有斷亦須知斷若不斷時亦知無斷常無念知則無間矣譬然起心卽失止也又違北宗雙時忘照卽失觀也亦違南宗寂照雙流卽無斯過

如人持日珠不以物承影火終不可得懈怠者亦然

建九

三關緣求火喻物者艾等也敎詮聖道等彼火珠要持向智日以行承之則聖道火生空持文字不能決擇心行乖越道何由生

十八

譬如赫日照孩稚閉其目怪言何不覩懈怠

者亦然
四閉目求見喻智微識劣喻彼孩稚約聞慧者雖對明師不肯諮決約思修者雖對教日心眼不開責聖道之不生何其惑矣
如人無手足欲以芒草箭徧射破大地懈怠
者亦然
五闕緣心廣喻喻愚人無淨信手以持定弓復無戒足以拒惑地以劣聞慧箭欲徧射破業惑厚地空欲難遂
如以一毛端而取大海水欲令盡乾竭懈怠
者亦然
六毛滴大海喻謂以少聞思欲測法海妄生希欲懈怠尤深
又如劫火起欲以少水滅於佛教法中懈怠
者亦然
七少水滅火喻劫火徧熾喻觸境惑增少分三慧安能都滅
如有見虛空端居不搖動而言普騰躡懈怠
者亦然
八不動徧空喻喻雖知性空智未游履而言徧證亦增上慢人也
爾時文殊師利菩薩問法首菩薩言
第七正行甚深問法首者以行法故
佛子如佛所說若有衆生受持正法悉能除斷一切煩惱

二顯問端中三初出聖教受謂心領義理持謂憶而不忘
何故復有受持正法而不斷者隨貪瞋癡隨慢隨覆隨忿隨恨隨嫉隨慳隨誑隨諂勢力所轉無有離心

二何故下申其所疑佛言能斷今有不斷即教行相違先標相違隨貪已下出所不斷勢力已下結成不斷謂有持法非唯不滅舊惑亦乃隨解新增十一種惑勢力所轉前四根本後七隨惑皆言隨者雜集第七說諸煩惱皆、隨煩惱有隨煩惱而非煩惱由此即顯根本煩惱亦得名隨隨他生故通釋貪等如九地中今約依法新起者說即貪求名利瞋所不解迷其自行恃法說自高覆藏已短論難生忿結恨擬酬疾彼自勝已慳自所知不解言解廢法逐情剖身第七等者解妨既分根本隨惑何皆名隨故為此通故彼論云隨煩惱者謂所有諸煩惱皆是隨煩惱有隨煩惱非是煩惱釋曰非煩惱者所謂忿等但隨大惑名隨煩惱而非根本名非煩惱而貪瞋癡名隨煩惱者心法由此隨煩惱故隨惱於心令不離染令不解脫令不斷障故名隨煩惱如世尊說汝等長夜為貪瞋癡隨所惱亂心恒染汙釋曰論意云一切煩惱根本隨惑隨逐衆生令心所隨順染汙故皆名隨是以號云隨他生故他即衆生由惑隨生故隨惑正是經意謂諸行人心隨貪等通釋貪者指廣在餘然九地中釋其別相若隨名釋如唯識第六云云何為貪於有有具染著為性能障無貪生苦為業謂由愛力取蘊生故釋曰有謂後有三有異熟之果有具謂彼惑業中有及諮世間論云云何為瞋於苦苦具增惠為性能障無瞋不安隱行所依為業謂瞋必令身心熱惱起諸惡業不善性故釋曰苦謂三苦苦具謂一切有漏無漏但能生苦者謂邪見等謗無漏故亦能生苦論云云何為癡於諸理事迷暗為性能障無癡一切雜染所依為業謂由無明起疑邪定貪等煩惱隨煩惱業能招後生雜染法故釋曰獨頭無明多迷諦理相應無明亦迷事相謂於諦等生猶豫故論云云何為慢恃己於他高舉為性能障不慢生苦為業謂若有慢於彼有德心不識下由此生死輪轉無窮受諸苦故然根本有六疑及惡見此中不說者以解故人多無於疑及惡見故後七隨惑中然唯識隨惑總有二十煩云隨煩惱謂忿恨覆惱嫉慳誑諂與害憍無慙及無愧掉舉與昏沉不信并懈怠放逸及失念散亂不正知此二十中有其三品謂初忿等十各別起故名為小隨煩惱無慙等二徧不善故名為中隨煩惱掉舉等八徧染心故名大隨煩惱今唯小隨為成十故但舉其七

略無惱害及憍三事亦憍屬慢攝惱害嗔收故而言覆者謂於自作罪恐失利譽隱藏爲性能障不覆悔惱爲業謂覆罪者後必悔惱不安隱故忿謂依對現前不饒益境憤發爲性能障不忿執取爲業謂懷忿者多發暴惡身表業故恨謂由忿爲先懷惡不捨結怨爲性能障不恨熱惱爲業謂結恨者不能含忍恒熱惱故嫉謂徇自名利不耐他榮妬忌爲性能障不嫉憂感爲業謂嫉妬者聞見他榮深懷憂感不安隱故慳謂耽著財法不能惠捨祕悋爲性能障不慳鄙畜爲業謂慳悋者心多鄙澀畜積財法不能捨故誑謂爲獲利譽矯現有德詭詐爲性能障不誑邪命爲業謂矯誑者心懷異謀多現不實邪命事故諂謂爲網冒他故矯設異儀險曲爲性能障不諂敎誨爲業謂諂曲者或網冒他曲順時宜矯設方便爲取他意或藏已失不任師友正敎誨故然諂誑並以貪癡一分爲體慳唯貪一分嫉恨忿三以嗔一分覆以貪癡一分爲體恐失利譽是貪不懼當苦是癡餘可例知

