

華嚴一乘教義分齊章卷第二

宅二

唐大薦福寺沙門法藏述

第九明諸教所詮差別者略舉十門義差別故顯彼能詮差別非一餘如別說一所依心識二明佛種性三行位分齊四修行時分五修行依身六斷惑分齊七二乘迴心八佛果義相九攝化境界十佛身開合第一心識差別者如小乘但有六識義分心意識如小乘論說於阿賴耶識但得其名如增一經說若依始教於阿賴耶識但得分生滅之義以於真理未能融通但說凝然不作諸法故就緣起生滅事中建立賴耶從業等種辨體而生異熟報識爲諸法依方便漸漸引向真理故說熏等悉皆即空如解深密經云若菩薩於內於外不見藏住不見熏習不見阿賴耶

不見阿賴耶識不見阿陀那不見阿陀那識若能如是知者是名菩薩菩薩如來齊此建立一切心意識祕密善巧瑜伽中亦同此說解云既齊此不見等處立爲心意等善巧故是故所立賴耶生滅等相皆是密意不令如言而取故會歸真也若依終教於此賴耶識得理事融通二分義故論但云不生不滅與生滅和合非一非異名阿梨耶識以許真如隨熏和合成此本識不同前教業等種生故楞伽云如來藏爲無始惡習所熏名爲藏識又云如來藏受苦樂與因俱若生若滅又云如來藏名阿賴耶識而與無明七識俱又起信云自性清淨心因無明風動成染心等如是非一問真如既言常法云何得說隨熏起滅既許起滅如何復說爲凝然常答旣言真

宅二

二

如常故非如言所謂常也何者聖說真如爲
凝然者此是隨緣作諸法時不失自體故說
爲常是即不異無常之常名不思議常非謂
不作諸法如情所謂之凝然也故勝鬘中云
不染而染者明隨緣作諸法也染而不染者

明隨緣時不失自性由初義故俗諦得成由
後義故真諦復立如是真俗但有二義無有
二體相融無礙離諸情執是故論云智障極
盲闇謂真俗別執此之謂也此真如二義同
前始教中約法相差别門故但說一分凝然
義也此終教中約體相鎔融門故說二分無
二之義此義廣如起信義記中說又如十地
經云三界虛妄唯一心作攝論等約始教義
釋爲賴耶識等也十地論約終教釋爲第一
義真心也又如達磨經頌攝論等釋云此界

等者界謂因義即種子識如是等寶性論約
終教釋云此性者即如來藏性依此有諸趣
等者如勝鬘經說依如來藏有生死依如來
藏有涅槃等乃至廣說是故當知二門別也
若依頓教即一切法唯一真如心差別相盡
離言絕慮不可說也如維摩經中三十二菩
薩所說不二法門者是前終教中染淨鎔融
無二之義淨名所顯離言不二是此門也以
其一切染淨相盡無有二法可以融會故不
可說爲不二也若依圓教即約性海圓明法
界緣起無礙卷二在一即一切一切即一主伴

圓融故說十心以顯無盡如離世間品及第
九地說又唯一法界性起心亦具十德如性
起品說此等據別教言若約同教即攝前諸
教所說心識何以故是此方便故從此而流

故餘可準之間云何一心約就諸教得有如是差別義耶答此有二義一約法通收二約機分齊初義者由此甚深緣起一心具五義門是故聖者隨以一門攝化衆生一攝義從名門如小乘教說二攝理從事門如始教說三理事無礙門如終教說四事盡理顯門如頓教說五性海具德門如圓教說是即不動本而常末不壞末而恒本故五義相融唯一心轉也二約機明得法分齊者或有得名而不得義如小乘教或有得名得一分義如始教或有得名得具分義如終教或有得義而不存名如頓教或有名義俱無盡如圓教其餘義門如唯識章說第二明種性差別者若依小乘種性有六種謂退思護住昇進不動不動性中有三品上者佛種性中者獨覺性

下者聲聞性如舍利弗等雖於此中說佛一人有佛種性然非是彼大菩提性以於佛功德不說盡未來際起大用等故是故當知於此教中除佛一人餘一切衆生皆不說有大菩提性餘義如小乘論說若依三乘教種性差別略有三說一約始教即就有爲無常法中立種性故即不能徧一切有情故五種性中即有一分無性衆生故顯揚論云云何種性差別五種道理謂一切界差別可得故乃至云唯現在世非般涅槃法不應理故乃至卷二廣說是故當知由法爾故無始時來一切有情有五種性第五種性無有出世功德因故永不滅度由是道理諸佛利樂有情功德無有斷盡其有種性者瑜伽論云種性略有二種一本性住二習所成本性住者謂諸菩薩

