





清刻龍藏佛說法變相圖

禪波羅蜜序

銘一

禪波羅蜜者輔行云次第禪門目錄云大師於瓦官寺說也大莊嚴寺法慎私記章安頂禪師治定爲十卷開十大章一大意二釋名三明門四詮次五法心六方便七修證八果報九起教十歸趣但至修證餘三略無於修證中又開四別一世間禪二亦世間亦出世間三出世間四非世間非出世間四中唯至第三出世復爲二一對治無漏二緣理無漏但至對治又爲九謂九想八念十想背捨勝

銘一

處一切處九次第定奮迅超越然修證之相豈可盡具傳曰大師嘗在高座云若說次第禪門年可一徧若著章疏可五十卷今刊預示大科庶學者不昧始末云

十大章

初修禪波羅密大意

二釋禪波羅密名

三明禪波羅密門

四辨禪波羅密詮次

五簡禪波羅密法心

初外方便。——第二卷

二內方便。——  
初萌因發内外善根

三明驗惡根性。——第四卷

六分別禪波羅密前方便。——  
初四禪。——第五卷

七釋禪波羅密修證四。——  
二四無量心。——第六卷

初修證世間禪相三。——  
三無色定。——第七卷

二修證亦世間亦出世間禪相三。——  
二十六特勝。——第八卷

三修證出世間禪相二。——  
三通明。——第九卷

初對治無漏九。

二緣理無漏。

三修證非世間非出世間禪相

八顯示禪波羅密果報

九從禪波羅密起教

五勝處。  
法觀

六切處。  
不壞觀

七一切處。  
法觀

八背捨。

九想。——  
二十八念觀

十想。——  
三十想法

十一想。——  
不壞觀

十二想。——  
法觀

十三想。——  
不壞觀

十四想。——  
法觀

十五想。——  
不壞觀

十六想。——  
法觀

十七想。——  
不壞觀

十八想。——  
法觀

十九想。——  
不壞觀

二十想。——  
法觀

二十一想。——  
不壞觀

二十二想。——  
法觀

二十三想。——  
不壞觀

二十四想。——  
法觀

二十五想。——  
不壞觀

二十六想。——  
法觀

二十七想。——  
不壞觀

二十八想。——  
法觀

二十九想。——  
不壞觀

三十想。——  
法觀

三十一想。——  
不壞觀

三十二想。——  
法觀

三十三想。——  
不壞觀

三十四想。——  
法觀

三十五想。——  
不壞觀

三十六想。——  
法觀

三十七想。——  
不壞觀

三十八想。——  
法觀

三十九想。——  
不壞觀

四十想。——  
法觀

四十一想。——  
不壞觀

四十二想。——  
法觀

四十三想。——  
不壞觀

四十四想。——  
法觀

四十五想。——  
不壞觀

四十六想。——  
法觀

四十七想。——  
不壞觀

四十八想。——  
法觀

四十九想。——  
不壞觀

五十想。——  
法觀

五十一想。——  
不壞觀

五十二想。——  
法觀

五十三想。——  
不壞觀

五十四想。——  
法觀

五十五想。——  
不壞觀

五十六想。——  
法觀

五十七想。——  
不壞觀

五十八想。——  
法觀

五十九想。——  
不壞觀

六十想。——  
法觀

六十一想。——  
不壞觀

六十二想。——  
法觀

六十三想。——  
不壞觀

六十四想。——  
法觀

六十五想。——  
不壞觀

六十六想。——  
法觀

六十七想。——  
不壞觀

六十八想。——  
法觀

六十九想。——  
不壞觀

七十想。——  
法觀

七十一想。——  
不壞觀

七十二想。——  
法觀

七十三想。——  
不壞觀

七十四想。——  
法觀

七十五想。——  
不壞觀

七十六想。——  
法觀

七十七想。——  
不壞觀

七十八想。——  
法觀

七十九想。——  
不壞觀

八十想。——  
法觀

八十一想。——  
不壞觀

八十二想。——  
法觀

八十三想。——  
不壞觀

八十四想。——  
法觀

八十五想。——  
不壞觀

八十六想。——  
法觀

八十七想。——  
不壞觀

八十八想。——  
法觀

八十九想。——  
不壞觀

九十想。——  
法觀

九十一想。——  
不壞觀

九十二想。——  
法觀

九十三想。——  
不壞觀

九十四想。——  
法觀

九十五想。——  
不壞觀

九十六想。——  
法觀

九十七想。——  
不壞觀

九十八想。——  
法觀

九十九想。——  
不壞觀

一百想。——  
法觀

十結會禪波羅密歸趣。

七九次第定。——熏

不說。

八獅子齋遺三昧。修

第一  
卷

二

三

釋禪波羅蜜次第法門卷第一

隋天台智者大師說

弟子灌頂再治

記慎

天台山修禪寺顓禪師於都講說禪法

顯示禪波羅蜜果報第八  
從禪波羅蜜起教第九  
結會禪波羅蜜歸趣第十

銘一

三

採記法門深廣難可悉若取具足有三十卷今略出前卷要用流通此本於天台更得治政前諸同學所寫之者訛失矣若見此本更改定之庶於學者得免謬失矣

釋禪波羅蜜次第法門大開爲十意不同所言十意者

今約此十義以辨禪波羅蜜者文則略收諸佛教法之始終理則遠通如來之祕藏一切圓妙法界若教若行若事若理始從凡夫終至極聖所有因果行位悉在其中若行人深達禪門意趣則自然解了一切佛法不俟餘