能受持法何故復於心行之內起諸煩惱

三能受持下結成難也佛言受法能斷煩惱今受還起其故何耶答意云法是法藥要在服行服與不服有斷不斷非醫咎也

故十行品云如說能行如行能說智論云能行說爲正不行何所說若說不能行不名爲智者故如說行方得佛法不以口言而可清淨法是法藥等者淨名云應病與藥令得服行服與不服等者卽遺敎經入大人覺後云汝等比丘於諸功德常當心捨諸放逸如離怨賊大悲世尊所說利益皆已究竟汝等但當勤而行之若於山間若空澤中若在樹下閑處靜室念所受法勿令忘失常當自勉精進修之無爲空死後致有悔我如良醫知病說藥服與不服非醫咎也又如善導導人善道聞之不行非導過也此皆勸行智論云能行說爲正等者卽第六論文故如說修行等者卽第三地經

時法首菩薩以頌答曰

佛子善諦聽所問如實義非但以多聞能入如來法

十頌分二初一勸讚畧說初句勸聽遠離貢高輕慢怯弱三種雜染方名善聽求悟解故專一趣心聆音屬耳掃滌其心攝一

切心方名諦聽次句讚問顯行稱理故名如實下半略說遠離貢高等者即瑜伽論三十八云聽法由六種相遠離貢高離染由四種相遠離輕慢離染由一相遠離懈弱離染言六相者一應時聽二殷重聽三恭敬聽四不爲損害五不爲隨順六不求過失言四相者一恭敬正法二恭敬說人三不輕正法四不輕說人言一相者不自輕蔑具上諸義方名善聽求悟解者論云由五相故無散亂心一求悟解心二專一趣心三聆音屬耳四掃滌其心五攝一切心疏文具足具此五心得名審諦　言非但者要兼修行獨用多聞不能證入故下諸偈皆云於法不修行多聞亦如是此名不行之失非毀多聞若無多聞行無依故是以不行爲失如調達善星行之爲得如阿難身子故自利利他之行並須明達普窮法海爲種智因但應善義勿著言說言非但等下此下牒經廣釋一句顯一章大意此明不行等下以人多言此章毀於多聞令人守愚不習教理故爲此據初正揀非毀多聞但貴聞而不行不令行而不聞次若無多聞者返立無聞無解依何而行後是以不行爲失下三結成上義多聞不行調達等是是經所訶多聞而行身子等是經所不貴善星是佛之子調達是佛之弟並解十二部經不依修行生身陷入阿鼻地獄阿難身子多聞行故親得授記故自利下結要多聞但應下通伏難謂有難言一切經論皆說無言商主天子經云無有不毀語言而得道者涅槃二十六云若知如來常不說法是名具足多聞者又涅槃二十六云寧願少聞多解義理不願多聞於義不了故爲此通涅槃但令解義不毀多聞商主等經但令莫著豈當不許衆生聞教婆沙四十二云多聞能知法多聞能離罪多聞捨無義多聞得涅槃淨名云多聞增智慧以爲自覺音下經推度生之方便乃至不離善巧多聞婆沙四十二下第二引證總引二論三經先引一論二經證須多聞淨名即第二答普現色身菩薩之偈下經即第三地經前文已引　上單顯聞涅槃四事爲近因緣即雙美聞行故智論云多聞廣智美言語巧說諸法轉人心行法心正無所依如大雲雷霆洪雨如是教理無量無邊恐

繁且止上單顯聞下二雙引聞行先引涅槃即第二十五高貴德王菩薩品第七功德云善男子菩薩摩訶薩修大涅槃微妙經典作是思惟何法能爲大施涅槃而作近因菩薩即知有四種法爲大涅槃而作近因若言勤修一切苦行是大涅槃近因緣者是義不然所以者何若離四法得涅槃者無有是處何等爲四一者親近善友二者專心聽法三者繫念思惟四者如法修行善男子譬如有人身遇衆病若冷若熱虛勞下瘧衆邪鬼毒到良醫所良醫即爲隨病說藥是人至心善受醫教隨教合藥如法服之服已病愈身得安樂有病之人喻諸菩薩大良醫者喻善知識良醫所說喻方等經善受醫教喻善思惟方等經義隨教合藥喻如法修行三十七助道之法病除愈者喻滅煩惱得安樂者喻得涅槃常樂我淨故云涅槃四事雙美聞行故智論者然彼論第六總有四偈此第一偈次偈云多聞辯慧巧言語美說諸法轉人心自不如法行不正譬如雲雷而不雨博學多聞有智慧訥口拙言無巧便不能顯發法實藏譬如有雲無雷雨不廣學問無智慧不能說法無好行是弊法師無慚愧譬如不雲無雷雨此上以行爲雨以辯爲雷以聞智爲雲合是以辯爲雷初偈總具故今引之次一關行次偈關辨行後偈三俱闕故云弊法師恐繁且止者即智論次前云有智無多聞是不知實相譬如暗夜中有目無所見多聞無智慧亦不知實相譬如大明中有燈而無目多聞利智慧是所說應受無聞無智慧是名人中牛及餘諸經其文甚廣