六處殊勝有如是相從無始世展轉傳來法爾所得習所成者謂先串習善根所得此中本性即內六處中意處爲殊勝即攝賴耶識中本覺解性爲性種性故梁攝論云聞熏習與阿賴耶識中解性和合一切聖人以此爲因然瑜伽旣云具種性者方能發心即知具性習二法成一種性是故此二緣起不二隨闡一不成亦不可說性爲先習爲後但可位至堪任已去方可約本說有性種約修說爲習種然有二義而無二事如上攝論云二義和合爲一因故得知也問此二種性與仁王及本業經中六種性內習種性種有何差別耶答彼經大都約位而說以初習爲習種性久習積成爲性種性故說習種在十住性種在十行三賢之前但名善趣不名種性瑜伽

中久習名習種約本爲性種而此二種非初非中後是故經說習故成性論中說爲依性起習良以此二互成緣起無二相故經論互說義方備足又經說種性在發心後論中種性在發心前何以爾者以其至得位時功能方顯是故經說在三賢位中然彼功能必有所依是故論中說在位前要由功能顯方可說有故經不違論要由有性方起功能故論不違經亦是互舉義意融通問又以何義知種性至堪任位耶答以論說種性必具性習既已有習必已修行若已修行必至堪任若不從愚夫至堪任已來中間修此串習行者更何位修也以於愚位未修習故得位已去具第二住故是故當知從愚位未修串習行至彼堪任串習方成故得性習通融以爲種

性問若要待習方說性者愚位未習豈無性種如其無者後不應有先無後有非性種故如其有者無習有性不應理故論不說故答此二既爲緣起故無習時亦無彼性由此亦立無性有情先無後有非性種者此亦不然以習成處定先有性愚位未習故不說性後起習已不名無習是故習成後說有性隨於諸乘串習何行爾時即說本有彼性問若爾此即唯一不定性如何得有五種性差別耶答即由此義安立五性何者謂修六度串習行已位到堪任成菩薩種性若習小行到於忍位成聲聞性故智論云燭頂忍等名爲性地善戒經云若得世第一法是名第二位故知前三善根屬種性位若依俱舍論得順解脫分善根位方說有性故彼論云順解脫

卷二

六

分者謂定能感涅槃果善此善生已令彼有情名爲身中有涅槃法獨覺準知由此即立三乘種性若於三行隨一修行未至本位爾時立爲不定種性若於三行全未修行爾時立爲無有種性由此當知諸乘種性皆就習說問若愚位無習即無性者後縱起習何得爲有答有習非是無習位故是故有習常恒有無習自恒無既不以無習而作習亦不以無性而爲性以分位差別故如涅槃經云三種人中畢竟死者喻一闡提無佛性也善男子一闡提輩若遇善友諸佛菩薩聞說深法及以不遇俱不得離一闡提心何以故斷善根故一闡提輩亦得阿耨多羅三藐三菩提心所以者何若能發菩提之心即不復名一闡提性也善男子以何緣故說一闡提得阿

釋多羅三藐三菩提一闡提輩實不得阿耨多羅三藐三菩提如命盡者等乃至廣說當知此中就位前後有無恒定不相由也二約終教即就真如性中立種性故則徧一切衆生皆悉有性故智論云白石有銀性黃石有

宅二

七

金性水是濕性火是熱性一切衆生有涅槃

性以一切妄識無不可歸自真性故如經說言衆生亦爾悉皆有心凡有心者定當得成阿耨多羅三藐三菩提以是義故我常宣說一切衆生皆有佛性問如有難云若諸有心悉得菩提者佛亦有心亦應當得若言佛雖有心更非當得是即無性衆生雖有是心亦非當得答經中已自揀濫故但云衆生有心不云佛矣以處處受生名爲衆生故不同佛也問若並有性如何建立五種性中無性者