尋故摩訶衍云譬如牽衣一角則衆處皆動所以第一先明修禪波羅蜜大意者菩薩發心所爲正求菩提淨妙之法必須簡擇真偽善識祕要若欲具足一切諸佛法藏唯禪爲最如得珠玉衆寶皆獲是故發意修禪旣欲

簡禪波羅蜜法心第五

修禪波羅蜜大意第一  
釋禪波羅蜜名第二  
明禪波羅蜜門第三  
辨禪波羅蜜詮次第四

修習應知名宇尋名取理其義不虛以釋禪  
名尋名求理理則非門不通次明禪門禪定

幽遠無由頓入必須從淺至深故應辯詮次  
夫欲涉淺遊深復當善識禪中境智是以次  
簡法心既明識法心若欲習行事須善巧次

分別方便依法而行必有所證次釋修證若

得内心相應因成則感果次顯示果報從因  
至果自行既圓便樹立益物之功次釋教門  
理教既已圓備法相同歸平等一實之道次  
結會指歸以此十義相生辯釋禪波羅蜜總

攝一切衆行法門至下尋文冷然可見故大  
品經云菩薩從初已來住禪波羅蜜中具足  
修一切佛法乃至坐道場成一切種智起轉  
法輪是名菩薩次第行次第學次第道

修禪波羅蜜大意第一

從此盡今一卷大段  
有五並是商略禪波

羅蜜攝一切佛法靡所不該欲開發行者起  
深信樂歸宗有在是中悉未論修行入證之  
相

今明菩薩修禪波羅蜜所爲有二一者簡非  
二者正明所爲第一簡非者有十種行人發  
心修禪不同多墮在邪僻不入禪波羅蜜法  
門何等爲十一爲利養故發心修禪多屬發  
地獄心二邪僞心生爲名聞稱歎故發心修  
第三禪多屬發鬼神心三爲眷屬故發心修禪多  
屬發畜生心四爲嫉妒勝他故發心修禪多  
屬發修羅心五爲畏惡道苦報息諸不善業

故發心修禪多屬發人心六爲善心安樂故  
發心修禪多屬發六欲天心七爲得勢力自  
在故發心修禪多屬發魔羅心八爲得利智  
捷疾故發心修禪多屬發外道心九爲生梵  
天處故修禪此屬發色無色界心十爲度老

病死苦疾得涅槃故發心修禪此屬發二乘心就此十種行人善惡雖殊縛脫有異既並無大悲正觀發心邪僻皆墮二邊不趣中道若住此心修行禪定終不得與禪波羅蜜法門相應第二正明菩薩行人修禪波羅蜜大

意即爲二意一先明菩薩發心之相二正明

菩薩修禪所爲第一云何名菩薩發心之相所謂發菩提心菩提心者即是菩薩以中道正觀以諸法實相憐愍一切起大悲心發四弘誓願四弘誓願者一未度者令度亦云衆

生無邊誓願度二未解者令解亦云煩惱無數誓願斷三未安者令安亦云法門無盡誓

願知四未得涅槃令得涅槃亦云無上佛道誓願成此之四法即對四諦故瓔珞經云未度苦諦令度苦諦未解集諦令解集諦未安

道諦令安道諦未證滅諦令證滅諦而此四法若在二乘心中但受諦名以其緣理審實不謬故若在菩薩心中即別受弘誓之稱所以者何菩薩雖知四法畢竟空寂而爲利益衆生善巧方便緣此四法其心廣大故名爲弘慈悲憐愍志求此法心如金剛制心不退不沒必取成滿故名誓願行者若能具足發此四願善知四心攝一切心一切心即是一心亦不得一心而具一切心是名清淨菩提之心因此心生得名菩薩故摩訶衍論偈說若初發心時 誓願當作佛 已過於世間應受世供養

第一正明菩薩行人修禪所爲者菩薩摩訶薩旣已發菩提心思惟爲欲滿足四弘誓願必須行菩薩道所以者何有願而無行如欲

度人彼岸不肯備於船筏當知常在此岸終不得度如病者須藥得而不服當知病者必定不差如貧須珍寶見而不取當知常弊窮乏如欲遠行而不涉路當知此人不至所在菩薩發四弘誓不修四行亦復如是復作是念我今住何法門修菩薩道能得疾滿如此四願即知住深禪定能滿四願何以故如無六通四辯以何等法而度衆生若修六通非禪不發故經言深修禪定得五神通欲斷煩惱非禪不智從禪發慧能斷結使無定之慧