如人水所漂懼溺而渴死於法不修行多聞亦如是

九頌喻明皆上半喻況下半法合初懼溺

渴死喻喻貪隨文義失謂義門波濤漂蕩其心慮溺溺他無暇修行自絕慧命故名渴死

如人設美饍自餓而不食於法不修行多聞亦如是

二設食自餓喻喻隨說廢思失說法施人多求名利不思法味損減法身

如人善方藥自疾不能救於法不修行多聞亦如是

三醫不自救喻喻善知對治而不自治

如人數他實自無半錢分於法不修行多聞亦如是

四貪數他實喻喻說佛菩薩功德不能求諸身心故無分也

如有生王宮而受餓與寒於法不修行多聞亦如是 雜九 二十五

五王子饑寒喻謂王子違王法教於內起過故受饑寒學人亦爾生在法王教法宮中行違佛教起惡感業故無慚愧忍辱之衣寧餐法喜禪悅之味故饑寒也

如聾奏音樂悅彼不自聞於法不修行多聞亦如是

六聾樂悅彼喻喻不解自說失謂夫眞說聞者必忘說聞逐語而說爲自不聞

如盲續衆像示彼不自見於法不修行多聞亦如是

七盲畫示彼喻喻不見自義失

譬如海船師而於海中死於法不修行多聞亦如是

八船師溺海喻謂將導衆人游佛法海倚自所解不慎身行爲法所淪

如在四衢道廣說衆好事內自無實德不行亦如是

九巧言無德喻謂亦說修行或談已德內無實德但有虛言獨此一偈三句是喻合文但云不行亦如是彌顯不毀多聞又此九偈亦可別對隨貪等義如理應思又此九偈者一溺水喻隨貪愛水故二喻隨恚不自食故三喻隨嫉是內病故四喻隨諂數他德故五喻隨嫉及忿違王之法受飢寒故六喻隨覆若掩耳偷鈴欲人不聞故七喻隨癡盲無見故八喻隨慢恃已憒故九喻隨誑無德說德故

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第十三之八

音釋

殼 苦角切烏卵也

曀 於計切陰翳也

懈怠 懈古隘切嬾也 怠徒耐切情也

鑽燧 鑽祖官切 燧徐醉切 鑽燧謂鑽木取火也

孩稚 孩户來切始生小兒也 稚直利切幼小也

躡 尼輒切蹈也

數 所舉切計也

餧 奴罪切飢也

繢 胡對切畫也

鎔 以中切鋪也

漑 居大切澆也

殼 乞約切皮甲也

廐 居又切馬舍

軶 乙革切

貊 莫白切北方國豸種

龍藏

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第十三之九　途十

唐于闐國三藏沙門實叉難陀　譯
唐清涼山大華嚴寺沙門澄觀撰述

爾時文殊師利菩薩問智首菩薩言
第八助道甚深問智首者以顯智爲正道之體統其助故　途十一
佛子於佛法中智爲上首
二正顯問端中三初舉法按定謂斷惑證理導行得果唯是大智彼此同許　謂斷惑等者謂以智慧劒殺煩惱賊故無分別智方證如故言導行者智論云五度如盲人般若爲有目故能明見夷途開導萬行御心中道至一切智城故餘行得智皆成彼岸般若究竟成菩提果
如來何故或爲衆生讚歎布施或讚持戒或讚堪忍或讚精進或讚禪定或讚智慧或復讚歎慈悲喜捨
二如來下正設疑難謂既智爲上首應唯讚智那亦讚餘此是正助相違難
而終無有唯以一法而得出離成阿耨多羅三藐三菩提者
三而終下結成前難前難云智爲上首已應不合讚餘況非以一法成佛固當不合偏讚　結成前難者此下亦有三重問意初言前難云智爲上首及今非唯一法成佛不合偏讚今有偏讚其故何耶此直問所以也爲要假多爲唯用智爲隨一行皆得佛耶　二爲要假多下帶疑問也若隨一得成亦違智爲上首進退皆妨　二若隨一得成者結成相違難也　下答意中印其初後釋其中間謂智爲上首誠如所言智如明王衆之御故大品云般若如目五度如盲故印後義云終無唯以一法實如來歎三世諸佛皆具說故以餘萬行資於智故釋其中間

別讚乃有多意謂隨心令喜故隨時生善故所治蔽殊故入門不同故衆生不能盡受故下當屬文又智論云般若必具一切行是故讚一即是讚餘讚餘即是讚智（釋其中間下釋中間總有五意前四即四隨後一統攝今初隨心令喜即下隨樂亦世界悉檀二隨時生善即下隨宜亦爲人悉檀三所治蔽殊故即下隨治亦名對治悉檀四入門不同即下隨義亦名第一義悉檀悉檀此云義宗即智論中意諸佛說法不離此四故又智論下即第五意般若統攝諸行今讚一般若即是讚餘餘是般若中餘故但讚餘已讚般若）

時智首菩薩以頌答曰

佛子甚希有能知衆生心如仁所問義諦聽我今說

十頌分二初一歎問許說

過去未來世現在諸導師無有說一法而得於道者

餘九正答所難畧分爲二先二頌開二章門後七雙釋二章今初初偈標衆行成果章謂正助相假必萬行齊修故諸佛同說言無有說一者必具說也

佛知衆生心性分各不同隨其所應受如是而說法

後偈標隨機別讚章文具禪經四隨謂初句即隨樂也將護彼意稱悅其心故性不同者即隨宜也咐先世習令易受行習以成性故分不同者即隨治也觀病輕重設藥多少謂貪分多者教不淨等隨其所應（三）度者即隨義也道機時熟聞即悟故（稱悅其心者謂前人樂行布施即勸布施樂行持戒即勸持戒等隨順世界順意樂故咐先世習者心未必樂但風世曾作勸則易成如昔曾坐禪今勸坐禪則易得定樂約現欲宜約有根亦猶鍛金之子宜令數息等隨治可知隨義謂隨以何法得入第一義故