耶答論自有釋故寶性論云一向說闡提無涅槃性不入涅槃者此義云何爲欲示顯謗大乘因故此明何義爲欲迴轉誹謗大乘心依無量時故作是說以彼實有清淨佛性故又佛性論云問曰若爾云何佛說衆生不住於性永無般涅槃耶答曰若曾背大乘者此法是一闡提因爲令衆生捨此法故若墮闡提因於長夜時輪轉不息以是義故經作是說若依道理一切衆生皆悉本有清淨佛性若不得般涅槃者無有是處是故佛性決定本有離有離無故解云又此論前文廣破無性乃至末文云三者失同外道有本定有無本定無有不可滅無不可生此等過失由汝邪執無性義生乃至廣說問前始教中決定說有無性衆生此終教中並皆有性云何會

通答亦論自有釋故佛性論第二卷云何故復有經說闡提衆生決定無有般涅槃性若爾二經便自相違如何會二說一了一不了故不相違解云若小乘中但佛一人有佛性餘一切人皆不說有若三乘始教中以漸異

宅二

八

小乘故說多人有猶未全異彼故許一分無性是故論中判爲權施不了說也問若依終教一切衆生皆當作佛即衆生雖多亦有終盡若如是者最後成佛即無所化所化無故利他行闡利他行闡成佛不應道理又令諸佛利他功德有斷盡故如其一切盡當作佛而言衆生終無盡者即有自語相違過失以無終盡者永不成佛故又如一佛度無量人於衆生界有損已不若有漸損必有終盡有損無盡不應理故若無損者即無滅度有滅

無損不應理故依如是等道理佛地論等由此建立無性有情離上諸過失此義云何答若謂衆生由有性故並令成佛說有盡者是即便於衆生界中起於減見衆生界既滅佛界必增故於佛界便起增見如是增減非是正見是故不增減經云舍利弗大邪見者所謂見衆生界增見衆生界減乃至廣說設避此見故立此一分無性有情爲不增減者彼終不能離增減見何以故以彼見於諸有性者並成佛故即使起於斷見減見諸無性者不成佛故即使起於常見增見以彼不了衆生界故是故經云一切愚癡凡夫不如實知一法界故不能實見一法界故起邪見心謂衆生界增衆生界減又文殊般若經云假使一佛住世若一劫若過一劫如一佛世界復

有無量無邊恒河沙諸佛如是一一佛若一劫若過一劫晝夜說法心無暫息各各度於無量河沙衆生皆入涅槃而衆生界亦不增減乃至十方諸佛世界亦復如是一一諸佛說法教化各度無量河沙衆生皆入涅槃於

衆生界亦不增不減何以故衆生定相不可得故義言說衆生界猶如虛空假使無量勝神通之者各無量劫飛行虛空求空邊際終不可盡非以不盡不名遊行非以遊行令其得際當知此中道理亦爾非以當得令其有終非以無終說有無得是故諸難無不通也又爲成諸佛利他功德無斷盡故立一分無性衆生者是即今彼諸佛但有變化利他功德亦即斷彼隨他受用諸功德也以無菩薩證諸地故又化他中亦但有麤斷滅彼細以

無一人得二乘無漏故又今已後諸佛無有一佛得說三乘等教以無得聖機故即斷諸佛同體大悲也又若定意謂悉有性故必皆有盡恐最後佛闡利他行故立一分定無性者然彼後佛終於利他行不圓滿以其所化無一有情得聖果故但佛菩薩二利之中利他爲最何有不令一人得聖果而於自身得成佛耶又本皆發弘誓願云令諸衆生悉得菩提是故令得故本願不虛而衆生界不可盡故本願不斷若不爾者違本願故行願虛卷二⁺故虛行成佛不應理故是故雖欲避上諸失建立無性不謂彼過還墮此宗是故無性非爲究竟了義也問夫論種性必是有爲如何此教約真如爲種性耶答以真如隨緣與染和合成本識時即彼真中有本覺無漏內熏

衆生爲返流因得爲有種性梁攝論說爲梨耶中解性起信論中說梨耶二義中本覺是也又彼論中如來藏具足無漏常熏衆生爲淨法因又寶性論云及彼真如性者彼本云如六根聚經說六根如是從無始來究竟諸法爲體故解云以真如通一切法今揀去非情故約六處衆生數中取彼畢竟真如理以爲性種性也此與瑜伽所說名同但彼約始教以理從事麤相而說故約事中明種性故也地持云種性麤相我已略說此之謂也