銘一

六

能洗諸欲塵 禪爲金剛鎧 能遮煩惱箭  
雖未得無爲 涅槃分已得 得金剛三昧  
摧碎結使山 得六神通力 能度無量人  
囂塵蔽天日 大雨能淹之 覺觀風動之  
禪定能滅之

此偈所說即證因修禪定滿足四願問曰菩薩若欲滿足四弘誓願應當徧行十波羅密何得獨讚禪定答曰前四義劣後五因禪今則處中而說所以者何菩薩修禪即能具足增上四度下五亦然如菩薩發心爲修禪故

銘一

七

一切家業内外皆捨不惜身命寂然閑居無

所慳吝是名大捨復次菩薩爲修禪故身心不動關閉六情惡無從入名大持戒復次菩薩爲修禪故能忍難忍謂一切榮辱皆能安忍設爲衆惡來加恐障三昧不生瞋惱名爲

忍辱復次菩薩爲修禪故一心專精進設身痛苦終不退息如鑽火之喻常坐不卧攝諸亂意未嘗放逸設復經年無證亦不退沒是爲難行之事即是大精進也故知修禪因緣雖不作意別行四度四度自成復次菩薩因修禪定具足般若波羅蜜者菩薩修禪一心正住心在定故能知世間生滅法相智慧勇發如石中泉故摩訶衍偈說

般若波羅蜜 實法不顛倒 念想觀已除言語法皆滅 無量衆罪除 清淨心常一

如是尊妙人 則能見般若

復次因禪具足方便波羅蜜者一切方便善巧要須見機若不入深禪定云何能得明見根性起諸方便引接衆生復次因禪具足力波羅蜜者一切自在變現諸神通力皆藉禪

發具如前辨復次因禪具足願波羅蜜者如摩訶衍中說菩薩禪定如阿修羅琴當知即是大願成就之相復次因禪具足智波羅蜜者若一切智道種智一切種智非定不發其義可見行者善修禪故即便成就十波羅蜜滿足萬行一切法門是故菩薩欲具一切願行諸波羅蜜要修禪定是事如摩訶衍論中說問曰菩薩之法正以度衆生爲事何故獨處空山棄捨衆生閑居自善答曰菩薩身雖捨離而心不捨如人有病將身服藥轉息事

業病差則修業如故菩薩亦爾身雖暫捨衆生而心常憐愍於閑靜處服禪定藥得實智慧除煩惱病起六神足還生六道廣度衆生以如是等種種因緣菩薩摩訶薩發意修禪波羅蜜心如金剛天魔外道及諸二乘無能沮壞

釋禪波羅蜜名第二

今釋禪波羅蜜名略爲三意一先簡別共不共名二翻譯三料簡第一簡別共不共名即爲二意一共名二不共名共名者如禪一字凡夫外道二乘菩薩諸佛所得禪定通得名禪故名爲共不共名者波羅蜜三字名到彼岸此但據菩薩諸佛故摩訶衍論云禪在菩薩心中名波羅蜜是名不共所以者何凡夫著愛外道著見二乘無大悲方便不能盡修

一切禪定是以不得受到彼岸名故言波羅蜜即是不共復次禪名四禪凡夫外道二乘菩薩諸佛同得此定故名爲共波羅蜜名度無極此獨菩薩諸佛因禪能通達中道佛性出生九種大禪得大涅槃不與凡夫二乘共故波羅蜜者名爲不共通而爲論即無勞分別所以者何禪自有共禪不共禪波羅蜜亦爾有共不共故摩訶衍論云天竺語法凡所作事竟皆名波羅蜜第二翻譯即爲二意一

九  
翻譯共名二翻譯不共名第一先翻譯共名共名者即是禪也亦爲二意一正翻名二者解釋第一先翻共名者禪是外國之言此間翻則不定今略出三翻一摩訶衍論中翻禪秦言思惟修二舉例徃翻如檀波羅蜜此言布施度禪波羅蜜此言定度故知用定以翻

禪三阿毗曇中用功德叢林以翻禪第二釋此三翻即作二意一別二通若釋別翻思惟修者此可對因何以故思惟是籌量之念修是專心研習之名故以對修因翻禪爲定者此可對果何以故定名靜默行人離散求靜既得靜住訓本所習故以對果翻禪爲功德叢林者此可通對因果如功是功夫所以對因積功成德可以對果如萬行對因萬德對果因果合翻故名功德叢林者譬顯功德非一所以然者如多草共聚名爲叢衆樹相依名爲林草叢小故可以譬於因中之功小林木大故可以對果上之德大此而推之功德叢林通對因果於義則使第二通釋禪三翻並對因果所以者何如思惟修雖言據因亦得對果何以故定中靜慮即是思惟乘上益

下故名爲修此可以數人九修中乘上修義爲類故於果中亦得說思惟因中亦得說定者如十大地心數散心尚得言定何況行者專心斂念守一不散而不名定故知因中亦得說定因中亦得名功德叢林者因中功義前已說之由運功故即成行因之德果中德義說亦如前所言功者即是功用果上有寂靜離過神通變化益物之用故名爲功因之與果悉是衆善功德之所成故通言功德叢林復次諸經論中翻名立義不同或言禪名棄惡或言疾大疾住大住如是處不同不可偏執第二翻釋不共名不共名者即是波羅蜜亦爲二意一者翻名二者解釋就第一翻名中略出三翻不同一者諸經論中多翻爲到彼岸二摩訶衍論中別翻云事究竟三瑞