有人因禪悟道有人因慧悟道六度萬行皆為入理之門戶故慳者為讚施毀禁者讚戒多瞋為讚忍好懈讚精進亂意讚禪定愚癡讚智慧不仁讚慈愍怒害讚大悲憂感為讚喜曲心讚歎捨

下別釋中二初三釋隨器別讚章後四釋

衆行成果章前中二初兩偈半別釋隨治後兩句結前生後今初然六度成其行四等曠其心四等多約利他六度多明自利六度如初會四等如下說然並通四隨畧舉一治耳涅槃云慳者之前不讚布施者即隨樂意也然並通四隨者會經文也據章具四釋但有一者蓋是畧耳故引涅槃以證有四之義謂如一布施有樂施者勸之即隨樂也昔曾修行能生度善即隨宜也因施見理解財如捨心事俱捨即隨義也涅槃云慳者等即三十四經迦葉菩薩品佛告迦葉我於餘經中說五種衆生不應還為說五種法為不信者不讚正信為毀禁者不讚持戒為慳貪者不讚智慧何以故智者若為是五種人說是五事當知說者不得名為具足知諸根力不得名為憐愍衆生何以故是五種人聞是事已生不信心惡心嗔心以是因緣於無量劫受苦果報今疏引之以成今文應具四義言是隨樂者彼不樂故亦是不宜讚故

如是次第修漸具諸佛法

二結前生後中上句結前下句生後後四偈釋衆行成果中各上半喻下半合然有二意一仍前漸具之義便得釋成智為上首二正明所用不同故須兼具然攝論第九明立六度通有三意一為除惑故二為生起佛法故三為成熟衆生故前段具初意此段通具三謂二二合者對治別故先基後室等即漸具故皆為利他即成熟故一仍前等者即前如是次第修漸具諸佛法由仍此言顯智得為上首二正明等者行本防護與樂別故故須兼具前意釋印初義此意釋印後義然攝論下

引論成經通於前後

如先立基堵而後造宮室施戒亦復然菩薩衆行本

文中初偈二度爲治不發行因故合云行本謂著財不發施著家不發戒故基堵有

（疏十四）

二義一基即是堵即施爲進善之首戒爲防惡之初並稱基也二堵爲環牆即檀爲萬行首基也戒防未非堵也官室者解脫譬如建城郭爲護諸人衆忍進亦如是防護諸菩薩

次偈二度已發修行心爲治退弱心因故謂不能忍生死苦事長時修助善品有疲怠故今忍城防外惱之敵進郭長內行之衆通說則此二皆能防外養內通說則此二皆能防外養內者諦察法理養內德也進防懈怠衆魔不入防外敵也

（疏十五）

譬如大力王率土咸戴仰定慧亦如是菩薩所依賴

次偈二度治壞失心因故謂散亂壞靜慮邪智壞正解故今菩薩定靜惑亂慧鑑萬法動寂自在故菩薩依之以發通慧賴之以證理果其由有力之王澄清四海明鑑萬機故率土戴恩天下仰則澄清四海喻上定也明鑑萬機喻上慧也戴恩仰則喻依賴也亦如轉輪王能與一切樂四等亦如是與諸菩薩樂

後一偈四等爲因自他安樂招果無盡故招果無盡如慧一定得十五果三地當明

爾時文殊師利菩薩問賢首菩薩言

第九一道甚深亦名一乘問中標問賢首者至道柔順故又賢猶直善佛佛皆同一

直道故

佛子諸佛世尊唯以一道而得出離

二正顯問端中三初標宗按定謂佛佛所乘同觀心性萬行齊修自始至終更無異徑故云一道此理共許同觀心性者即正道之一是唯一之一法性不並真故萬行齊修者義兼正助千佛同轍今古不易之一道也則明流類相同爲一非一二三四數之一也

云何今見一切佛土所有衆事種種不同

二云何下正設疑難先總後別前中謂因道既一果應不別云何現見佛剎等殊爲果異故因非一耶爲因一故無異果耶若雙存者即因果相違謂因道既一等者疏中有二先釋文初釋總句亦有三重問意一直問所以故云云何現見二爲果故下帶疑三若雙存下辨相違

所謂世界衆生界說法調伏壽量光明神通衆會教儀法住各有差別

下別辨十事所謂下經文在文易見今當畧示異相一界有染淨等殊一染淨等者畧有十義等字等於餘九二大小三所依四形狀五體性六莊嚴七清淨八佛出九劫住十劫轉變此即世界成就品十門中八不取起具因緣以將因同難果異故不等無差別門今難差別門也爲欲滿十故加染淨及與大小大小即分量故亦形狀開出染淨即對清淨開出通餘八門如娑婆爲染安樂爲淨等小如娑婆一三千界大如法華富樓那國如一恒河沙三千界量等下之九門多如世界成就品二居人善惡等異二居人者等取或唯地上或唯地前或通此二或三乘一乘等也三諸乘等別廣畧等殊三諸乘等別或有國土說一乘或二或三或四五如是乃至無有量或廣畧者如釋迦如來廣制戒學迦葉即畧乃至有佛夢中說法四或三學調伏或強輭折伏四或三學調攝即用前乘教等調攝衆生或戒調練或定以柔伏或慧以攝御言強軟者即勝鬘意已如上引淨名亦云此土衆生剛強難化故佛爲說剛強之語以調伏之言是地獄是畜生是餓鬼是愚人行是身邪行是身邪行報等譬如象馬懽戾不調加諸楚毒乃至徹骨然後調伏五壽