寶性論中約此終教以事從理深細而說故就真如明性種性是故佛性論云自性清淨心名爲道諦又涅槃經云佛性者名第一義空第一義空名爲智慧此等並就本覺性智說爲性種其習種亦從真如所成故攝論云

卷二

十一

多聞熏習從最清淨法界所流等又起信論中以真如體相二大爲內熏因真如用大爲外熏緣以與無明染法合故是故三大內外說熏以熏力故無明盡時冥合不二唯一真如也三約頓教明者唯一真如離言說相名爲種性而亦不分性習之異以一切法由無二相故是故諸法無行經云云何是事名爲種性文殊師利一切衆生皆是一相畢竟不生離諸名字一異不可得故是名種性以此準之上來約三乘說竟第三約一乘有二說一攝前諸教所明種性並皆具足主伴成宗以同教故攝方便故二據別教種性甚深因果無二通依及正盡三世間該收一切理事解行等諸法門本來滿足已成就訖故大經云菩薩種性甚深廣大與法界虛空等此之

謂也若隨門顯現即五位之中位位內六決定義等名爲種性亦即此法名爲果相以因果同體唯一性故廣如經說餘可準知問云何種性約諸教差別不同耶答此亦有二義一約法辨隱顯相收二約機明得法分齊初義者由此種性緣起無礙具五義門是故諸教各述一門隨機攝化義不相違何者爲五一是隨執非有門如小乘說二隨事虧盈門如始教說三隨理徧情門如終教說四絕相離言門如頓教說五性備衆德門如圓教說義雖有五然種性圓通隨攝徧收隱顯齊致也二明得法分齊者或一切皆無唯除佛一人如小乘說或一切皆有唯除草木等如終教說或亦有亦無如始教說以許一分無性故或非有非無如頓教說以離相故或具前

四如一乘方便處說或即因具果通三世間如圓教說餘可準知第三行位差別者於諸教中皆以三義略示一明位相二明不退三明行相初者依小乘有四位謂方便見修及究竟也又說小乘十二住以爲究竟及說三界九地十一地等廣如小論說二不退者此中修行至忍位得不退故也其行相亦如彼諸論說問何故小乘行位等相不廣顯耶答此中意者以義差別顯教不同而小乘異大乘理無疑故不待說也若依初教亦以三義顯初位相者此中有二一爲引愚法二乘令迴心故施設迴心教亦但有見修等四位及九地等名同小乘或立五位謂見道前七方便內分前三種爲資糧位以遠方便故後四善根爲加行位是近方便故餘名同前又亦

說爲乾慧等十地第九名菩薩地第十名佛地者欲引二乘望上不足漸次修行至佛果故又彼佛果不在十地外同在地中者以引彼故方便同彼以二乘人於現身上得聖果故不在後也又此位相及行相等廣如瑜伽聲聞決擇及雜集論說問何故瑜伽等所明聲聞行位相而不同彼毗曇等耶答不同相者有二義意一爲顯小乘人愚於諸法不了說故二爲方便漸漸引向大乘故耳是故所明行位等法皆悉方便順向大說故不同也此既非是愚法小乘又非菩薩即知是彼三乘教中聲聞乘也二爲直進人顯位相者彼說菩薩十地差別又以十地說爲見修及通地前以爲大乘十二住義何以故爲影似小乘故又彼地前有四十心以彼十信亦成位

故此亦爲似小乘道前四方便故是故梁攝論云如須陀洹道前有四位謂燭頂忍世第
卷三一法菩薩地前四位亦如是謂十信十解十行十迴向又亦爲似迴心教故以信等四位爲資糧位十迴向後別立四善根爲加行位見等同前問何故此教所立名數多分影似小乘等耶答爲隨方便影似引彼有勝方便故若全異彼難信受故若全同彼不名引故問若引二乘何須似彼如爲直進何假似彼小耶答有二意故亦稍似小一以始教中直進之人機麤淺故不能盡受大乘深法是故所示位等法相亦似小乘而義理仍別二凡以大乘似小乘說者皆通二義一爲引小二爲淺機是故說此爲始教也即如何義等者如瑜伽說云何已成就補特伽羅相謂諸聲

聞先已串習諸善法故若時安住下品成熟爾時便有下品欲樂下品加行猶往惡趣非於現法證沙門果非於現法得般涅槃若時安住中品成熟爾時便有中品欲樂中品加行不往惡趣於現法中證沙門果非於現法