應經中翻云度無極第二釋此三翻亦爲二意一別二通此皆對事理名義第一別釋言到彼岸者生死爲此岸涅槃爲彼岸煩惱爲中流菩薩以無相妙慧乘禪定舟航從生死此岸度涅槃彼岸故知約理定以明波羅蜜言事究竟者即是菩薩大悲爲衆生偏修一切事行滿足故摩訶衍云菩薩因禪能究竟衆事禪在菩薩心中名波羅蜜此據事行說波羅蜜言度無極者通論事理悉有幽遠之義合而言之故云度無極此約事理行滿說

第一

十一

蜜義至下第十結會歸趣中自當廣明第三料簡如摩訶衍論中云問曰背捨勝處一切處等何故不名波羅蜜獨稱禪爲波羅蜜答曰禪最大如王言禪波羅蜜者一切皆攝是四禪中有八背捨八勝處十一處四無量心五神通練禪自在定十四變化心無諍三昧願智頂禪首楞嚴等諸三昧百則有八諸佛不動等百則二十皆在禪中若諸佛成道轉法輪入涅槃所有勝妙功德悉在禪中說禪則攝一切若說餘定則有所不攝故禪名

波羅蜜復次四禪中智定等故說波羅蜜未到地中間禪智多而定少四無色定多而智少如車輪一強一弱則不任載四禪智定等故說波羅蜜復次約禪說波羅蜜則攝一切諸定所以者何禪秦言思惟修此諸定悉是思惟修功德故當知諸定悉得受波羅蜜名如大品中說百波羅蜜亦說背捨勝處等皆名波羅蜜但四禪在根本先受其名非不通於餘定問曰上明禪定三昧波羅蜜等爲同爲異答曰通而爲論名義互通別而徃解四法名義各有主對所以者何根本四禪但名禪非定三昧亦不名波羅蜜無色但名定非禪三昧亦不名波羅蜜未到地禪中間雖非正禪定是方便故或名禪或名定非三昧亦不名波羅蜜空無相等但名三昧非禪定亦

不名波羅蜜背捨勝處六通四辯等具有禪定三昧等三法而不名禪定三昧亦非波羅蜜九次第定具有三法但名爲定不名禪三昧亦非波羅蜜有覺有觀及師子超越無諍等亦具三法但名三昧不名禪定亦非波羅蜜願智頂等具有三法但名禪不名定三昧亦非波羅蜜九種大禪及首楞嚴等並具四法亦名禪亦名定亦名三昧即是波羅蜜若用首楞嚴心入前三法中一切皆名波羅蜜故百波羅蜜中一切法門皆名波羅蜜今略對四法分別如前若諸大聖善巧隨緣利物則言無定準解釋云故諸經論中出沒立名其意難見不可謬執而經論中出沒立名羅蜜者以根本四禪是衆行之本一切內行功德皆因四禪發依四禪而住是以獨禪得

受波羅蜜名問曰禪波羅蜜但有一名更有

餘稱答曰如涅槃中說言佛性者有五種名

亦名首楞嚴亦名般若亦名中道亦名金剛

三昧大涅槃亦云禪波羅蜜即是佛性故知

諸餘經中所說種種勝妙法門名字無量皆

是禪波羅蜜之異名故摩訶衍偈說

般若是一法 佛說種種名 隨諸衆生類

爲之立異字 若人得般若 戲論心皆滅

譬如日出時 朝露一時失

以此類之禪名豈不偏通若其禪定不具足

攝一切諸法則非究竟何得名波羅蜜義問

曰諸法實相首楞嚴及到彼岸等唯佛一人

方稱究竟菩薩所行禪定云何名波羅蜜答

曰因中說果故隨分說故頓教所明發心畢竟二不別故以如是等衆多義故菩薩所行

二出世間禪門三出世間上上禪門故大集

禪定亦得名波羅蜜

明禪波羅蜜門第三

行者善尋名故自知其體若欲進修必因門而入今略明禪門即爲三意第一標禪門第二解釋三料簡第一標禪門者若尋經論所說禪門乃有無量原其根本不過有二所謂

一色二心如摩訶衍中偈說

一切諸法中 但有名與色 若欲如實觀

亦當觀名色 雖癡心多想 分別於諸法

更無有一法 出於名色者

今就色門中即開爲二如經中說二爲甘露

門一者不淨觀門二者阿那波那門心門唯

有一門如經中說能觀心性名爲上定開色

別立於心此則禪門有三所謂一世間禪門

二出世間禪門三出世間上上禪門故大集

經云有三種攝心一者出法攝心二者滅法攝心三者非出非滅法攝心第二解釋此三門中即各爲二意一別二通第一別明門者門名能通如世門通人有所至處一以息爲禪門者若因息攝心則能通行心至四禪四