有修短五或壽有修短者如佛名經第七說梵聲佛壽十億歲月面佛壽一日一夜智度論說須扇多佛朝見暮寂阿彌陀佛壽命無量無邊阿僧祇劫釋迦壽命不滿百年等六光明或色相不同或常放具闕或照有遠近六光明或色相不同者如十定品或見如來放黃金色光或見如來放白銀色光等言或常放具闕者釋迦則具謂常光一尋放眉間光照萬八千等若普明佛常放光明無別常光故七隨染淨土居人異故現通亦殊七隨染淨等者謂隨見勝劣多少不同故如普現如來國土其中衆生皆悉成就自然神足等則佛爲彼現必異此方八衆會異者此有三種一多少二會數三凡聖大小一多少者或菩薩多聲聞少或反此或俱多俱少故世界成就品明佛出云或化多衆生或調伏少衆生等佛名經說彌留勝玉佛初會聲聞八十億百千那由他等斯即多也二會數者如佛名經第七云彌留勝王佛四會說法華勝佛一會說法聲德佛三會說法放斛佛十會說法或一經多會說如華嚴般若或一會說多經如無量義法華彌勒世尊龍華三會七佛說法會數不同三凡聖大小或集聲聞等或唯菩薩或三乘九教儀者如此土以音聲爲教香積以衆香教化等九教儀如敎體中而言等者有二一瞻視等二化儀前後或先小後大先大後小或顯密不同頓漸等異並如敎攝中說十法佳者有久近故各有差別者通上十位十法住久近者如法華說華光佛正法住世三十二小劫像法住世亦三十二小劫若光明佛正像各二十小劫山海慧自在通王佛壽無量千萬億阿僧祇劫正法住世亦倍壽命像法住世復倍正法則正然法二無量千萬億阿僧祇劫像法亦爾若約一佛十事各不同者德首已明今問諸佛十事互望不同耳然若約一佛下二佛一門西有多果故爲此揀明此是多佛同修一因何以見果種種差別一佛證一而果異者如前已明謂文殊問德首云如來所悟唯是一法云何乃說無量諸法現無量刹化無量衆等故云德首已明

無有不具一切佛法而成阿耨多羅三藐三菩提者

第三無有下結成前難謂若諸佛於因行法有具不具可有刹等不同今皆同具刹

等那別同具即是一道

第二答中意云非唯因同果德亦同而見異者隨機感耳非佛自位而有差別何者諸佛因果具同異故謂同滿行海是同因也將此同因隨所調伏種種迴向應機之果是異因也由此異因感差別果由上同因同感眞應身土等果第二答中下疏文有二先畧敘答意印其因同釋其果異異自在物同是佛同何者諸佛下二廣徵釋於中有二初徵文殊問以因同難於果異今明果亦有同何以不知因亦有異故互爲不說故云俱有同異是則以佛就機因果俱異廢機說佛因果俱同然果同因異相隱因同果異相顯故文殊以顯難其所隱使物齊明成乎一道謂同滿行海下二釋有四初通釋四義一同滿行海者二利行也二將此同因下辨異因相亦用上來二利行也然法相宗自受用身及受用土自利行成若他受用變化身土利他行招然則利他亦能隨機而取異果諸佛皆爾亦得言同若法性宗二利皆成同因異因利他不圓安得眞報自利不足豈能利他故隨二行並成自果俱能利他但隨所宜化類差別故取異

果是則約佛即同能隨異約機同處而見異以生就佛雖異而常同以佛就生雖同而見異以佛望佛能異之必同其猶錦窠常同常異是則約佛下第二結成同異上直指因果同異之相今此融通會釋然有五句此句唯約佛既將同因迴成異因故即同果能爲異果二約機者唯約生說心自異故三以生就佛者猶如四心同觀一境一境不差成本同義四以佛就生者如雖一境今四心見殊成能異義五以佛望佛者佛佛皆能隨機見異即是同義結云猶如錦窠常同常異

