

阿毗達磨俱舍論卷第二十三

飛三

尊者世親造
唐三藏法師玄奘奉詔譯
分別賢聖品第六之二

如是已說入修二門由此二門心便得定心
飛三
得定已復何所修頌曰

依已修成止 爲觀修念住 以自相共相
觀身受心法 自性聞等慧 餘相雜所緣
說次第隨生 治倒故唯四

論曰依已修成滿勝奢摩他爲毗鉢舍那修
四念住如何修習四念住耶謂以自共相觀
身受心法身受心法各別自性名爲自相一
切有爲皆非常性一切有漏皆是苦性及一
切法空非我性名爲共相身自性者大種造
色受心自性如自名顯法自性者除三餘法

傳說在定以極微剎那各別觀身名身念住
滿餘三滿相如應當知何等名爲四念住體
此四念住體各有三自性相雜所緣別故自
性念住以慧爲體此慧有三種謂聞等所成
即此亦名三種念住相雜念住以慧所餘俱
有爲體所緣念住以慧所緣諸法爲體寧知
自性是慧非餘經說於身住循身觀名身念
住餘三亦然諸循觀名唯自慧體非慧無有
循觀用故何緣於慧立念住名毗婆沙師說
此品念增故是念力持慧得轉義如斧破木
由楔力持理實應言慧今念住是故於慧立
念住名隨慧所觀能明記故由此無滅作如
是言若有能於身住循身觀緣身念得住乃
至廣說世尊亦說若有於身住循身觀者念
便住不謬然有經言此四念住由何故集由

何故滅食觸名色作意集故如次令身受心法集食觸名色作意滅故如次令身受心法滅應知彼說所緣念住以念於彼得安住故又念住別名隨所緣緣自他俱相續異故一念住各有三種此四念住說次隨生生復何緣次第如是隨境麤者應先觀故或諸欲貪於身處轉故四念住觀身在初然貪於身由欣樂受欣樂於受由心不調心之不調由感未斷故觀受等如是次第此四念住如次治彼淨樂常我四種顛倒故唯有四不增不減四中三種唯不雜緣第四所緣通雜不雜若唯觀法名不雜緣若於身等二三或四總而觀察名爲雜緣如是熟修雜緣身等法念住已復何所修頌曰

彼居法念住 總觀四所緣 修非常及苦

何故滅食觸名色作意集故如次令身受心

法集食觸名色作意滅故如次令身受心法滅應知彼說所緣念住以念於彼得安住故

又念住別名隨所緣緣自他俱相續異故一

念住各有三種此四念住說次隨生生復

何緣次第如是隨境麤者應先觀故或諸欲

貪於身處轉故四念住觀身在初然貪於身

由欣樂受欣樂於受由心不調心之不調由

感未斷故觀受等如是次第此四念住如次

治彼淨樂常我四種顛倒故唯有四不增不

減四中三種唯不雜緣第四所緣通雜不雜

若唯觀法名不雜緣若於身等二三或四總

而觀察名爲雜緣如是熟修雜緣身等法念

住已復何所修頌曰

彼居法念住 總觀四所緣 修非常及苦

空非我行相

論曰彼觀行者居緣總雜法念住中總觀所緣身等四境修四行相所謂非常苦空非我修此觀已生何善根頌曰

從此生煖法 具觀四聖諦 修十六行相

次生頂亦然 如是二善根 皆初法後四

次忍唯法念 下中品同頂 上唯觀欲苦

一行一剎那 世第一亦然 皆慧五除得

論曰修習總緣共相法念住漸次成熟乃至

上上品從此念住後有順決擇分初善根生

名爲煖法此法如煖立煖法名是能燒感薪

聖道火前相如火前相故名爲煖此煖善根

分位長故能具觀察四聖諦境及能具修十

六行相觀苦聖諦修四行相一非常二苦三

空四非我觀集聖諦修四行相一因二集三

生四緣觀滅聖諦修四行相一滅二靜三妙
四離觀道聖諦修四行相一道二如三行四
出此相差別如後當辯此煬善根下中上品
漸次增長至成滿時有善根生名爲頂法此
轉勝故更立異名動善根中此法最勝如人
頂故名爲頂法或由此是進退兩際如山頂
故說名爲頂此亦如煬具觀四諦及能具修
十六行相如是煬頂二種善根初安足時唯
法念住以何義故名初安足謂隨何善根以
十六行相最初遊踐四聖諦迹後增進時具
四念住諸先所得後不現前於彼不生欽重
心故此頂善根下中上品漸次增長至成滿
時有善根生名爲忍法於四諦理能忍可中
此最勝故又此位忍無退墮故名爲忍法此
忍善根安足增進皆法念住與前有別然此