空四無量心十六特勝通明等禪即是世間禪門亦名出法攝心此一徃據凡夫禪門二以色爲禪門者如因不淨觀等攝心則能通行心至九想八念十想背捨勝處一切處次第定師子奮迅超越三昧等處即是出世間禪門亦名滅法攝心一徃據二乘禪門三以心爲禪門者若用智慧反觀心性則能通行心至法華念佛般舟覺意首楞嚴諸大三昧及自性禪乃至清淨淨禪等是出世間上上禪門亦名非出非滅法攝心此一徃據菩薩

禪門以此義故約三法爲門問曰諸法無量何故但取此三爲禪門答曰今略明有三意故立三法爲門一如法相二隨便易三攝法盡一如法相者如大集經說歌羅邏時即有三事一命二暖三識出入息者名爲壽命不

臭不爛名之爲暖即是業持火大故地水等色不臭爛也此中心意名之爲識即是剎那覺知心也三法和合從生至長無增無減愚夫不了於中妄計我人衆生作諸業行心生染著顛倒因緣往來三界若尋其源本不出此之三法故以三法爲門不多不少二隨便易故立三法爲門者如因息修禪則有二便一疾得禪定二易悟無常以色爲門亦有二便一能斷貪欲二易了虛假心爲門者此亦有二便一能降一切煩惱二易悟空理三攝

第一十五

此之三法故以三法爲門不多不少二隨便易故立三法爲門者如因息修禪則有二便一疾得禪定二易悟無常以色爲門亦有二便一能斷貪欲二易了虛假心爲門者此亦有二便一能降一切煩惱二易悟空理三攝

法盡者此三法是禪門根本故所以者何舉要說三開即無量如意門中或數或隨或時觀息如此非一至處亦異如色門中或緣外色或緣內色或作慈悲或緣佛相乃至得解實觀如此非一至處亦異如心門中或止或觀或覺或了或覺了諸心入於非心覺了非心出無量心或覺了非心非不心能知一切心非心如是緣心不同至處亦復非一故說三門攝一切禪門此事至第七八釋修證中方乃可見第二通名三門者此三法通得作

世間出世間上上等禪門所以者何一如息法不定但屬世間禪門何以得知如毗尼中佛爲聲聞弟子說觀息等十六行法弟子隨教而修皆得聖道故知亦是出世間禪門即大乘門者如大品說阿那波那即是

菩薩摩訶衍故請觀音經約數息辨六字章句明三乘得道此豈可但是世間禪門二色法爲門亦不得但是二乘所行不通大乘及凡夫外道何以故如涅槃中說外道但能治色不能治心我弟子善治於心故知凡夫亦

得觀色大乘觀色如大品中說脹想爛想等是菩薩摩訶衍此豈可但是出世間禪門三約心爲門亦不得但據菩薩何以故如外道亦觀心起四十八見凡夫緣心入四空通聲聞者如涅槃說我弟子善治心故能離三界

此豈唯是出世間上上禪門當知三門互通但三種人用心異故發禪得道亦各不同此義至第九明從禪波羅蜜起教中當廣分別第三料簡通別二門問曰若爾者何故如前分別答曰一切義理有通有別教門對緣益

物不同異說無咎復次前非了義之說未可定執問曰三門互得通者今就事中數息而學得證九想八背捨自性等禪不答曰或得或不得初學者不得二乘學自在定者得菩薩具足方便波羅蜜者隨意無礙問曰何故云初學不得有人數息發九想背捨念佛慈心此復云何答曰此發宿緣不正因修得證

功德緣外衆生受樂歡喜次第獲得四無量心是名外色界定此八種禪定雖緣内外境緣盡則滅謝不進終不成就次第法門至下內方便中明善根發相當廣分別餘二門類然可知

卷一

十七

辨禪波羅蜜詮次第四

行者既知禪門之相菩薩從初發心乃至佛果修習禪定從淺至深次第階級是義應知今略取經論教意撰於次第故大品經云菩薩摩訶薩次第行次第學次第道辨禪定次

十二門禪皆是有漏法次此應明亦有漏亦無漏禪行者既得根本禪已爲欲除此禪中見著次還從欲界修六妙門所以者何此六門中數隨止是入定方便觀還淨是慧方便定愛慧策愛故說有漏策故說無漏此六法

多是欲界未到地四禪中具足亦有至上無色地者次此應明十六特勝橫則對四念處豎則從欲界乃至非想但地地中立觀破析故能生無漏次應說通明觀前十六特勝總觀故麤今通明別觀故細此禪亦從欲界至非想乃至入滅定此三種禪亦名淨禪五種禪中猶是根本攝今明無漏禪次第之相即有二意不同一者行行次第二者慧行次第行行次第所謂觀鍊熏修初明觀禪次第有六種禪初修九想無漏之前用此對治破欲界煩惱故次八念爲除修九想時怖畏心生故次十想壞法人於欲界修此十想斷三界煩惱故次八背捨不壞法人修此觀禪對治三界根本定中見著故次明八勝處爲於諸禪定觀緣中得自在故次明十一一切處爲欲