瑜伽三十

八諸佛平等唯除四法一壽量二名號三族姓四身相意明隨機故除此四事餘皆等也瑜伽三十八下三引證同異除意明隨機故一句是疏釋論餘皆論文

就果同中自性身土一向體同自受用者平等無二相似名同餘二身土亦相似名同而隨機見異故成唯識云自性身土一切如來同所證故體無差別自受用身及

所依土雖一切佛各變不同而皆無邊不相障礙餘二身土隨諸如來所化有情有共不共所化共者同處同時諸佛各變為身為土形狀相似不相障礙展轉相雜為增上緣令所化生自識變現謂於一土有一佛身為現神通說法饒益於不共者唯一佛變諸有情類屬佛異故故成唯識下引證即第十論於中四種身土分之為三初釋自性身土既同所證明是體同如一室之空二自受用如千燈光同照室內三餘二身土即他受用及變化者正證於前亦相似名同而隨機見異有共不共者共為異故名共非是同義不共隨化別故上二皆異然共不共亦相似名同今其各見共不共差即隨機見異所化共者下第二釋也於中三初釋共義佛各變者如今釋迦化身若一類眾生昔與阿閦彌陀藥師寶集皆悉有緣應受其化所化之者身不可分在賢劫時閻浮之處則阿閦如來化一佛身為釋迦文阿彌陀佛亦化一身為釋迦文藥師瑠璃光亦化一身為釋迦文寶集如來亦化一身為釋迦文同在迦毗菩提樹下一時成佛今諸眾生但謂是一釋迦文佛如五盖燈同照一物共發一影實有多光各發一影而相雜故謂之為一如其一人屬於五佛如上所明若百千人同屬五佛亦如是見五佛為一於不共者二釋不共設見十方百千化佛亦是一佛化現諸身耳諸有情類者第三雙結釋成就上來共不共義上來皆是論文唯屬佛異故一句是引彼論具云諸有情類無始時來種性法爾更相繫屬或多屬一或一屬多故所化生有共不共不爾多佛久住世間各事勤勞實為無益一佛能益一切生故釋曰不爾已下即彼論文彈餘師義然應更有或多屬多或一屬一文無者略又彼論云無始時來種性法爾今雖取彼共不共義但約結緣不必法爾然攝論中有三師義一云共一一皆度一切等故二云不共以類本來相屬別故如慈氏釋迦同事庶沙佛佛見釋迦所化先熟為之入定令其七日忘下一足一偈讚佛超於彌勒九劫先成豈非別耶三云有共不共若一向共何用多佛若一向不共不應歷事多佛願度一切不應以已所化眾生付屬後佛今唯識論即第三正義略彈共家不彈不共

時賢首菩薩以頌答曰

文殊法常爾法王唯一法一切無礙人一道出生死一切諸佛身唯是一法身一心一智

慧力無畏亦然

偈中義理多含故文勢非一且分爲二初二偈印其立宗明眞身無二餘偈答其疑難辨應有異同今初初句總印先標文殊者警其聽受法常爾者明因果無異法爾常規餘顯一相畧明四一初句法一以法常故諸佛亦常次句人一次句因一後偈果一畧舉其五一者身一此有二義謂若約所證法界爲身則體同爲一若兼能證無量礙智爲身即相似名一下既別明心智則正當初意然體同義異二心一八識心王俱不可知故三智慧一四智三智二智一智皆無別故四十力一五無畏一此五亦畧攝諸德畧明四一者上以因一難於果異今此且明因果一相然體同義異者通妨恐有難云既取初義體同爲一則一佛證時一切皆證若約出現實如所難佛見衆生皆以證竟今約一現事故爲此通以體就能有證未證千燈一室所照同空以燈就空空體無二以空就燈有照未照隨燈各取各屬本燈佛義亦爾八識心王等者以非佛無心但深妙故出現品云如來心意識俱不可得但以習無量故知如來心既云知如來心則非無心矣彼有十相一一皆云是爲如來心第一相等諸菩薩摩訶薩應如是知今取佛佛之心皆不可知故名一耳

如本趣菩提所有迴向心得如是刹土衆會及說法

二答疑難中分二初二偈總明隨機見異於中前偈約佛後偈約機前中即隨本異因爲物迴向各得差別故云如是如是即差別之義也畧舉十中三事耳即隨所化衆生而取佛土即隨本等者如衆生宜以直心土化菩薩即將直心因取直心土等即隨諸衆生應以何國起菩薩根而取佛土等故云得如是佛土謂染淨等土相不一故

一切諸佛剎莊嚴悉圓滿隨衆生行異如是見不同

後偈約機者約佛則剎等皆圓約機隨行見別如直心爲行則見不諂之國故衆生之類是菩薩佛土

佛剎與佛身衆會及言說如是諸佛法衆生莫能見

餘六偈展轉釋疑分四初一偈有疑云若皆圓滿何以不見答意云衆生不見豈得云無然有三義一約他受用則地前凡小衆生不見二約自受用則等覺衆生亦皆不見若約即應同眞權教菩薩不見（答意云衆生不見者即同淨名經云爾時舍利弗承佛威神作是念若菩薩心淨則佛土淨者我世尊本行菩薩道時意豈不淨而是佛土不淨若是佛知其意即告舍利弗曰月豈不淨耶而盲者不見對曰不也世尊是盲者過非日月咎舍利弗衆生罪故不見如來佛國嚴淨非如來咎舍利弗我此土淨而汝不見即其義也）其心已清淨諸願皆具足如是明達人於此乃能覩

次偈有疑云若皆不見何以知有釋云有見者故亦有三義初則淨意樂地已去由願自在力故見他受用二淨無塵習普賢願滿方見自受用三圓解之人則名心淨即應見眞意在初後義兼中間（亦有三義初則淨意樂地者此中三義對前三義由初他受用身地前不見此辨登地則見下二例知）隨衆生心樂及以業果力如是見差別此佛威神故

三有一偈疑云若應由物見何名佛土釋云佛威神故則知生佛共成既攬同成異亦稱體成益（既攬同成異等者既是如來將其同因以取異果故令圓機即應身眞故云稱體成益）

佛刹無分別無憎無有愛但隨衆生心如是見有殊

四有三偈釋疑云上云衆生不見淨刹又云佛神力令異爲刹體處別佛有分別耶故釋云刹實同處佛亦無心物自見異耳

主 於中初半顯實云刹無分別佛無憎愛分別即差別義故晉經云佛刹無異相如來無憎愛若順今經亦可此二通佛及刹次半偈明異自在物若順今經者上取晉經意無分別是無差別故但屬刹無憎愛約心故但屬佛今直案文佛具無分別無憎愛以無分別智心平等故刹亦無分別無憎愛以境但無心即無分別何有憎愛是則佛字兩用佛無分別刹無分別等