忍法有下中上下中二品與頂法同謂具觀
察四聖諦境及能具修十六行相上品有異
唯觀欲苦與世第一相隣接故由此義准煬
等善根皆能具緣三界苦等義已成立無簡
別故謂瑜伽師於色無色對治道等一一聖
諦行相所緣漸減漸略乃至但有二念作意
思惟欲界苦聖諦境齊此以前名中忍位從
此位無間起勝善根一行一剎那名上品忍
此善根起不相續故上品忍無間生世第一
法如上品忍緣欲苦諦修一行相唯一剎那
此有漏故名爲世間是最勝。卷三
有漏法世間中勝是故名爲世第一法有士
用力離同類因引聖道生故名最勝如是煬
等四種善根念住性故皆慧爲體若并助伴
皆五蘊性然除彼得勿諸聖者煬等善根重

現前故此中煖法初安足時緣三諦法念住現在修未來四隨一行相現在修未來四緣滅諦法念住現在修未來一隨一行相現在修未來四由此種性先未曾得要同分者方能修故後增進時緣三諦隨一念住現在修

未來四隨一行相現在修未來十六緣滅諦法念住現在修未來四隨一行相現在修未來十六由此種性先已曾得不同分者亦能修故頂初安足緣四諦法念住現在修未來四隨一行相現在修未來十六後增進時緣三諦隨一念住現在修未來四隨一行相現在修未來十六緣滅諦法念住現在修未來四隨一行相現在修未來十六由來十六由此種性先已曾得不同分者亦能修故頂初安足緣四諦法念住現在修未來四隨一行相現在修未來十六後增進時緣三諦隨一念住現在修未來四隨一行相現在修未來十六緣滅諦法念住現在修未來四隨一行相現在修未來十六忍初安足及後增進緣四諦法念住現在修未來四隨一行相現在修未來十六然於增進略所緣時

隨略彼所緣不修彼行相世第一法緣欲苦諦法念住現在修未來四隨一行相現在修未來四無異分故似見道故已辯所生善根相體今次應辯此差別義頌曰

此順決擇分 四皆修所成 六地二或七

依欲界身九 三女男得二 第四女亦爾
聖由失地捨 異生由命終 初二亦退捨
依本必見諦 捨已得非先 二捨性非得
論曰此煖頂忍世第一法四殊勝善根名順
決擇分依何義建立順決擇分名決謂決斷
擇謂簡擇決斷簡擇謂諸聖道以諸聖道能
斷疑故及能分別四諦相故分謂分段此言
意顯所順唯是見道一分決擇之分故得決
擇分名此四爲緣引決擇分順益彼故得順
彼名故此名爲順決擇分如是四種皆修所

成非聞思所成唯等引地故四中前二是下品攝以俱可動猶可退故忍中品攝勝前二故有世第一爲其上故世第一法獨是上品此四善根皆依六地謂四靜慮未至中間欲界中無闕等引故餘上地亦無見道眷屬故又無色界心不緣欲界故欲界先應徧知斷故此四善根能感色界五蘊異熟爲圓滿因不能牽引憎背有故或聲爲顯二有異說謂煖頂二尊者妙音說依前六及欲七地此四善根依欲身起人天九處除比俱盧前三善根三洲初起後生天處亦續現前第四善根天處亦起此無初後一剎那故此四善根唯依男女前三男女俱通得二第四女身亦得二種依男唯得男身善根已得女身非擇滅故聖依此地得此善根失此地時善根方捨

失地言顯遷生上地異生於地若失不失但失衆同分必捨此善根初二善根亦由退捨由死退捨唯異生非聖由失地捨唯聖非異生忍及世第一異生亦無退依根本地起煖等善根彼於此生必定得見諦歟生死心極猛利故若先捨已後重得時所得必非先之所捨如捨已重得別解脫律儀以未曾熟修大功用成故若先已得煖等善根經生故捨遇了分位善說法師便生頂等若不遇者還從本修失退二捨非得爲性退必起過失不然得此善根有何勝利頌曰
煖必至涅槃 頂終不斷善 忍不墮惡趣
第一入離生
論曰四善根中若得煖法雖有退斷善根造無間業墮惡趣等而無久流轉必至涅槃故