銘一

廣禪定中色心令普偏故乃至修六神通由是觀禪攝次明鍊禪者即九次第定爲總前定觀二種禪令心調柔入諸禪時心心次第無間故及有覺有觀等三三昧皆是鍊禪攝次明熏禪熏禪者即是師子奮迅三昧順逆次第入出熏諸禪令定觀分明純熟增益功德故次明修禪修禪者即是超越三昧於諸禪中超越入出爲得無礙自在解脫故是以大品經云菩薩摩訶薩住般若波羅蜜取禪波羅蜜除諸佛三昧入餘一切三昧若聲聞三昧若辟支佛三昧若菩薩三昧皆行皆入餘一切三昧者根本定是若聲聞三昧者三十七品空無相等三三昧四諦十六行是若辟支佛三昧者十二因緣三昧是菩薩三昧者自性禪等皆名三昧是菩薩住諸三昧逆

順出入八背捨依八背捨逆順出入九次第定依九次第定逆順出入師子奮迅三昧依師子奮迅三昧逆順出入超越三昧是菩薩依諸三昧得諸法相等齊此始是二乘行行共禪滿何以故大阿羅漢亦得超越三昧故二明無漏慧行次第之相因聞四諦即修三十七品次入三解脫門次用十六行觀分別四諦次具十智三無漏根成就九修獲九斷如此略辨聲聞所行無漏慧行次應說十二因緣觀門即是辟支迦羅之所行無漏慧行若菩薩次第成就二乘學無學所得智斷是名從假入空通觀具足也故大品經云菩薩摩訶薩行般若波羅蜜以方便力故從乾慧地入性地八人地見地離欲地阿羅漢辟支佛地皆行皆入而不取證次明菩薩不共禪

次第者一自性禪二一切義禪三難禪四一切門禪五善人禪六一切行禪七除惱禪八此世他世樂禪九清淨淨禪菩薩依是禪故得大菩提果具足十力四無所畏十八不共等一切佛法此則略明菩薩從初發心修禪次第行次第學次第道乃至佛地名住大涅槃深禪定窟此義至釋第七修證第八顯示果報中方乃具辨問曰菩薩大士爲通達諸禪淺深具足一切佛法次第行次第學可如上說今行人初學禪時爲當一向如上依次第修爲當不爾答曰今且欲明諸禪淺深相一往作此次第分別若論初心學人隨所欲樂便宜對治易入泥洹者從諸禪方便初門而修不必定如前一一依次第此義至內方便安心禪門中當廣分別第二簡非次第義

問曰菩薩修禪爲一向次第修禪亦有非次第答曰此得爲四一明次第二明非次第三明次第非次第四明非次第次第今明次第如上說大品經云菩薩次第行次第學次第道非次第者菩薩修法華一行等諸三昧觀平等法界非深非淺故名非次第如無量義經說行大直道無留難故次第非次第者如大品中須菩提白佛次第心應行般若應生般若應修般若不佛告須菩提常不離薩婆若故爲行般若爲生般若爲修般若非次第次第者如須菩提白佛一切諸法皆無自性云何菩薩得從一地至一地佛告須菩提以諸法空故菩薩得從一地至一地問曰今此四句但據菩薩亦得通二乘否答曰二乘亦得作此說何以故知自有聲聞初發心行於

行行從根本初禪而修乃至超越禪方得阿羅漢果是爲次第或有聲聞人聞說善來一時具足三明八解脫等是爲非次第或有聲聞人修次第行行時即用慧行善觀次第性空從初心乃至得阿羅漢是名次第非次第

錄一

三十一

四或有聲聞從初發心即修慧行發電光三昧得四果未具諸禪爲欲滿足有爲功德故次第修五種禪定滿足即是非次第而次第也此義至第七釋修證及第八顯示果報等十意竟即自分明

### 簡禪波羅密法心第五

已略說諸禪詮次竟諸禪中法心之相復應知之今就明法心中即爲三意一先辨法二明心三分別簡定法心之別就第一先辨法中法有四種一有漏法二無漏法三亦有漏

亦無漏法四非有漏非無漏法一有漏法者謂十善根本四禪衆生緣四無量心四空定是所以者何此十二門禪體非觀慧之法不能照了斷諸煩惱故二無漏法者九想八念十想背捨勝處一切處次第定師子奮迅超越三昧四諦十六行十二因緣法緣四無量心三十七品三三昧乃至願智頂禪十一智三無漏根等諸無漏定是所以者何此諸禪中悉有對治觀慧具足能斷三漏故三亦有漏亦無漏法者六妙門十六特勝通明等是所以者何此三種禪中雖有觀慧對治力用劣弱故名亦有漏亦無漏四非有漏非無漏法者法華三昧般舟念佛首楞嚴等百八三昧自性禪等九種禪乃至無緣大慈大悲十波羅蜜四無礙智十八空十力四無所畏十