以是於世界所見各差別非一切如來大仙之過咎

次半偈明正見刹異次半偈彰非佛咎次半偈等者此明見因之因因心及業故下半正明見異

一切諸世界所應受化者常見人中雄諸佛法如是

次三句釋佛無憎愛有感便現非佛有愛無感不見非佛有憎末後一句總結一切諸佛法皆如是隨機隱顯真體常存亦通結一段

爾時諸菩薩謂文殊師利菩薩言

第十佛境界甚深十信觀圓便造佛境於中亦先問後答問中分二初標能所問人大衆同問者攝別歸總故總別無礙六相圓融問文殊者佛境甚深除般若妙德無能達故始信終智皆託佛境故無按定結難者表尊敬故若人若法難致詰故十信觀圓等者此明來意亦辨在後之義始信終智等者文殊主二法門一主信故善財初見

便發信心二主智故善財後見便見普賢始入之信亦信佛境能度之智亦證佛境故文殊說

佛子我等所解各自說已唯願仁者以妙辯才演暢如來所有境界

二佛子我等下正申請問又分為二初結前標後如讚妙辯者敬上首故

何等是佛境界何等是佛境界因何等是佛境界度何等是佛境界入何等是佛境界智何等是佛境界法何等是佛境界說何等是佛境界知何等是佛境界證何等是佛境界現何等是佛境界

二何等下別顯問端句有十一初總餘別

初境界有二一分齊境界謂從十地因後果位之法是佛所有二所緣境界謂佛所知之境並非餘測總為佛境二請問佛境

以何為因三請佛境度生儀式四應機普入世間五能知之智六所知之法七圓音起說八明知體相九內證平等十顯現何法十一量之大小並非因位作用所及亦非下位能知故云佛境若約能知能度等即是分齊約所知等名曰所緣能所雙融異即非異言思道斷是佛境也並非因位等者結也

此結分齊境亦非下位所知者通結二境

時文殊師利菩薩以頌答曰

答中十頌次第而答唯廣一義獨在於初與總合辨欲顯分量偏於總故即深而廣故

如來深境界其量等虛空一切衆生入而實無所入

初句總標體深次句分量廣大故佛地論

引經釋云諸佛境界唯除虛空無能爲喻次句釋上廣後句釋上深然有三義一約一切衆生即如來藏更何所入翻迷之悟故云證入二約理非即非異故云入無所入三約心境心冥眞境故說爲入若有所入境智未亡豈得稱入實無所入方名眞入即廣之深本超言念即深之廣安測其涯然有三義者五種第四句而實無所入言仍取第三句釋之故皆有證入之言此三別者初一以理對悟說二以理對事說謂生是事與理非即故有入言與理非異故無所入三正約心境契合說謂正冥境時不作入解故能廣之深下總結一偈意

如來深境界所有勝妙因億劫常宣說亦復不能盡

二答因問謂此因無限畧示三義一殊勝以行超絶無等等故二微妙以證理深玄盡法源故三廣大以多劫說少亦不盡故

一殊勝等者三義並在偈中

隨其心智慧誘進咸令益如是度衆生諸佛之境界

三答度問謂隨其心器意樂不同隨其智力解悟差別誘引進修令各獲益以徧法界委悉無謬差別難知故云佛境

世間諸國土一切皆隨入智身無有色非彼所能見

四答入問謂世間即是衆生世間國土即器世間一切者徧法界故入有二義一以智身潛入密益衆生故二以色身現入顯益衆生智身難知文中偏顯

諸佛智自在三世無所礙如是慧境界平等如虛空

五答智問上半權智橫無不知故云自在豎達三際故無所礙下半實智故云慧境平等如空無若干也虛空之言亦兼喻上無罣礙也權實無礙方爲佛境無若干者即淨名第三其無礙慧無若干也

法界衆生界究竟無差別一切悉了知此是如來境

六答法問法界是理生界是事攬理成事理徹事表故云無別是故事則不待壞而恒眞理則不待隱而恒俗非直廣大無限亦乃甚深無際究盡了知故稱佛境答法問疏有二釋前釋但融二境後釋境智雙融前中攬理成事者是依理成事門理徹事表者是眞理即事門但用此二即顯無別此影畧明耳亦應云理依事顯即事能顯理門事徹理源即事法即理門是故事則不待壞者成上二句此成前句以事全攬理非色滅空色性自空故下句成下理徹事表故不待隱而恒俗也非直廣大下結謂生生稱眞則一一廣大理非事外是謂甚深又理徧於生故云廣大即生即理故曰甚深此則結歸初總偈中深廣義也又法界是所證生界是所化了知是能證能化究尋其本亦無差別是難知之佛境也又法界下第二釋融境智也則究竟無差別有其兩向向上融二界通向下融能所了故云究尋其本亦無差別即能所契合同法界也

一切世界中所有諸音聲佛智皆隨了亦無有分別

七答說問一切言音隨性隨相皆悉了知未曾起念故無分別以一切差別言音即是如來法輪聲攝故以斯答說音聲實相即法輪故以一切下通妨謂有問云上問說法今答智了豈得同耶故今答云所了之聲是佛法輪聲攝故隨其類音爲說法故出現品云音聲實相即法輪故賢首品亦云能令三界所有聲聞者皆是如來音故上疏云隨性隨相皆悉了知了相差別隨宜之用了性體融一攝一切