若爾何殊順解脫分若無障礙去見諦近此與見道行相同故若得頂法雖有退等而增畢竟不斷善根若得忍時雖命終捨住異生位而增無退不造無間不墮惡趣然頌但說不墮惡趣言義准已知不造無間業造無間

卷七

業者必墮惡趣故忍位無退如前已辯此位不墮諸惡趣者已遠趣彼業煩惱故若至忍位於少趣生處身有惑中得不生法故趣謂諸惡趣生謂卵濕生處謂無想北俱盧大梵處身謂扇據半擇迦二形身有謂第八等有惑謂見所斷惑此於下上位隨所應而得謂於下忍得惡趣不生所餘不生至上忍方得得世第一法雖住異生位而能趣入正性離生頌雖不言離命終捨既無間入正性離生義准已成無命終捨何緣唯此能入離生已

得異生非擇滅故能如無間道捨異生性故此四善根各有三品由聲聞等種性別故隨何種性善根已生彼可移轉向餘乘不頌曰轉聲聞種性 二成佛三餘 麟角佛無轉一坐成覺故

論曰聲聞種性煖頂已生容可轉成無上正覺彼若得忍無成佛理謂於惡趣已超越故菩提薩埵利物爲懷爲化有情必往惡趣彼忍種性不可迴轉是故定無得成佛義聲聞種性煖頂忍三皆有可轉成獨覺義在佛乘外故說爲餘麟角佛言顯麟角喻及無上覺煖等善根並無移轉向餘乘義皆以第四靜慮爲依一坐便成自乘覺故第四靜慮是不傾動最極明利三摩地故堪爲麟角喻無上覺所依此中覺言顯盡無生智後當辯此是

菩提性故言一坐者從煦善根乃至菩提不起于座有餘師說從不淨觀不起于座乃至菩提有餘獨覺異麟角喻起彼種性初二善根轉向餘乘理無遮礙頗有此生創修加行即此生引起順決擇分耶不爾云何頌曰

前順解脫分 速三生解脫 閱思成三業

殖在人三洲

論曰順決澤分今生起者必前生起順解脫分諸有創植順解脫分極速三生方得解脫謂初生起順解脫分第二生起順決擇分第三生入聖乃至得解脫譬如下種苗成結實三位不同身入法性成熟解脫三位亦爾傳說如是順解脫分唯聞思所成通三業爲體雖就最勝唯是意業而此思願攝起身語亦得名爲順解脫分有施一食持一戒等深樂

解脫願力所持便名種植順解脫分植順解脫分唯人三洲餘獸離般若如應無故遇佛出世植此善根有餘師言亦遇獨覺已因便說順解脫分入觀次第是正所論於中已明諸加行道世第一法爲其後邊應說從斯復生何道頌曰

世第一無間 即緣欲界苦 生無漏法忍
忍次生法智 次緣餘界苦 生類忍類智
緣集滅道諦 各生四亦然 如是十六心
名聖諦現觀 此總有三種 謂見緣事別

論曰從世第一善根無間即緣欲界苦聖諦境有無漏攝法智忍生此忍名爲苦法智忍爲顯此忍是無漏故舉後等流以爲標別此能生法智是法智因得法智忍名如華果樹即此名入正性離生亦復名入正性決定由

此是初入正性離生亦是初入正性決定故經說正性所謂涅槃或正性言因諸聖道生謂煩惱或根未熟聖道能越故名離生能決趣涅槃或決了諦相故諸聖道得決定名至此位中說名爲入此忍生已得聖者名此在

未來捨異生性謂許此忍未來生時有此用非餘如燈及生相有餘師說世第一法捨異生性此義不然彼此同名世間法故性相違故亦無有失如上怨家能害怨命有餘師說此二共捨如無間道解脫道故此忍無間即緣欲苦有法智生名苦法智應知此智亦無漏攝前無漏言徧流後故如緣欲集法智次緣餘界總緣餘界苦聖諦境有類智忍生名苦類智忍此忍無間即緣此境有類智生名滅類智次緣餘界

最初證知諸法真理故名法智此後境智與前相似故得類名以後隨前而證境故如緣苦諦欲界及餘生法類忍法類智四緣餘三諦各四亦然謂復於前苦類智後次緣欲界集聖諦境有法智忍生名集法智忍此忍無間即緣欲集有法智生名集法智次緣餘界集聖諦境有類智忍生名集類智忍此忍無間即緣此境有類智生名集類智次緣欲界滅聖諦境有法智忍生名滅法智忍此忍無間即緣欲滅有法智生名滅法智次緣餘界飛三