八不共法一切種智等是所以者何修是等法不墮二邊故名非有漏非無漏法問曰何故言法華三昧等法皆名非有漏非無漏如法華中說是德藏菩薩於無漏實相心已得通達其次當作佛號曰爲淨身又如四無畏中第二無畏名無漏無畏如是等法諸經論中多悉說爲無漏今何以言皆是非有漏非無漏法答曰此欲簡諸佛菩薩有中道不共之法故須作此分別如凡夫專依有漏二乘偏行無漏今諸佛菩薩所得不共之法不滯二邊則無二邊之漏失是以悉云無漏何故得免二邊漏失正以中道之法非二邊所攝故云非有漏非無漏也此之二說語異而意同故無乖失若任理性而論則一切皆名非有漏非無漏法故大品經云色無縛無脫乃

至一切種智無縛無脫理既無縛無脫稱理之行豈不同名無縛無脫無縛無脫者即是非有漏非無漏之異名也問曰分別定慧爲四句可爾戒復云何答曰從十善三歸五戒八齋戒沙彌十戒大比丘二百五十戒菩薩

十重四十八輕戒亦得作四句分別其義云

今不具釋問曰上第四明禪詮次及下第七辨修證中皆先明有漏次亦有漏亦無漏次無漏次非有漏非無漏今分別四句法何故異於前後乃以三爲二也答曰前後皆約修詮一行入證以爲詮次今欲簡別法心之相事須約言句爲便亦以諸經論中說四句皆爾故云行時非說時說時非行時此義易明第二明心有四種心一有漏心二無漏心三亦有漏亦無漏心四非有漏非無漏心一有漏心

者即是凡夫外道心具三漏故名有漏心所以者何凡夫外道修禪定時約四時中分別不得離結漏故何等爲四時中分別一者初發心欲修禪時不能厭患世間爲求禪定中樂及果報故二者當修禪時不能返照觀察

生見著心三者證諸禪時即計爲實不知虛誑於地地中見著心生四者從禪定起若對衆境還生結業以是因緣名爲漏心第二明無漏心亦約四時中分別一約發心者二乘之人初發心欲修禪時厭患世間不樂禪樂及求果報但爲調心則漏心自然微薄不起因此能發無漏二修行者隨所修禪悉知虛假能伏見著不生結業三得證者入諸禪定之時若於定中發真空慧斷諸煩惱則三漏永盡四從禪定起隨所對境不生見著造諸

結業以是因緣名無漏心前二心雖是有漏而爲無漏作因因中說果亦名無漏第三明亦有漏亦無漏心亦約四時中分別一約發心者此行人初發心欲修禪時惄惶不定或時狀離生死不樂禪樂或生見著慚望定樂愛樂果報以生狀故結業微羸慚望定樂故增長煩惱二約修行者如不斷善根人欲修禪時是人雖成就信等五法不得名根以其不能定伏結使故名亦有漏生於信等善法故名亦無漏三約得證者七種學人入諸禪時雖發真智結漏未盡故名亦有漏亦無漏乃至退法羅漢亦有此義所以者何未得無生智故名亦有漏得盡智故名亦無漏四諸學人等從禪定起隨對衆境隨所斷惑未盡之處或猶生著故名亦有漏斷惑盡處雖對

銘一  
壬四

衆境結業不起名亦無漏第四釋非有漏非無漏心亦約四時中明一約發心者菩薩大士初發意欲修禪時不爲生死不爲涅槃則心不墮二邊二約修行者菩薩修禪波羅蜜時爲福德故不住無爲爲智慧故不住有爲三約得證者菩薩入諸禪時若於禪中發無生忍慧爾時心與法性相應不著生死不染涅槃四菩薩從禪定起隨對衆境心常不依有無二邊以是因緣菩薩之心名非有漏非無漏心第三料簡法心問曰諸佛說一切法皆空絕諸言句如摩訶衍論偈說

般若波羅蜜 譬如大火燄 四邊不可取邪見火燒故

今云何作四句分別將非墮戲論乎答曰佛法中不可得空於諸法無所礙因是不可得

空故說一切佛法十二部經今說有四句無  
咎譬如虛空雖無所有而一切物依以長成  
如摩訶衍論偈說

若信諸法空 是則順於理 若不信法空  
一切皆違失 若以無是空 無所應造作  
未作已有業 不作有作者 如是諸法相  
誰能思量者 唯有得直心 所說無依止  
離於有無見 心自然內滅

今爲開發行人方便知見分別種種法門故  
無句義中辨於句義於理無失故大品經云  
無句義是菩薩句義若汝欲離四句求解脫  
者即還被無句縛所以然者如說有四句無  
四句亦有四句亦無四句非有四句非無四  
句汝尚不免無四句縛豈得免亦有亦無等  
四句縛當知了句非句於句義無礙而得解