非識所能識亦非心境界其性本清淨開示諸羣生

八答知即心體知即心體者此句標示上智即對所證之法明能證之智今直語靈知真心異乎木石者通能所證也了別即非真知故非識所識了別下雙會南北宗禪以通經意此句即遣南宗病也謂識以了別為義了見心性亦非真知淨名云依智不依識謂分別名識無分別名智今有了別之識故非真知唯無念方見督起亦非真知故非心境界督起亦非者此釋第二句遣北宗之病北宗以不起心為玄妙故以集起名心起心看心是即妄想故非真知是以真知必忘心遺照言思道斷故勝天王般若問云云何菩薩修學甚深般若通達法界佛告勝天王言大王即是如實世尊云何如實大王即不變異世尊云何不變異大王所謂如如世尊云何如如大王此可智知非言能說離相無相遠離思量過覺觀境是謂菩薩修行甚深般若了達甚深法界釋曰但以無念心稱此而知即同佛知見經云如實即無念是用無念心見聞覺知一切事法心常寂靜即如來藏心體離念即非有念可無故云性本清淨心體離念者雙會二宗釋第三句以北宗宗於離念南宗破云離念則有念可離無念則本自無之離念如拂鏡無念如本淨今為會之起信既云心體離念亦本自離非有念可離亦同無念可無即性淨也非看竟方淨若無看之看亦猶無念念者則念真如衆生等有或翳不知故佛開示皆令悟入衆生等有下釋第四句即用法華開示悟入佛知見意謂開除惑障顯示真理令悟體空證入心體也大意然矣此有多釋已如前引今更畧衆禪門釋之北宗云智用是知慧用是見見心不起名智智能知五根不動名慧慧能見是佛知見心不動是開開者開方便門色不動是示示者示真實相悟即妄念不生入即萬境常寂南宗云衆生佛智妄隔不見但得無念即本來自性寂靜為開寂靜體上自有本智以本智能見本來自性寂靜名示既得指示即見本性佛與衆生本來無異為悟悟後於一切有為無為有佛無佛常見本性自知妄想無性自覺聖智故是菩薩前聖所知轉相傳授即是入義上二各是一理前之畧釋即體之用故問之以是蹟本意餘如別說即體之用故問之以知即用之體故答以性淨知之一字衆妙之門若能虛已而會便契佛境即體之用下會違謂前問問知今答性淨都無知言何以會通故為此會故水南知識云即體之用名

即用之體為寂如即燈之時即是光即光之時即是燈燈為體光為用無二而二也知之一字衆妙之門亦是水南之言若能虛已下勸修即可以神會非唯空識能如是會非唯空識而已於我有分也

非業非煩惱無物無住處無照無所行平等行世間

九答證問即證大涅槃三德圓也非業繫故解脫也非煩惱者轉煩惱即菩提是般若也無物者虛相盡故法身顯也非業繫下釋相於中有三初經中無住處者成上法身無所在也無照者成上般若能證相寂也無所行者成上解脫無業行之用也二無住處下八字拂三德相三以第四句辨三德功能由無用故用彌法界由無照故無所不知由無在故無所不在故結句云平等行世間也由無用下釋第四句合上體相是謂不二故功用普周也是謂三德秘藏佛之境也三德下結三德廣義已見玄中下出現品復重解釋此但撮畧對文耳

一切衆生心普在三世中如來於一念一切悉明達

十答現分上半所現初句橫盡十方次句豎窮三際下半能現並於如來圓鏡智中無念頓現故出現品云菩薩普現諸心行即斯義也上來辨十甚深即問答竟

爾時此娑婆世界中一切衆生所有法差別業差別世間差別身差別根差別受生差別持戒果差別犯戒果差別國土果差別以佛神力悉皆明現

自下第二現事結通於中二先現事後結通今初因何而現上來十首法光開曉衆生身心故佛力暫現示相而答令其自驗而欣厭故因何而現下疏文有三初來意可知二所現有十下釋文所

現有十第一法即所行之法謂三學等殊二業謂正行漏無漏等三集因苦果四身類不同五根機差別六四生非一七持戒則人天勝劣八犯戒則三塗重輕九國土則依處染淨十說法則近報淨居聰明利智速具佛法此經文闕晉本具之七持戒者如第二地中說法者皆智論文論第十三引育王經云育王常供養衆僧有一比丘口內馨香育王懷疑試而驗之方知本有問其所因比丘答云迦葉佛時說法之果復問說法果唯爾耶答此是華報問云果報云何因說偈云大名聞端正得樂及恭敬威光如日月為一切所愛辯才有大名能盡一切結苦滅得涅槃如是名為十　又此亦可配十甚深以是示相答故一法首正教甚深二寶首業果三勤首懈怠難出四財首觀內身等五德首佛法一味隨根異說等六覺首往善惡趣七智首六度順行通為持戒之果八　目首佛田平等但犯戒布施得果差別九賢首隨心　途十　世界有差別等十晉經既有說法即是說佛境界法也又此亦可者重會前文不為此釋則現事無由理必合耳但文影畧故致亦可之言　二十

如是東方百千億那由他無數無量無邊無等不可數不可稱不可思不可量不可說盡法界虛空界一切世界中所有衆生法差別乃至國土果差別悉以佛神力故分明顯現

第二如是下結通廣偏於中二初結東方

南西北方四維上下亦復如是　壬　途十

後南西下類餘九方亦現十事以此處說法則現事通於十方餘處說法亦應類此總為一法界大會思之問明品辨信中解竟

大方廣佛華嚴經疏鈔會本第十三之九

音釋

懱戾 懱力董切音隴戾力霽切音例懱戾不調也 瞪 除庚切直視貌 窠 若禾切 諂 丑刻切諛也 瞥 匹蔑切過目暫見也