得般涅槃若時安住上品成熟爾時便有上品欲樂上品加行不往惡趣於現法中證沙

門果即於現法得般涅槃如說聲聞獨覺亦爾何以放道與聲聞種性同故乃至廣說於菩薩位爲似二乘亦立如是三種成就故彼

論云若諸菩薩住勝解行地名下品成就住淨勝意樂地名中品成熟住墮決定究竟地名上品成就若菩薩住下品成熟猶往惡趣此盡第一無數大劫乃至廣說餘二大劫配二成就如是等文類例非一皆具上意可準

而知二不退位者依佛性論聲聞至苦忍緣覺至世第一法菩薩至十迴向方皆不退也當知此中聲聞緣覺非是愚法是故皆是此始教中三乘人也亦可菩薩地前總說爲退以其猶墮諸惡趣故如瑜伽云若諸菩薩住

勝解行地猶往惡趣故此盡第一無數大劫如是等也三明位中行相差別者如瑜伽云勝解行住菩薩轉時何行何相或時具足聰慧於其諸法能受能持於其義理堪能悟入或於一時不能如是或於一時具足憶念或

卷二

十五

於一時成於妄類於諸衆生未能了知調伏方便於自佛法亦未了知如實引發善巧方便爲他說法教授教誡勉勵而轉勉勵轉故不能如實知或時虛棄如闇射或中或不中隨欲成故或於一時於大菩提已發心而後

退捨由內意樂故欲令自樂由思擇故欲令他樂或於一時聞說甚深廣大法教而生驚怖猶預疑惑如是等類名勝解行住解云此是十二住中第二住行相其第一種性住行相更劣及地上行相皆如彼說若依終教亦說菩薩十地差別亦不以見修等名說又於地前但有三賢以信但是行非是位故未得不退故本業經云未上住前有此十心不云位也又云始從凡夫地值佛菩薩正教法中起一念信發菩提心是人爾時名爲住前信相菩薩亦名假名菩薩名字菩薩其人略修行十心謂信進等廣如彼說又仁王經云習忍已前行十善菩薩有進有退猶如輕毛隨風東西等在此修行經十千劫入十住位方得不退故十住初即不退墮下二乘地況諸

惡趣及凡地耶設本業經說十住第六心有退者起信論中釋彼文爲示現退也爲慢緩者策勵其心故而實菩薩入發心住即得不退也其行相者起信論說三賢初位中少分得見法身能於十方世界八相成道利益衆生又以願力受身自在亦非業繫又依三昧亦得少分見於報身佛其所修行皆順真性謂知法性體無慳貪隨順修行檀波羅蜜等廣如彼說又梁攝論中十信名凡夫菩薩十解名聖人菩薩等其地上行位倍前準知是故當知此中行位與前始教淺深之相差別顯矣問此教豈不通引二乘何故行位不似小乘說耶答此後諸教並皆深勝所引二乘亦是純熟高勝機故不假似彼也若依頓教一切行位皆不可說以離相故一念不生即

是佛故若見行位差別等相即は顛倒故若寄言顯者如楞伽云初地即八地乃至云無所有何次等又思益經云若人聞是諸法正性勤行精進如說修行不從一地至一地若不從一地至一地是人不住生死涅槃如是等也若依圓教者有二義一攝前諸教所明行位以是此方便故二據別教有其三義一約寄位顯謂始從十信乃至佛地六位不同隨得一位得一切位何以故由以六相收故主伴故相入故相即故圓融故經云在於一地普攝一切諸地功德是故經中十信滿心勝進分上得一切位及佛地者是其事也又以諸位及佛地等相即等故即因果無二始終無礙於一位上即是菩薩即是佛者是此義也二約報明位相者但有三生一成見

聞位謂見聞此無盡法門成金剛種子等如性起品說二成解行位謂兜率天子等從惡道出已一生即得離垢三昧前得十地無生法忍及十眼十耳等境界廣如小相品說又如善財始從十信乃至十地於善友所一生一身上皆悉具足如是普賢諸行位者亦是此義也三證果海位謂如彌勒告善財言我當來成正覺時汝當見我如是等當知此約因果前後分二位故是故前位但是因圓果在後位故說當見我也三約行明位即唯有二謂自分勝進此門通前諸位解行及以得法分齊處說如普莊嚴童子等也其身在於世界性等上處住當是白淨寶網轉輪王位得普見肉眼見十佛刹微塵數世界海等若三乘肉眼即不如此故智論云肉眼唯見三