脫非是離句求於無句而得解脫如天女呵  
身子云無離文字說解脫也文字性離即解  
脫相復次今明法之與心合爲八句迴轉分  
別則有三十六句若細歷法而明即出無量  
句若能於一句法通達一切句則此辨若虛  
空無有邊際問曰若爾何以不約法心各作  
五句答曰諸佛出世對緣化物教門多約四  
句如摩訶衍論中說有四種悉檀一世界悉  
檀二爲人悉檀三對治悉檀四第一義悉檀  
初有漏法心即是世界悉檀攝二無漏法心  
即是對治悉檀攝三亦有漏亦無漏法心即是  
第一義悉檀攝四非有漏非無漏法心即是  
次摩訶衍論又於第一義悉檀中分別四門  
如論偈說

一切實一切不實 一切亦實亦不實  
一切非實非非實 如是皆名諸法實  
如是等但有四句更無第五句今約四句明  
法心可以類此餘經論中設有五句明義別  
有因緣今取一途義便故不約五句分別問  
曰此四種法心法之與心有何等異如有漏  
法有漏心此法心爲當各是有漏爲當各非  
故說漏若二各有者法心合時應有二漏法  
起若各無和合亦應無答曰今不得言二各  
是漏亦不得言二法中各都無漏何以故若  
心即是漏如阿羅漢漏盡時心應盡法亦如  
是所以者何若法定是漏者聖人入根本四  
禪亦應生漏此四禪法未與心合亦應自是  
漏而聖人入四禪法不生於漏四禪法未與  
心相應時亦自無有漏法生云何言法即是

有漏今言此漏不獨在法亦不獨在心法心  
合時便有漏生以有漏故二處受名譬如  
仙藥人若服之即令得仙而藥之與人本各  
非仙藥人和合則便有仙故藥受仙藥之名  
人受仙人之稱若藥不因人不名仙藥人不  
因藥不名仙人漏法漏心亦復如是餘三種  
法心義類爾可知故阿難說示比丘爲舍利  
弗說偈

諸法從緣生 是法說因緣 是法緣及盡  
我師如是說

復次若謂有漏之法自有漏法若有漏之  
法由有漏心故有漏法若有漏法由法由  
心故有漏法若有漏之法不由法不由心  
故有漏法如此之計皆墮邪見所以者何  
若謂由有漏法故有漏法者即是自性有

漏法若是自性有漏法則應有無窮之漏法以自性復有自性故今實不爾若謂有漏法不能自有由有漏心故有者即是他性有漏法所以者何若有漏法待有漏心爲自性者今有漏心待有漏法豈非他性若由他性而有有漏法者他性若是有漏法則有漏法還是有漏法更無心法之別他性若非有漏法非有漏法何能有漏法故知有漏法不由有漏心故有若謂有漏法由漏法有漏心故有者即是共有若是共有則從自他性中而有漏法若爾則一時應有二漏法今實不然故知非自他共故有漏法若謂離有漏法離有漏心有漏法者即是無因緣而有漏法從因緣有漏法尚不可何況無因緣而有漏法破因成假廣說如止

觀有漏心亦如是餘三種法心亦如是復次若有漏法定是有漏法者是有漏法即是生滅相續法爲生故生爲滅故生爲生滅故生爲離生離滅得生若是生生即是自生若由滅故生即是他生若由生滅故生即共生若

銘一

二十六

離生滅而說生者即是無因緣生從因緣生尚不可何況無因緣生當知有漏生畢竟不可得若無生則無滅若無生滅即無相續若無生滅相續則無漏法破相續假廣說如止觀有漏心亦如是餘三種法心亦如是復次若有漏法是生者爲生生故生爲不生生故生爲生不生故生爲非生非不生故生若生生則是自性生若不生生即是他性生若生不生故生即是共生若非生非不生故生即是無因緣生從因緣生尚不可何況無因

緣生是則於相待假中求有漏法生畢竟不可得若無生則無有漏破相待假廣說如止觀有漏心亦如是餘三種法心亦如是當知有漏之法於因成相續相待中各各四句求畢竟不可得若不可得云何分別有有漏法若無有漏之法而說有漏法者當知但有名字是中不應定有所依生諸戲論破智慧眼次明有漏心亦如是若有漏法心如是餘三句法心亦如是但以世間名字故說名字之法不在內外兩中間亦不常自有無名之

第一

二

名故曰假名問曰若爾云何分別法心之異答曰但以世間名字故分別法心之別是中無有定實問曰云何於名字中分別法心之別答曰若知法心無所有但有名字則還如上分別法心之相無咎故大品經云須菩提

不壞假名而說諸法實相復次如心數爲法心王爲心受想行三陰及色陰爲法識陰爲心心相應法心不相應法及色法無爲法爲法心法爲心所緣爲法能緣爲心能生爲法所生爲心所觀之境爲法能觀之智爲心法成於心心依於法如是等於名字中種種分別法心之別雖作此分別皆如幻化無所取著同歸一相此義至下第十結會歸趣中當廣釋

釋禪波羅蜜次第法門卷第一

音釋

奮迅奮方問切顱語韋方問切摩訶衍梵語也此以淺筏房越切大乘衍  
一切郎印切歌羅邏梵語也此云凝鍊  
精練也 恒惶恒胡光切怖怖也 脫瘦郎果切爲切