滅聖諦境有類智忍生名滅類智忍此忍無間即緣欲道有法智生名道法智忍此忍無間即緣欲道有法智生名道法智次緣餘界道聖諦境有類智忍生名道類智忍此忍無間即緣欲道有法智生名道法智次緣餘界

問即緣此境有類智生名道類智如是次第
有十六心總說名爲聖諦現觀此中餘部有
作是言於諸諦中唯頓現觀然彼意趣應更
推尋彼現觀言無差別故詳諸現觀總有三
種謂見緣事有差別故唯無漏慧於諸諦境
現見分明名見現觀此無漏慧并餘相應同
一所緣名緣現觀此諸能緣并餘俱有戒生
相等不相應法同一事業名事現觀見苦諦
時於苦聖諦具三現觀於餘三諦唯有事現
謂斷證修若諸諦中約見現觀說頓現觀理
必不然以諸諦中行相別故若言以一無我
行相總見諸諦則不應用苦等行相見苦諦
等如是便與契經相違如契經言諸聖弟子
以苦行相思惟於苦以集行相思惟於集以
滅行相思惟於滅以道行相思惟於道無漏

作意相應擇法若言此經說修道位此亦不
然如見修故若彼復謂見一諦時於餘諦中
得自在故說頓現觀理亦無失然於如是現
觀中間有起不起別應思擇若彼復謂於見
苦時即能斷集證滅修道說頓現觀理亦無
失由先已說見苦諦時於餘三諦中有事現
觀故依見現觀於契經中見有誠文說漸現
觀如契經說佛告長者於四聖諦非頓現觀
必漸現觀乃至廣說如是等有三經一一經
有別喻若謂有經作如是說但於苦諦無惑
無疑於佛亦無故頓現觀此亦非證依定不
行或必當斷密意說故已辯現觀具十六心
此十六心爲依何地頌曰

皆與世第一 同依於一地

論曰隨世第一所依諸地應知即此十六心

依彼依六地如先已說何緣必有如是忍智

前後次第間雜而起頌曰

忍智如次第 無間解脫道

論曰十六心中忍是無間道約斷惑得無能隔礙故智是解脫道已解脫惑得與離繫得俱時起故具二次第理定應然猶如世間驅賊閉戶若謂第二唯無間道與離繫得俱時而生則此位中於彼彼境應定不起已斷疑智若謂見位唯忍斷惑則與本論說九結聚相違此難不然諸忍皆是智眷屬故如王眷屬所作事業名王所作此十六心皆見諦理一切可說見道攝耶不爾云何頌曰

前十五見道 見未曾見故

論曰苦法智忍爲初道類智忍爲後其中總有十五剎那皆見道所攝見未見諦故至第

卷三

十一

十六道類智時無一諦理未見今見如習曾見故修道攝豈不爾時觀道類忍見道諦理未見今見此中約諦不約剎那非一剎那未見今見可名今見未見諦理如刈畦稻唯餘一科不可名爲此畦未刈又道類智是果攝故頓修八智十六行故捨前道故相續起故如餘修道非見道攝然道類智必不退者任持見道所斷斷故即由此故應見道攝此難不然太過失故何緣七智亦見道攝見諸諦理未究竟故謂未周徧見諸諦理中間起故亦見道攝已說見修二道生異當依此道分位差別建立衆聖補特伽羅且依見道十五心位建立衆聖有差別者頌曰

名隨信法行 由根鈍利別 具修惑斷一至五向初果 斷次三向二 離八地向三

論曰見道位中聖者有二一隨信行二隨法行由根鈍利別立二名諸鈍根名隨信行者諸利根名隨法行者由信隨行名隨信行彼

有隨信行名隨信行者或由慣習此隨信行

以成其性故名隨信行者彼先信他隨行義

故准此應釋隨法行者彼於先時由自披閱

契經等法隨行義故即二聖者由於修惑具斷有殊立爲三向謂彼二聖若於先時未以世道斷修惑名爲具縛或先已斷欲界一品乃至五品至此位中名初果向趣初果故

言初果者謂預流果此於一切沙門果中必初得故若先已斷欲界六品或七八品至此位中名第二果向趣第二果故第二果者謂一來果偏得果中此第二故若先已離欲界九品或先已斷初定一品乃至具離無所有