千世界內事若見三千世界外者何用天眼爲故知不同也又彼能於一念中化不可說不可說衆生一時皆至離垢三昧前餘念念中皆亦如是其福分感一定光頗琉璃鏡照十佛刹微塵數世界等當知此是前三生中解行位內之行相也以約因門示故若約信滿得位已去所起功用皆徧法界如經能以一手覆大千界等手出供具與虛空法界等一時供養無盡諸佛作大佛事饒益衆生不可說也廣如信位經文說又云不離一世界不起一坐處而能現一切無量身所行等又於一念中十方世界一時成佛轉法輪等乃至廣說是故當知與彼三乘分齊全別何以故以三乘行位是約信解阿含門中作如是說也問前終教中不退際上亦得如是八相等

卷二

十八

用與此何別答彼於此位示成佛時於後諸位皆不自在以未得故但是當位暫起化故此即不爾於初位中起此用時於後諸位並同時起皆以得故是實行故該六位故問義既不同何故一種同是信滿勝進分上起此用耶答爲欲方便顯此一乘信滿成佛令易信受故於彼教先作此說問既一位中有一切位及信滿心即得佛者何須更說後諸位耶答說後諸位即是初中之一切也如初後亦爾問若初即具後得初即得後者亦可後亦具初既不得後應亦不得初耶答實爾但以得初無不得後故是故無有未得後而不得初也問若爾云何說得諸位階降次第答以此經中安立諸位有二善巧一約相就門分位前後寄同三乘引彼方便是同教也二

約體就法前後相入圓融自在異彼三乘是別教也但以不移門而恒相即不壞即而恒前後是故二義融通不相違也問若爾是初門即一切者何不說信位初心即得而說滿心等耶答若自別教即不依位成今寄三乘終教位說以彼教中信滿不退方得入位今即寄彼得入位處一時得此一切前後諸位行相是故不於信初心說以未得不退未成位相但是行故問若爾應言住位成佛何名信滿答由信成故是故是行佛非位佛也餘義準之第四修行時分者若依小乘自有三人下根者謂諸聲聞中極疾三生得阿羅漢果謂於一生種解脫分第二生隨順決擇分第三生漏盡得果極遲經六十劫中根者謂獨覺人極疾四生得果極遲經百劫上根者

謂佛定滿三僧祇劫此中劫數取水火等一劫爲一數十箇合一爲第二數如是展轉至第六十爲一阿僧祇依此以數三阿僧祇也問何故下根返經時少而上根等乃多時耶答能於多時修鍊根行等以爲難故是故多也又依婆沙等菩薩成佛有二身一法身二生身法身者謂戒定慧等五分修此法身具有四時一三阿僧祇劫修有漏四波羅蜜時二於百劫修相好業時三出家苦行修禪定時四菩提樹下成正覺時生身者但百劫修相好業於最後身伽耶城淨飯王家受生報身於摩伽陀國而登覺道餘如彼說若依始教修行成佛定經三僧祇但此劫數不同小乘何者此取水火等大劫數至百千數此復至百千爲一俱胝名第一數數此俱胝復至

俱胝爲第二數如是次第以所數等數至第一百名一阿僧祇此即十大劫數中第一數也依此數滿三阿僧祇仍此教中就釋迦身以分此義如優婆塞戒經云我於往昔寶頂佛所滿足第一阿僧祇劫然燈佛所滿足第

卷二

二十

二阿僧祇劫迦葉佛所滿足第三阿僧祇劫我於往昔釋迦佛所始發阿耨菩提心又依本業經又有百劫修相好業但是變化非實修也又以一偈歎弗沙佛已即超九劫但九十一劫即成佛也問三無數劫修諸實行應成報身何故乃就化身說耶答由此始教就下機故有二乘故此身是彼所知見故是權教故作是說也若依終教說有二義一定三阿僧祇約一方化儀故又此教中修實行故成實報身不約化說故法華云我實成佛已

來經於無量無邊百千萬億阿僧祇劫又經云我於然燈佛所得授記等皆以方便分別故也又亦無百劫修相好業等何以故以小乘中偏修智分不修福分是故臨成佛時更於百劫別修彼業始教中引彼亦同彼說仍是化也此終教中論其實行從初發意即福慧雙修故成佛時無別修也二不定修三阿僧祇此有二義一通餘雜類世界故如勝天王經說二據佛功德無限量故如寶雲經云善男子菩薩不能思議如來境界如來境界不可思量但爲淺近衆生說三僧祇修習所得菩薩而實發心已來不可計數解云此中不可計數者是不可計數阿僧祇劫非但三也問何故前教定三僧祇此教有定不定耶答前教生故此教熟故方便漸漸勸彼三乘

向一乘故作此說也若依頓教一切時分皆不可說但一念不生即是佛故一念者即無念也時者即無時也餘可準思若依圓教一切時分悉皆不定何以故謂諸劫相入故相即故該通一切因陀羅等諸世界故仍各隨處或一念或無量劫等不違時法也餘準而思之第五修行所依身者若依小乘但有分段身至究竟位佛亦同然是實非化若始教中爲迴心聲聞亦說分段至究竟位佛身亦爾然此是化非實也若依直進中有二說一謂寄位顯十地之中功用無功用麤細二位差別相故即說七地已還有分段八地已上有變易二就實報即說分段至金剛已還以十地中煩惱障種未永斷故留至金剛故旣有感障何得不受分段之身故十地經云第

十地已還有中陰者是此義也問八地已上一切菩薩於煩惱障永伏不行以無漏智果恒相續故如阿羅漢旣無現行惑何得更受分段之身耶答若是凡夫即以現惑潤業受生聖人不爾但留惑種用以受生故雜集論云一切聖人皆以隨眠力故結生相續又梁攝論云異凡夫故永伏上心異二乘故留彼種子解云聖人受生非現潤彼復留種子如何不受分段身耶若言八地已上以智障爲緣受變易者所留惑種即便無用何不於此第八地初永害卷三一切煩惱種耶彼旣不爾此云何然若約迴向菩提聲聞已斷煩惱者彼即可以所知障受變易身通諸位也問若爾何故聖教說八地已上唯有所知障爲依止故受變易身答此等爲欲寄對二乘顯其優

劣故經作此說然此寄對依諸聖教約位不
同略辨十門一說羅漢即同於佛更不分位
如律中說佛度五人已即云通佛有六然羅
漢出於世間又同坐等當知此約小乘教說
二亦於佛地分出羅漢如對法論說得菩提

時頓斷煩惱障及所知障頓成羅漢及如來
故此中雖約煩惱盡邊名阿羅漢而亦爲生
諸聲聞中心勝欲樂故寄於佛果以分大小
也三第十地名阿羅漢佛地超過故非彼也
如涅槃經中說四依云阿羅漢者住第十地
此寄因異果以分大小也此上二門約始教
中迴二乘教說四七地已還寄同羅漢八地
已去寄菩薩位如仁王經云遠行菩薩伏三
界習因果業滅唯後身位中住第七地阿羅
漢位此寄因中自在未自在位以分大小也

卷二

三

此約始教直進中說此中既寄聲聞至七地
故煩惱障及分段身俱至此位八地已去寄
此菩薩行位勝前是故唯有彼所知障及變
易身五初二三地寄同世間以得世間四禪
等故四地寄是須陀洹等以得道品故此初
出世故五地寄此聲聞羅漢以得四諦法故
六地寄此辟支佛以得十二緣生法故七地
已去寄此菩薩以得無生法忍故此如本業
經說上來唯約三乘教說以未分出一乘法
故六世間二乘同前至六地第七地寄三乘
菩薩以未自在故八地已去寄一乘法以得
自在故如梁攝論等說此約一乘三乘等分
相而說七於初地之中已過世間及二乘故
如地論等說此約三乘中比證分齊說八地
前三賢位已過二乘地如起信論說又仁王

經說習種性中有十種心已超過二乘一切
善地此約終教不退說九信滿心後即過一
切小乘三乘等如賢首品說此約一乘說十
初在凡夫地剝發心時即過二乘如智論說
羅漢比丘知沙彌發心推在前等此通一乘
及三乘說由有如是寄對法門故諸說前後
準此而知

華嚴一乘教義分齊章卷第二

音釋

髮莫還
切串古患切
濡乃管切閻提梵語也
此云信也

不具聞昌善切
切虧驅爲切
與援同毗曇梵語具云
此云無比法毗曇阿毗曇

彌切徒舍切
切勵缺也
力制切鍊連彥切
梵語也俱胝梵語百也