處至此位中名第三果向趣第三果故第三果者謂不還果數准前釋次依修道道類智時建立衆聖有差別者頌曰

至第十六心 隨三向住果 名信解見至亦由鈍利別

論曰即前隨信隨法行者至第十六道類智心名爲住果不復名向隨前三向今住三果謂前預流向今住預流果前一來向今住一來果前不還向今住不還果阿羅漢果必無初得見道無容斷修惑故世道無容離有頂故至住果位捨得二名謂不復名隨信法行轉得信解見至二名此亦由根鈍利差別諸鈍根者先名隨信行今名信解諸利根者先名隨法行今名見至此二聖者信慧互增故標信解見至名別何緣先斷欲界修惑一至

五等至第十六道類智心但說名爲預流果等非後果向頌曰

諸得果位中 未得勝果道 故未起勝道名住果非向

論曰諸得果時於勝果道必定未得故住果者乃至未起勝果道時但名住果不名後向然諸先斷欲界修惑一至五等至得果時此生必定起勝果道由此先離三靜慮染後依下地入見道者彼得果已於現生中必能引生後勝果道若異此者聖生上地應不可說定成樂根如是已依先具倍離及今離欲入見諦者十六心位立衆聖別當約脩惑辯漸次生能對治道分位差別頌曰
地地失德九 下中上各三

論曰失謂過失即所治障德謂功德即能治

道如先已辯欲修斷惑九品差別如是上地乃至有頂例亦應爾如所斷障一一地中各有九品諸能治道無間解脫九品亦然失德如何各分九品謂根本品有下中上此三各分下中上別由此失德各分九品謂下下下中下上中下中中上上下上中上上品應知此中下下品道勢力能斷上上品障如是乃至上上品道勢力能斷下下品障上上品等諸能治德初未有故此德有時上上品等失已無故如浣衣位麤垢先除於後後時漸除細垢又如麤闇第十三小明能滅要以大明方滅細闇失德相對理亦應然白法力強黑法力劣故剎那頃劣道現行無始時來展轉增益上品諸惑能令頓斷如經久時所集衆病服少良藥能令頓愈又如長時所集大闇一剎

那頃小燈能滅已辯失德差別九品次當依彼立聖者別且諸有學修道位中總亦名爲信解見至隨位復有多種差別先應建立都未斷者頌曰

未斷修斷失 住果極七返

論曰諸住果者於一切地修所斷失都未斷時名爲預流生極七返七返言顯七往返生是人天中各七生義極言爲顯受生最多非諸預流皆受七返故契經說極七返生是彼最多七返生義諸無漏道總名爲流由此爲因趣涅槃故預言爲顯最初至得彼預流故說名預流此預流名爲目何義若初得道名爲預流則預流名應目第八若初得果名爲預流則倍離欲全離欲者至道類智應名預流此預流名目初得果然依徧得一切果者

初所得果建立此名一來不還非定初得此定初得故名預流何緣此名不目第八以要至得道類智時具得向果無漏道故具得見修無漏道故於現觀流徧至得故名預流者第八不然故預流名不目第八彼從此後別於人中極多結七中有生有天中亦然總二十八皆七等故說極七生如七處善及七葉樹毗婆沙師所說如是若爾何故契經中言無處無容見圓滿者更可有受第八有義此契經意約一趣說若如言執中有應無若爾卷三 十六上流極有頂者亦應一趣無第八生依欲界說故無此過此何爲證爲教爲理以何證彼於人天中各受七生非合受七以契經說天七及人飲光部經分明別說於人天處各受七生由是此中不應固執若於人趣得預流

果彼還人趣得般涅槃於天趣得還於天趣

何緣彼無受第八有相續齊此必成熟故聖

道種類法應如是如七步蛇第四日瘞又彼

有餘七結在故謂二下分五上分結中間雖

有聖道理前餘業力持不證圓寂至第七有

逢無佛法時彼在居家得阿羅漢果既得果

已必不住家法爾自得苾芻形相有言彼往

餘道出家云何彼名無退墮法以不生長退

墮業故違彼生長業與果故強盛善根鎮彼

身故加行意樂俱清淨故諸有決定墮惡趣

業尚不起忍況得預流故有頌言愚作罪小

亦墮惡智爲罪大亦脫苦如團鐵小亦沉水

爲鉢鐵大亦能浮經說預流作苦邊際依何

義立苦邊際名依齊此生後更無苦是令後

苦不相續義或苦邊際所謂涅槃如何涅槃

可是所作除彼得障故說作言如言作空謂
毀臺觀餘位亦有極七返生然非決定是故
不說

阿毗達磨俱舍論卷第二十三

說一切有部

音釋

循詳倫切扇拂梵語也此云生謂生來造也

倪制切

男根不滿也拂丑皆切刈